# الكشف والبيان

المعروف

# تفسير الثعلبي

للإمام الهمام أبو إسحاق أحمد المعروف بالإمام الثعلبي

ت ٤٢٧ هـ

دراسة وتحقيق

الإمام أبي محمد بن عاشور

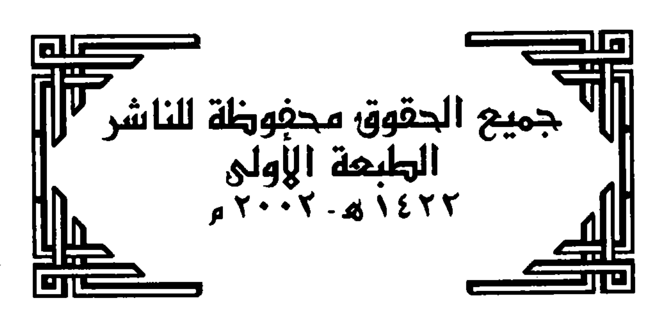
مراجعة وتدقيق

الأستاذ نظير الساعدي

## الجزء الثالث




بيروت - لبنان



الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م

# الكَشف وَالبيَان

المعروف

# تفسير الثعلبي

# سورة آل عمران

روي أنَّها أربعة عشر ألف حرف، وخمس مائة وخمسة وعشرون حرفاً، وثلاثة الآف وأربعمائة وثمانين كلمة، ومائتا آية.

**فضلها:**

روي عن ابن عباس قال: قال رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم: «من قرأ السورة التي يُذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى اللّه عليه وملائكتهُ حتى تغيب الشمس» [١][١].

زرّ بن حُبيش عن أُبي بن كعب قال: قال رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم: «من قرأ سورة آل عمران أُعطي بكلِّ آية منها أماناً على جسر جهنَّم» [٢][٢].

رويعن أبي إسحاق عن سليم بن حنظلة، قال: قال عبد اللّه بن مسعود: «من قرأ آل عمران فهو غني».

يحيى بن نعيم عن أبيه عن أبي المعرش عن عمر قال: سمعتُ رسول اللّه صلَّى اللّه عليه وسلَّم يقول: «تعلَّموا البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان، وإنهما يأتيان يوم القيامة في صورة ملكين شفعاء له جزاءً حتى يدخلاه الجنَّة» [٣][٣].

إبراهيم بن أبي يحيى عن أبي الحُرين عن أبي عبد اللّه الشامّي، قال: «من قرأ سورة البقرة وآل عمران في ليلة الجمعة يبدل له يوم القيامة جناحات يطير بهما على الصراط» [٤][٤].

**بسم اللّه الرحمن الرحيم**

الٓمٓ ﴿١﴾ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴿٣﴾ مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلْفُرْقَانَ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ ذُو ٱنتِقَامٍ ﴿٤﴾ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَىْءٌ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى ٱلسَّمَآءِ ﴿٥﴾ هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِى

(١) مجمع الزوائد: ٢ / ١٦٨.

(٢) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٢٣٢.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ٣٦١، مجمع الزوائد: ٧ / ١٥٩ مع اختلاف في الحديث.

(٤) ميزان الاعتدال: ٢ / ٤٢٤، وفيه: جناحين منظومين بالدرّ والياقوت.

الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴿٦﴾ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب ﴿٧﴾

أخبرنا محمد بن إسحاق عن محمد بن جعفر الزبير، ومحمد بن مروان عن الكلبي، وعبد اللّه بن أبي جعفر الرازي عن أبيه عن الربيع بن أنس، قالوا: نزلت هذه في وفد نجران، وكانوا ستين راكباً قدموا على رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلَّم وفيهم أربعة عشر رجلاً من أشرافهم، وفي الاربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم العاقب، وهو أميرهم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدَّرون عن رأيه، واسمهُ عبد المسيح. والسيِّد [عالمهم] وصاحب رحلهم واسمه [الأيْهم ويقال: شرحبيل][١] وأبو حارثة بن علقمة الذي يعتبر حبرهم وإمامهم وصاحب مدارسهم، وكان قد شرف فيهم ودرَّس كهنتهم من حسن عمله في دينهم، وكانت ملوك الروم قد شرّفوه [وموّلوه وبنو له] الكنائس لعلمه واجتهاده.

فقدموا على رسول اللّه المدينة ودخلوا مسجدهُ - حين صلى العصر - عليهم ثياب الحبرة وأردية مكفوفة بالحديد، في جمال رجال بلحرث[٢] بن كعب، يقول بعض مَن رآهم من أصحاب رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلَّم: ما رأينا وفداً مثلهم!

وقد حانت صلاتهم فقاموا وصلَّوا في مسجد رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلَّم وصلَّوا الى المشرق.

فكلَّم السيد والعاقب رسوال اللّه. فقال رسوال اللّه صلى اللّه عليه وسلَّم: أسلمنا. قالا: قد أسلمنا قبلك، قال: كذبتما؛ يمنعكما من الإسلام [ادَّعاءكما][٣] لله ولداً، وعبادتكما الصليب، وأكلكما الخنزير.

قالا: إن لم يكن ولد لله فمن [أبيه][٤] وخاصموه جميعاً في عيسى عليه السلام، فقال لهما النبي صلى اللّه عليه وسلم: [إنّه لا يكون ولد إلاّ وشبه أباه. قالوا: بلى، قال: ألستم] تعلمون أن ربَّنا حيٌ لا يموت وإنَّ عيسى يأتي عليه الفناء؟ قالوا: بلى. قال: ألستم تعلمون أنَّ ربَّنا قيِّم على كل شيء يحفظه ويرزقه؟ قالوا: بلى. قال: فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً؟ قالوا: لا. قال: ألستم تعلمون إن اللّه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء؟ قالوا: بلى.

---

(١) تاريخ المدينة لابن شبه: ٢ / ٥٨١.

(٢) للتخفيف وهو بالأصل: بني الحرث.

(٣) في المخطوط: (دعاءكما).

(٤) هكذا في الأصل.

قال: فهل يعلم عيسى من ذلك إلاّ ما عُلَّم؟

قالوا: لا.

قال: فإنّ ربَّنا صوَّر عيسى في الرحم كيف شاء وربّنا لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث؟ قالوا: بلى قال: ألستم تعلمون إنّ عيسى حملتهُ أمهُ كما تحمل المرأة، ثم وضعتهُ كما تضع المرأة حملها، ثم غذي كما يغذى الصبي، وكان يُطعم ويشرب ويُحدث، قالوا: بلى. قال: فكيف يكون هذا كما زعمتم؟ فسكتوا.

فأنزل اللّه تعالى فيهم صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها.

فقال عزَّ من قائل: ﴿آلم﴾ قرأ ابن جعفر بن زبير القعقاع المدني ﴿ا ل م﴾ مفصولاً، ومثلها جميع حروف التهجَّي المُفتح بها السور.

وقرأ ابن جعفر الرواسي والاعشى والهرحمي: ﴿الم اللّه﴾ مقطوعاً والباقون موصولاً مفتوح الميم. فمن فتح الميم ووصل فله وجهان:

قال البصريون: لإلتقاء الساكنين حركت إلى أخف الحركات.

وقال الكوفيون: كانت ساكنة؛ لأن حروف الهجاء مبنية على الوقف فلمّا تلقاها ألف الوصل وأدرجت الألف فقلبت حركتها وهي الفتحة الى الميم.

ومن قطع فلهُ وجهان:

أحدهما: نية الوقف ثم قطع الهمزة للإبتداء، كقول الشاعر:

لتسمعنَّ وشيكاً في ديارهم ... اللّه أكبر يا ثارات عثمانا[١]

والثاني: أن يكون أجراه على لغة من يقطع ألف الوصل.

كقول الشاعر:

إذا جاوز الأثنين سرَّ ... فإنه بنت وتكثير الوشاة قمينُ[٢]

ومن فصل وقطع فللتفخيم والتعظيم تعالى ﴿اللّه﴾ إبتداء وما بعده خبر، ﴿لا إله إلاّ هو الحيَّ القيوم﴾ نعت له، ﴿نزل عليك الكتاب﴾ قرأ إبراهيم بن أبي عبلة: نزل بتحفيف (الزاي)، الكتاب: برفع الباء، وقرأ الباقون: بتشديد الزاي ونصب الباء على التكثير؛ لأنَّ القرآن كان ينزل نجوماً شيئاً بعد شيء والتنزيل يكون مرّة بعد مرَّة، وقال: (وأنزل التوراة والأنجيل)؛ لأنهما نزلتا

---

(١) البداية والنهاية: ٧ / ٢١٩ وتاج العروس: ٣ / ٧٠.

(٢) الصحاح: ١ / ٢٩٤.

دفعة نزل عليك يا محمد الكتاب القرآن ﴿**بالحق**﴾: بالعدل، والصدق، ﴿**مصدقا**﴾: موافقاً ﴿**لما بين يديه**﴾: لما قبله من الكتب في التوحيد، والنبوّات، والأخبار، وبعض الشرائع.

﴿**وأنزل التوراة والإنجيل**﴾ قال البصريون: أصلها وَوْديه دوجله وحرقله فحوّلت الواو الاولى تاء وجعلت الياء المفتوحة ألفاً فصارت توراة، ثم كتبت بالياء على أصل الكلمة، وقال الكوفيون: هي تفعله والعلة فيه ما ذكرنا مثل (توصية)، و(توفية) فقلبت الياء ألفاً كما يفعل طي، فيقول للجارية: جاراة، وللناصية: ناصاة، وأصلها من قولهم: «وري الزند» إذا أخرجت ناره وأولته أنا، قال اللّه عز وجل: ﴿**أفرأيتم النار التي تورون**﴾(١)، وقال: ﴿**فالموريات قدحاً**﴾(٢) فتسمى تورية؛ لأنه نور وضياء دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿**وضياء وذكرى للمتقين**﴾(٣) قاله الفراء، وأكثر العلماء، وقال [المؤرج:] هي من التورية وهي كتمان الشيء والتعريض لغيره.

ومن الحديث كان رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلّم «إذا أراد شيئاً وري بغيره» [٥].

وكان أكثر التورية معارض وتلويحاً من غير إيضاح وتصريح، وقيل: هي بالعبرانية «نوروثو» ومعناه: الشريعة.

والإنجيل أفضل من [النجل] وهو الخروج، ومنه سميَّ الولد «نجلاً» لخروجه.

قال الأعشى:

أنـــجـــب أزمـــان والـــداه بـــه اذ نـــجَّـــلاه فـــنـــعـــم مـــا نـــجـــلا(٤)

فسمي بذلك؛ لأن اللّه تعالى أخرج به دارساً من الحق عافياً.

ويقال: هو من المتنجل، وهو سعة الجن، يقال: قطعنه نجلا أي: واسعة فسمي بذلك؛ لأنه أصل أخرجه لهم ووسعه عليهم نوراً وضياء، وقيل: هو بالسريانية «انقليون» ومعناه: الشريعة:

وقرأ الحسن الأنجيل بفتح الهمزة، يصححه الباقون بالكسر مثل: الإكليل.

﴿**من قبلُ**﴾ رفع على الغاية والغاية هاهنا قطع الكتاب عنه كقوله تعالى: ﴿**لله الأمر من قبل ومن بعد**﴾ وقال زهير:

ومـــا كـــان مـــن خـــيـــر أتـــوه فـــإنّـــمـــا تـــوارثـــه آبـــاء آبـــائـــهـــم قـــبـــل(٥)

---

(١) سورة الواقعة: ٧١.

(٢) سورة العاديات: ٢.

(٣) سورة الأنبياء: ٤٨.

(٤) الصحاح: ١ / ٢٢٢.

(٥) تفسير القرطبي: ٣ / ١٧٣.

﴿هدىً للناس﴾ هاد لمن تبعه، ولم ينته؛ لأنَّه مصدر وهو في محل النصب على الحال والقطع.

﴿وأنزل الفرقان﴾الفرق بين الحق والباطل، قال السدي: في الآية تقديم وتأخير تقديرها: وأنزل التوراة والانجيل والفرقان هدىً للمتقين.

﴿إنَّ الذَّين كفروا بأيات اللّه لهم عذابٌ شديد واللّه عزيزُ ذو إنتقام﴾.

﴿إنَّ اللّه لا يخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السماء﴾.

﴿هو الَّذي يصوّركم في الأرحام كيف يشاء﴾ ذكراً وأنثى، قصيراً وطويلاً، أسوداً وأبيضاً، حسناً وقبيحاً، سعيداً وشقياً.

﴿لا إلٰه إلاّ هو العزيز الحكيم﴾.

﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ محكماتٌ﴾ متقنات مبينات مفصلات.

﴿هنَّ أمُّ الكتاب﴾ أي أصله الذي يعمل عليه في الأحكام ويجمع الحلال والحرام ويفرَّغ لأهل الإسلام، وهنَّ آيات التوراة والإنجيل والقرآن، وفي كل كتاب يرضى به أهل كل دين، ولا يختلف فيه أهل كل بلد.

والعرب تسمي كلَّ شيء فاضل جامع يكون مرجعاً لقوم، كما قيل للَّوح المحفوظ: أم الكتاب، والفاتحة: أمُّ القرآن، ولمكّه: أمَّ القرى وللدماغ: أمُّ الرأس، وللوالدة: أم، وللراية: أم، وللرجل الذي يقوم بأمر العيال: أم، وللبقرة والناقة أو الشاة التي يعيش بها أهل الدار: أم، وكان عيسى (عليه السلام) يقول: «للماء هذا أبي»، وللخبز: «هذه أُمَّي»؛ لأنَّ قوام الأبدان بهما.

وإنَّما قال أُمَّ الكتاب ولم يقل أُمَّهات الكتب؛ لأنَّ الآيات كلها في تكاملها واجتماعها كالآية الواحدة، وكلام اللّه واحدٌ.

وقيل: معناه كلمة واحدة فهُنَّ أُمَّ الكتاب كما قال: ﴿وجعلنا ابن مريم وأُمّه آية﴾[١] أي كل واحد منهما آية.

﴿وأُخر﴾: جمع أخرى ولم يصرف؛ لأنَّه معدول عن أواخر، مثل عُمر، وزفر وهو قاله الكسائي.

وقيل: ترك أخراه؛ لانَّه نعت مثل جُمع، وكُسع لم يصرفا؛ لأنَّهما نعتان.

---

(١) سورة المؤمنون: ٥٠.

وقيل: لأنّه مبني على واحدة في ترك الصرف وواحدة اخرى غير مصروف.

**﴿متشابهات﴾**: تشبه بعضها بعضا، واختلف العلماء في المحكم والمتشابه كليهما فقال قتادة والربيع والضحاك والسدي: «المحكم: الناسخ الذي يُعمل له».

«والمتشابه: المنسوخ الذي يؤمن به ولا يعمل به، هي رواية عطيه عن ابن عباس».

روى علي ابن أبي طلحة عنه قال: «محكمات القرآن ناسخة، وحلاله، وحرامه، وحدوده، وفرائضه، وما يؤمر به ويعمل به».

والمتشابها: منسوخه ومقدمه ومؤخره وأمثاله واقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به.

زهير بن معاوية عن أبي إسحاق قال: قال ابن عباس: قوله تعالى: **﴿منه آيات محكمات﴾** قال: هي الثلاث الآيات في سورة الأنعام **﴿قل تعالوا أتلُ ما حرّم ربّكم عليكم﴾**(١) إلى آخر الآيات الثلاث، نظيرها في سورة بني اسرائيل **﴿وقضى ربُّك ألاّ تعبد إلاّ إيَّاه﴾**(٢) الآيات.

وقال مجاهد، وعكرمة: «المحكم: ما فيه من الحلال والحرام وما سوى ذلك متشابه [يصدِّق] بعضها بعضا».

قد روى محمد بن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال: الحكم: مالا يُحتمل من التأويل غير وجه واحد.

والمتشابه: ما أحتمل من التأويل أوجهاً.

وقال ابن زبير: من المحكم ما ذكر اللّه تعالى في كتابه من قصص الانبياء (عليهم السلام)، وفصلت وتنتهِ لمحمد ﷺ وأمَّته، كما ذكر قصة نوح في أربع وعشرين آية منها، وقصة هود في عشر آيات، وقصّة صالح في ثمان آيات، وقصة إبراهيم في ثمان آيات، وقصة لوط في ثمان آيات ،وقصة شعيب في عشر آيات، وقصة موسى في آيات كثيرة.

وذكر [آيات] حديث رسول اللّه ﷺ في أربع وعشرين آية.

والمتشابه: هو ما أختلف به الالفاظ من قصصهم عند التكرير، كما قال في موضع من قصة نوح: **﴿قلنا احمل﴾**(٣) وقال وفي موضع آخر: **﴿فأسلك﴾**(٤).

---

(١) سورة الأنعام: ١٥١.

(٢) سورة الإسراء: ٢٣.

(٣) سورة هود: ٤٠.

(٤) سورة المؤمنون: ٢٧.

وقال في ذكر عصا موسى: ﴿**فإذا هي حيَّة تسعى**﴾[١]، وقال في موضع آخر: ﴿**ثعبان مبين**﴾[٢] ونحوها.

وإن بعضهم قال: «المحكم: ما عرف العلماء تأويله، وفهموا معناه».

«والمتشابه: ما ليس لأحد الى علمه سبيل مما استأثر اللّه بعلمه» وذلك نحو الخبر عن وقت خروج الدجّال، ونزول عيسى، وطلوع الشمس من مغربها، وقيام الساعة، وفناء الدُّنيا، ومحوها.

وقال أبو فاختة: «المحكمات التي هنَّ أم الكتاب فواتح السور منها يستخرج القرآن ﴿**الم ذلك الكتابُ لا ريب فيه**﴾[٣] منها استخرجت البقرة، و ﴿**آلم * اللّه**﴾[٤] أستخرجت آل عمران.

وقال ابن كيسان: «المحكمات حجتها واضحة، ودلائلها لائحة، لا حاجة بمن سمعها الى طلب معانيها في المتشابه الذي شك علمه، بالنظر فيه يعرف العوّام تفصيل الحق فيه من الباطل».

وقال بعضهم: «المحكم ما أجمع على تأويله، والمتشابه ما ليس معناه واضح».

وقال أبو عثمان: المحكم فاتحة الكتاب.

وقال الشعبي: رأيتُ في بعض التفاسير[٥] أنَّ المتشابه هو [ما خفي لفظه والمحكم ما كان لفظه واضح وعلى هذا القرآن كلّه][٦] محكم من وجه على معنى [بشدَّة] [.....][٧]، قال اللّه تعالى: ﴿**كتاب أُحكمت آياته**﴾[٨].

والمتشابه من وجه فهو إنَّه يشبه بعضه بعضاً في الحسن ويصدق بعضه بعضاً.

وقال ابن عبَّاس في رواية شاذان: المتشابه حروف التهجّي في أوائل السّور، وذلك بأنَّ حكام اليهود هم حُيي بن أحطب، وكعب بن الأشرف ونظراءهما أتوا النبي صلى اللّه عليه وسلّم فقال له حيّي:

---

(١) سورة طه: ٢٠.
(٢) سورة الأعراف: ١٠٧.
(٣) سورة البقرة: ١ ـ ٢.
(٤) سورة آل عمران: ١ ـ ٢.
(٥) راجع تفسير مجمع البيان: ٢ / ٢٤٢، عن تفسير الماوردي، وتفسير القرطبي: ٤ / ١٠.
(٦) زيادةٌ منّا لتقويم المعنى.
(٧) كلمة غير مقروءة.
(٨) سورة هود: ١.

بلغنا أنَّه أُنزل عليك (آلم) أأُنزلت عليك؟ قال: نعم، فإن كان ذلك حقّاً فإنّي أعلم من هلك بأُمّتك وهو إحدى وسبعون سنة فهل أنزلت عليك غيرها؟ قال: نعم والى ﴿**المص**﴾[1]، قال: هذه أكبر من تلك هي إحدى وستون ومائة سنة فربما غيرها؟ قال: نعم ﴿**الر**﴾[2] قال: هذه أكثر من مائة وسبعون سنة ولقد خلطت علينا فلا ندري أبكثيره نأخذ أم بقليلة؟ ونحن ممّن لا يؤمن بهذا، فأنزل تعالى: ﴿**هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ محكمات هنَّ أمّ الكتاب وأُخر متشابهات فأمّا الَّذين في قلوبهم زيغ**﴾: أي ميل عن الحق، وقيل: شك.

﴿**فيتبعون ما تشابه منه**﴾: إختلفوا في معنى هذه الآية، فقال الربيع: هم وفد نجران خاصموا النبي صلى اللّه عليه وسلّم وقالوا: ألست تعلم أنَّه كلمة اللّه وروح منه؟ قال: بلى، قالوا: فحسبنا ذلك، فأنزل اللّه تعالى هذه الآية.

وقال الكلبي: هم اليهود [أجهل] هذه الأمَّة باستخراجه بحساب الجمل. وقال ابن جري: هم المنافقون.

[قال] الحسن: هم الخوارج.

وكان قتادة إذا قرأ هذه الآية ﴿**فأمّا الَّذين في قلوبهم زيغ**﴾ قال: إن لم يكونوا آخرون فالسبابيَّة ولا أدري من هم.

وقال بعضهم: هم جميع المُحدثة.

وروي حمّاد بن سلمة وأبو الوليد يزيد بن أبي ميثم وأبوه جميعاً عن عبد اللّه بن أبي مليكة الفتح عن عائشة: أنَّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه وسلّم قرأ هذه الآية: ﴿**هو الذي أنزل عليك الكتاب**﴾ فقال صلّى اللّه عليه وسلّم: «إذا رأيتم الَّذين يسألون عمّا تشابه منه ويجادلون فيه الَّذين عنى اللّه عزَّ وجل فاحذروهم ولا تخالطوهم [٦]»[3].

﴿**ابتغاء الفتنة**﴾: طلب الشرك قالهُ الربيع، والسدي، وابن الزبير، ومجاهد: ابتغاء الشبهات واللبس ليضلّوا بها جهّالهم.

﴿**وابتغاء تأويله**﴾: تفسيره وعلمهُ دليله قوله تعالى: ﴿**سأنبئك بتأويل مالم تستطع عليه صبرا**﴾[4].

وقيل: ابتغاء عاقبته، وطلب مدة أجل محمَّد، وامته من حساب الجمل، دليله قوله تعالى

---

(١) سورة الأعراف: ١.

(٢) سورة يونس: ١.

(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٩ بتفاوت، وتفسير الدرّ المنثور: ٢ / ٥، من طرق كلّها متفاوتة.

(٤) سورة الكهف: ٧٨.

﴿ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾[١] أي عاقبته، وأصلهُ من قول العرب: تأول الفتى إذا انتهى.

قال: الأعشى:

على أنّها كانت تأوّل جبها تأوّل ربعي السقاب فأصحبا[٢]

يقول: هذا السجيُ لها فانقرت لها وابتغتها، قال اللّه تعالى: ﴿وما يعلمُ تأويلهُ إلاّ اللّه والراسخون في العلم﴾ واختلف العلماء في نظم هذه الآية وحكمها.

فقال قوم: الواو في قوله ﴿الراسخون في العلم﴾ واو العطف، يعني أن تأويل المتشابه يعلمهُ اللّه ويعلمهُ الراسخون في العلم وهم مع علمهم يقولون: ﴿آمنا به﴾.

وهو قول مجاهد والربيع، ومحمد بن جعفر بن الزبير، واختيار القتيبي قالوا: معناها يعلمونه ويقولون آمنا به فيكون قوله: يقولون، حالاً والمعنى: الراسخون في العلم قائلين آمنّا به.

قال ابن المفرغ الحميري:

أضربت حبك من امامه من بعد أيام برامه

الريح تبكي شجوها والبرق يلمعُ في الغمامة[٣]

أراد والبرق لامعاً في غمامه وتبكي شجوه أيضاً، ولو لم يكن البرق يشرك الريح في البكاء لم يكن لذكر البرق ولمعانهُ معنى.

ودليل هذا التأويل قولهُ: ﴿ما أفاء اللّه على رسوله من أهل القرى فللّه والرسول ولذي القُربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾[٤]. ثم قال: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أُخرجوا من ديارهم﴾[٥] الآية.

ثم قال: ﴿والَّذين تبوؤا الدار والإيمان﴾[٦]: أي والذين تبؤوا الدار، ثم قال: ﴿والَّذين جاءوا من بعدهم﴾. ثم أخبر عنهم أنَّهم ﴿يقولون ربَّنا إغفر لنا﴾[٧] الآية.

ولا شك في أنَّ قوله: ﴿والَّذين جاءوا من بعدهم﴾ عطف على قوله: ﴿والَّذين تبوؤا

---

(١) سورة النساء: ٥٩.
(٢) الربعي: نتاج الربيع، وأصحب الرجل: إذا بلغ ابنه، والبيت في تفسير الطبري: ٣ / ٢٥٠.
(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ١٧، وأحكام القرآن للجصّاص: ٢ / ٧.
(٤) سورة البقرة: ١٧٧.
(٥) سورة الحشر: ٨.
(٦) سورة الحشر: ٩.
(٧) سورة الحشر: ١٠.

**﴿الدار﴾**، وانَّهم يشاركون للفقراء المهاجرين والأنصار في الفيء **﴿ويقولون ربَّنا إغفر لنا﴾** من جملة **﴿الَّذين جاءوا من بعدهم﴾**. فمعنى الآية **﴿والذين جاءوا من بعدهم﴾** وهم مع استحقاقهم الفيء **﴿يقولون ربَّنا إغفر لنا﴾**[١] أي قائلين على الحال. فكذلك هاهنا في **﴿يقولون ربّنا﴾** أي ويقولون آمنا به.

ومما يؤيد هذا القول أنَّ اللّه تعالى لم ينزل كتابه إلاّ لينتفع له مبارك، ويدل عليه على المعنى الذي ارادهُ فقال: **﴿كتابٌ أنزلناهُ إليك مبارك ليدَّبّروا آياته﴾**[٢]، وقال: **﴿بلسان عربي مبين﴾**[٣].

والمبين الظاهر، وقال: **﴿بكتاب فصلناه﴾**[٤]. فوصف جميعهُ بالتفصيل والتبيين وقال: **﴿لتبيَّن للناس ما نزل إليهم﴾**[٥].

ولا يجوز أن تبَّين مالا يعلم، وإذا جاز أن يعرفهُ الرسول صلى اللّه عليه وسلَّم مع قوله لا يعلمهُ إلاّ اللّه، جاز أن يعرفهُ الربانيون من أصحابه.

وقال: **﴿إتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم﴾**[٦] ولا تؤمر باتّباع مالا يُعلم؛ ولأنَّه لولم يكن للراسخين في العلم هذا لم يكن لهم على المعلمين والجهال فضلُ؛ لأنهم ايضاً يقولون آمنا به.

**﴿كلٌّ من عند ربِّنا﴾**: ولأنَّا لم نر من المفسرين على هذه الغاية [قوماً] يوفقوا عن شيء من تفسير القرآن وقالوا: هذا متشابه لا يعلمهُ إلاّ اللّه، بل أعزوه كله وفسروه حتى حروف التهجي وغيرها.

وكان ابن عباس يقول: في هذه الآية: أنا من الراسخين في العلم.

وقرأ مجاهد هذه الآية وقال: أنا ممّن يعلم تأويله.

وروى سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال: كل القرآن أعلم ولا أعلم أربعة: غسلين، وحناناً، والاوَّاه، والترقيم. وهذا إنَّما قال ابن عباس في وقت ثم علمها بعد ذلك وفسرَّها.

وقال آخرون: الواو في قوله **﴿والراسخون في العلم﴾** واو الاستئناف وتم الكلام، وانقطع عند قوله: **﴿وما يعلم تأويلهُ إلاّ اللّه﴾**. ثم إبتدأ وقال: **﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كلٌّ**

---

(١) سورة الحشر: ١٠.
(٢) سورة ص: ٢٩.
(٣) سورة الشعراء: ١٩٥.
(٤) سورة الأعراف: ٥٢.
(٥) سورة النحل: ٤٤.
(٦) سورة الأعراف: ٣.

**من عند ربنا﴾** ﷺ **﴿والراسخون﴾** أبتداء وخبره في يقولون، وهذا قول عائشة وعروة بن الزبير، ورواية طاوس عن ابن عباس، واختيار الكسائي والفراء والمفضَّل بن سلَّمة ومحمد بن جرير قالوا: إنَّ الراسخين لا يعلمون تأويله، ولكنهم يؤمنون به. والآية راجعة على هذا التأويل الى العلم بما في أجَلَ هذه الأمة ووقت قيام الساعة، وفناء الدنيا، ووقت طلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى (عليه السلام)، وخروج الدجال، ويأجوج ومأجوج، وعلم الروح ونحوها مما إستأثر اللّه لعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه.

وقال بعضهم: [إعلم أنّ المتشابه من الكتاب قد][1] أستأثر اللّه بعلمه دوننا، ونفسّره نحنُ، ولم نتعبد بذلك. بل ألزمنا العمل بأوامره وإجتناب نواهيه، ومما يصدِّق هذا القول قراءة عبد[2] اللّه أنَّ تأويلهُ لا يُعلم إلاّ عند اللّه، والراسخون في العلم يقولون آمنا به.

وفي حرف [ ][3] الراسخون في العلم آمنَّا به.

ودليله أيضاً ما روِّي عن عمر بن عبد العزيز، إنَّه قرأ هذه الآية ثم قال: انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن الى أن قالوا: **﴿آمنا به كلٌّ من عند ربِّنا﴾**[4].

وقال أبو نهيك الأسدي: إنَّكم تصلون هذه الآية وإنّها مقطوعة وهذا القول أقيس العربيَّة وأشبه مظاهر الآية والقصة واللّه أعلم.

والراسخون: الداخلون في العلم الذين أتقنوا علمهم، واستنبطوه فلا يدخلهم في معرفتهم شك، وأصله من رسوخ الشيء في الشيء وهو ثبوته وأوجب فيه يُقال: (رسخ الإيمان في القلب فلان) فهو يرسخ رسخاً ورسوخاً وكذلك في كل شيء ورسخ رصخ، وهذا كما يُقال: مسلوخ ومصلوخ قال الشاعر:

لقد رسخت في القلبِ منك مودة للنبي أبتْ آياتها أن تغيرا[5]

وقال بعض المفسّرين من العلماء: الراسخون علماً: مؤمني أهل الكتاب، مثل عبد اللّه بن سلام و [ابن صوريا وكعب].

[قيل:] الراسخون في العلم هم بعض الدارسين علم التوراة.

وروي عن أنس بن مالك [وأبي الدرداء وأبي أمامة]: أن رسول اللّه ﷺ سُئل مَنْ

---

(١) عن تفسير القرطبي: ٤ / ١٨.
(٢) في معاني القرآن للنحاس أنّها قراءة ابن عباس (١ / ٣٥١).
(٣) كلمة غير مقروءة في المخطوط.
(٤) تفسير الطبري: ٣ / ٢٤٩.
(٥) تفسير القرطبي: ٤ / ١٩ وفيه: الصدر، بدل القلب.

الراسخون في العلم؟ فقال: «مَنْ برَّت يمينهُ، وصدق لسانهُ واستقام قلبهُ، وعف بطنهُ وفرجهُ، فذلك الراسخ في العلم» [٧][١].

وقال وهيب: سمعتُ مالك بن أنس يُسأل عن تفسير قولهِ **﴿والراسخون في العلم﴾** من هم؟ قال: العالم العامل بما علم تبع له.

وقال نافع بن يزيد: كما أن يُقال الراسخون في العلم المؤمنون بالله، المتذللون في طلب مرضاته، لا يتعاظمون على من فوقهم، ولا [يحقّرون] من دونهم[٢].

وقال بعضهم: **﴿الراسخون في العلم﴾**: من وجد في عملهِ أربعة أشياء:

التقوى بينهُ وبين اللّه تعالى، والتواضع بينهُ وبين الخلق، والزهد بينه وبين الدنيا، والمجاهدة بينهُ وبين نفسهُ[٣].

وقال ابن عباس ومجاهد والسدي بقولهم: (آمنا به) سمّاهم اللّه تعالى: الراسخين في العلم؛ فرسوخهم في العلم قولهم: آمنا به أي بالمتشابه **﴿كلٌّ من عند ربِّنا﴾** المحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ، ما علمناه وما لم نعلمهُ.

قال المبرد: زعم بعض الناس أن (عند) ههنا صلة ومعناهُ كل من ربِّنا. **﴿وما يذكرُّ﴾**: يتعظ بما في القرآن.

**﴿إلاّ أولو الألباب﴾**: ذووا العقول ولبَّ كل شيء خالصه [فلذلك قيل للعقل لب].

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿١٠﴾ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾ قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الْمَآبِ ﴿١٤﴾

**﴿ربَّنا لا تزغ قلوبنا﴾**: أي ويقول الراخون كقوله في آخر السورة: **﴿ويتفكرون في خلق**

---

(١) المعجم الكبير: ٨ / ١٥٢، وتفسير الطبري: ٣ / ٢٥١.

(٢) تفسير ابن كثير: ١ / ٣٥٦.

(٣) فغني المحتاج: ٣ / ٦٠.

**السمٰوات والأرض ربَّنا﴾**[(١)] أي ويقولون **﴿ربَّنا لا تزغ قلوبنا﴾** لا تملها عن الحق والهدى، كما ازغت قلوب اليهود والنصارى، والذين في قلوبهم زيغ.

يُقال: زاغ - يزيغ - ازاغة إذا مال.

وزاغ - تزيغ - زيغاً - وزيوغاً - وزيغاناًاذا حال.

**﴿بعد إذْ هديتنا﴾**: وفقنا لدينك، والإيمان بالمحكم والمتشابه من كتابك.

**﴿وهبْ لنا من لدنك رحمة﴾**: وآتنا من لدنك رحمة وتوفيقاً وتثبيتاً للذي نحن عليه من الهدى والإيمان.

وقال الضحاك: تجاوزاً ومغفرة الصدَّق [. . . . .][(٢)] على شرط السنة.

**﴿إنَّك أنت الوهاب﴾**: تعطي. وفي الآية ردَّ على القدرية.

وروى عن أسماء بنت يزيد: أنَّ رسول اللّه ﷺ كان يُكثر في دعائه: «اللهم [يا] مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك» [٨][(٣)].

قالت: فقلتُ: يا رسول اللّه وإنَّ القلوب لتقلب؟. قال: نعم ما خلق اللّه من بني آدمَّ من بشر إلاّ وقلبه بين اصبعين من أصابع الله عزّ وجلّ فإن شاء أزاغه، وإن شاء أقامه على الحق، فنسأل اللّه تعالى أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا، ونسألهُ أن يهبْ لنا من لدنه رحمةً إنَّهُ هو الوهاب[(٤)].

قالت: قلت: يا رسول اللّه ألا تعلمني دعوة أدعو بها لنفسي؟

قال: بلى قولي: «اللهم ربَّ محمّد النبي، اغفر لي ذنبي، واذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلاّت الفتن ما أحييتني» [٩][(٥)].

وعن أبي موسى الأشعري قال: وإنما مثلُ القلب مثل ريشة بفلاة من الأرض[(٦)].

خالد بن معدان عن أبي عبيدة بن الجراح: أنّ رسول الله ﷺ قال: إنّ قلب ابن آدم مثل العصفور يتقلب في اليوم سبع مرات[(٧)].

---

(١) سورة آل عمران: ١٩١.

(٢) كلمة غير مقروءة.

(٣) مسند أحمد: ٦ / ٣٠٢.

(٤) إلى هنا الحديث في تفسير ابن كثير: ١ / ٣٥٦.

(٥) مسند أحمد: ٦ / ٣٠٢.

(٦) الدرّ المنثور: ٢ / ٨.

(٧) المصدر السابق.

**﴿ربَّنا إنك جامع الناس ليوم﴾**: [بالبعث ليوم القيامة][(١)] وقيل: اللام بمعنى في أيَّ يوم.

**﴿لا ريب فيه﴾**: لا شك فيه وهو يوم القيامة [. . . ][(٢)] عندما قرأ الآية [. . . ][(٣)] ولذلك انصرف عن الخطر الى الخبر.

**﴿إنَّ اللّه لا يخلف الميعاد﴾** وهو مفعال من الوعد.

**﴿إنَّ الذين كفروا لن تغني﴾** قرأ السلمي (يغني) بالياء المتقدمة من الفعل ودخول [الحائل] بين الاسم والفعل.

وقرأ الحسن (لن يغني) بالياء وسكون الياء الأخيرة[(٤)] كقول الشاعر:

كفى باليأس من أسماء كافي ... وليس لسقمها إذا طال شافي

وكان حقّه أن يقول: كافياً، فأرسل الياء، وأنشد الفرّاء في مثله:

كأن أيديهنّ بالقاع القرق ... أيدي جوار يعاطين الورق

القرق والقرقة لغتان في القاع[(٥)].

ومعنى قوله (لن يغني): أي لن ينفع، ولن يدفع وإنما سمى المال غنى؛ لأنه ينفع الناس ويدفع عنهم الفقر والنوائب.

**﴿عنهم أموالهم ولا أولادهم من اللّه شيئاً﴾**.

قال الكسائي وقال أبو عبيدة: معناه عند اللّه شيئاً، من بمعنى الحال.

**﴿أولئك هم وقود النَّار﴾ ﴿كدأب آل فرعون﴾** نظم الآية **﴿إنَّ الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم﴾**: عند حلول النقمة والعقوبة مثل آل فرعون، وكفَّار الأمم الخالية عاقبناهم فلن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم.

وأما معنى **﴿كدأب﴾**: فقال [ابن عباس] وعكرمة ومجاهد والضَّحاك وأبو روق والسدِّي وابن زيد: كمثل آل فرعون [مع موسى] يقول كعب اليهود: لكفر آل فرعون والذين من قبلهم.

ربيع والكسائي وأبو عبيدة: كسنّة آل فرعون. الأخفش: كأمر آل فرعون.

قال أمرؤ القيس:

---

(١) عن تفسير الثعالبي: ٢ / ١٣.

(٢) (٣) كلمتان غير مقروءتان.

(٤) فتح القدير: ١ / ٣٢٠، وتفسير القرطبي: ٤ / ٢١.

(٥) عن تفسير القرطبي: ٤ / ٢٢.

كـدأبـك مـن أم الـحـويـرث قـبـلـهـا وجـارتـهـا أم الـربـاب بـمـأسـل[1]

وهذا أصل الحرف يقال: دائب في الأمر أو أبة دأباً ودائب [ويدأ ودءوبا] إذا أدمنت العمل ونعيته.

وأدأب السير أدآباً ، فإنَّما يرجع معناه الى النَّساب والحاك والعادة.

قال الشاعر[2]:

لأرتـحـلـن بـالـفـجـر ثـمّ لادئـبـنّ

قال سيبويه: موضع الكاف رفع؛ لأن الكاف للتشبيه تقوم مقام الاسم، وتقديرهُ: دأبهم **﴿كدأب آل فرعون والَّذين من قبلهم﴾** كدأب الأمم الماضية **﴿كذَّبو بأياتنا فأخذهم اللّه﴾**: فعاقبهم.

**﴿بذنوبهم﴾**: نظيره قوله **﴿فكلاً أخذنا بذنبه﴾**[3].

**﴿واللّه شديدُ العقاب﴾ ﴿قل للَّذين كفروا ستغلبون وتحشرون﴾**: قرأ إسحاق وثابت والأعمش وحمزة والكسائي وخَلْقٌ بالياء فيهما، الباقون بالتاء، فمن قرأهما بالياء فعلى الأخبار عنهم أنَّهم يحشرون ويقلبون، ومن قرأهما بالتاء فعلى الخطاب أي قلَّ لهم إنكم ستغلبون وتحشرون وكلا الوجهين [صحيح] ؛ لأنه لم يوح إليهم، واذا كان المخاطب بالشيء غير حاضر وكانت مخاطبته [في] الكلام بالتاء على الخطاب، وبالياء على الأخبار والأعلام كما تقول: (قل لغير اللّه ليضربن ولتضربن).

واختلف المفسرون في المعنى لهذه الآية من هم؟ فقال مقاتل: هم مشركو مكَّة، ومعنى الآية قيل لكفَّار مكّة: ستغلبون يوم بدر وتحشرون في الهجرة، فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلَّى اللّه عليه وسلَّم للكافرين يوم بدر: «إنَّ اللّه غالبكم وحاشركم الى جهنَّم» [١٠].

دليلُ التأويل قوله تعالى: **﴿سيهزم الجمع ويوَّلّونَ الدُبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وَأَمَرْ﴾**[4].

وقال بعضهم: المراد بهذه الآية اليهود.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: إنَّ يهود أهل المدينة قالوا لَمَّا هَزَمَ رسول اللّه ﷺ المشركين يوم بدر: هذا واللّه النبي الأمِّي الذي بشَّرنا به موسى ونجده في كتابنا بنعته

(١) فتح القدير: ١ / ٣٢١.
(٢) وهو زهير راجع تفسير مجمع البيان: ٢ / ٢٤٤ والمعنى: إلاّ أن يمنعني ولادة طفل.
(٣) سورة العنكبوت: ٤٠.
(٤) سورة القمر: ٤٥ ـ ٤٦.

وصفته، وأنَّه لا تردُّ له راية، وأرادوا تصديقه واتِّباعه، ثم قال بعضهم لبعض: لا تعجلوا حتى الى وقفة أخرى به، فلمَّا كان يوم أُحدْ ونكب أصحاب رسول اللّه ﷺ شكّوا وقالوا: لا واللّه ما هو به فغلبَ عليهم الشقاء ولم يسلموا، وقد كان بينهم وبين رسول اللّه ﷺ عهدُ الى مدة لم تنقضِ فنقضوا ذلك العهد من أجله.

وإنطلق كعب بن الإشرف في ستين راكباً الى أهل مكَّة، أبي سفيان واصحابه، فوافقوهم وأجمعوا أمرهم على رسول اللّه ﷺ لتكون كلمتنا واحدة، ثم رجعوا الى المدينة، فأنزل اللّه فيهم هذه الآية.

وقال محمد بن إسحاق عن رجاله لمَّا أصاب رسول اللّه ﷺ قريشاً ببدر، وقدِم الى المدينة جمع اليهود في سوق قينقاع فقال: «يا معشر اليهود إحذروا من اللّه مثل ما نزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم قد عرفتم إنِّي نبي مرسل تجدونَ ذلك في كتابكم وعهدَ اللّه إليكم» [١١][١].

فقالوا: يا محمَّد لا يغرنَّك أن لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبت فيهم فرصة، لك واللّه لو قاتلناك لعرف منا البأس، فأنزل اللّه تعالى ﴿**قل للَّذين كفروا**﴾[٢]: يعني اليهود ستغلبون وتهزمون وتحشرون الى جهنَّم في الآخرة، وهذه رواية عكرمة، وسعيد بن جبير عن أبن عباس.

قال: أهل اللغة إشتقاق جهنَّم من الجهنام وهي البئر البعيدة القعر.

﴿**وبئس المهاد**﴾ يعني النار ﴿**قد كان**﴾ ولم يقل كانت؛ لأنّ (آية) تأنيهثا غير حقيقي، وقيل: ردّها] الى البيان أي: قد كان لكم بيان فذهبَ الى المعنى وترك اللفظ كقول أمرؤ القيس:

برهرهة رأدة رخصة كخرعوبة البانة المنقطر[٣]

ولم يقل المنفطرة؛ لأنَّه ذهب الى القضيب، وقال الفراء: ذكَّره؛ لأنَّه فرق بينهما بالصفة فلما حالت الصفة بين الفعل والاسم المؤنث ذكَّر الفعل وأنَّثه:

إنَّ أمرؤاً غرَّه منكره واحدة بعدي وبعدك في الدنيا لمغرورُ

وكل ما جاء في القرآن من هذا النحو، فهذا وجهه، فمعنى الآية ﴿**قد كان لكم آية**﴾: أي عبرة ودلالة على صدق ما أقول لكم ستغلبون.

---

(١) أسباب نزول الآيات: ٦٢.

(٢) سورة آل عمران: ١٢.

(٣) الصحاح: ١ / ١١٩.

﴿في فئتين﴾: فرقتين وجماعتين وأصلها في الحرب من بعضهم بقى الى بعض. ﴿التقتا﴾يوم بدر.

﴿فئة تقاتل في سبيل اللّه﴾: طاعة لله وهم رسول اللّه صلَّى اللّه عليه وسلَّم وأصحابه، وقد كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، على عدَّة أصحاب طالوت الَّذين جازوا معه النهر وما جازَ معه إلاّ مؤمن، سبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين ومئتان وستة وثلاثون رجلاً من الأنصار.

وكان صاحب راية النبي ﷺ والمبارزين علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وصاحب راية الأنصار سعد بن عبادة، وكانت الإبل في جيش النبي ﷺ سبعين بعيراً والخيل فرسين: فرس للمقداد بن عمر الكندي، وفَرسٌ لمرثد بن أبي فهد العنزي[1]، وكان معهم من السلاح: ستة أدرع وثمانية سيوف وجميع من أستشهد من المسلمين يوم بدر أربعة عشر رجلاً من المهاجرين وثمانية من الأنصار.

﴿وأخرى﴾ وفرقة أخرى ﴿كافرة﴾: وهم مشركو مكّة ورأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكانوا تسعمائة وخمسين رجلاً مقاتلاً وكانت خيلهم مائة فرس، وكان حرب بدر مشهد شهده رسول اللّه ﷺ ، وكان سبب ذلك أعين بن سفين، وإختلف القرَّاء في هذه الآية، قرأها منهم ﴿فئة﴾ بالرفع على معنى منهما فئة أو إحداهما فئة.

وقرأ الزهري بالخفض على البدل من الفئتين.

وقرأ ابن السميقع: فما، على المدح.

وقرأ مجاهد: تقاتل بالياء ردَّه الى القوم وجهان على لفظه، وقرأ الباقون بالتاء.

﴿يرَونهم مثليهم﴾ قرأ أبو رجاء وأبو الحرث والحسن، وأبو جعفر، وشيبة ونافع ويعقوب وأيوب بالتاء وإختاره أبو حاتم، الباقون بالياء، والباقون ممن قرأ بالتاء بمعناه ترونَ يا معشر اليهود والكفار أهل مكّة مثلي المسلمين.

ومن قرأ بالياء فأختلف في وجهه فجعل بعضهم الخطاب للمسلمين، ثم له تأويلان أحده: ما يرى المسلمون المشركين مثلهم في العدد، ثم ظهر العدد القليل على العدد الكثير بخمس أمثال فتلك الآية فإن قيل كذا جاز أن يقول مثليهم وهم قد كانوا ثلاثة أمثالهم، فالجواب أن يقول: هذا مثل وعندك عبدٌ محتاج إليه وإلى مثله، إحتاج الى مثلَيه فأنت محتاج الى ثلاثة، ويقول: معي ألف وأحتاج الى مثليه فأنت محتاجٌ الى ثلاثة آلاف، فإذا نويت أن يكون الألف داخلاً في المثل كان المثل والاثنان ثلاثة.

(١) لعلّه: ابن أبي مرثد.

قاله الفرَّاء: التأويل الآخر أن معناه يرى المسلمون المشركين مثلي عدد أنفسهم قللهم اللّه في أعينهم حتى رأتها ستمائة وستة وعشرون، وكانوا ثلاثة أمثالهم تسعمائة وخمسين، ثم قلّلهم في أعينهم في حالة أخرى حتى رأتها مثل عدد أنفسهم.

قال ابن مسعود: في هذه الآية نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضاعفون علينا، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا ولا واحداً، ثم قللهم اللّه في أعينهم حتى رأتهم عدداً يسيراً أقل عدداً من أنفسهم.

وقال ابن مسعود أيضاً: لقد قلّلوا في أعُيننا يوم بدر حتى قلت لرجُل الى جنبي: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة. قال: فأسرنا رجلاً منهم فقلنا: كم كنتم؟ قال: ألفاً، وقال بعضهم: الروية راجحة الى المشركين يعني: يرى المشركون المؤمنين مثليهم قلّلهم اللّه في أعينهم قبل القتال يعني في أعين المشركين ليجترؤا عليهم ولا ينصرفوا، فلمّا أخذوا في القتال كثّرهم في أعينهم ليجبنوا وقلّلهم في أعين المؤمنين ليجتروا فذلك قوله: **﴿وإذ يريكموهم إذا التقيتم في أعينكم قليلاً﴾**[1] الآية.

محمَّد أبي الفرات عن سعيد ابن أبي آوس في قوله: **﴿يرونهم مثليهم رأي العين﴾** قال: كان المشركون يرون المسلمين مثليهم فلمّا أسروهم سألهم المشركون كم كنتم؟ قالوا: ثلاثمائة وبضعة عشرة، قالوا: ما كنَّا نراكم إلاّ تضاعفون علينا، قال: وذلك ممَّا نصر به المسلمون.

وقرأ السلمي **﴿يرونهم﴾** بضم الياء على مالم يسمي فاعله وإن شئت على معنى الظن.

**﴿رأي العين﴾** أي في رأي العين نصب ونزع حرف الصفة وإن شئت على المصدر أي ترونهم رأي العين، أي: في نظر العين يقال: رأيت الشيء رأياً ورؤية ورؤيا ثلاث مصادر إلاّ أنَّ الرؤيا أكثر ما يستعمل في المنام ليفهم في رأى العين بمعنى النظر إذا ذكر.

وقال الأعشى:

فلما رأى لا قوم من ساعة ... من الرأي ما أبصروه وما أكتمن

**﴿واللّه يؤيِّد﴾**: يقوي **﴿بنصره من يشاء إنَّ في ذلك﴾**: التي ذكرت **﴿لعبرة لأولي الأبصار﴾**: لذوي العقول، وقيل: لمن أبصر الجمعين.

**﴿زُيِّن للنَّاس حُبَّ الشهوات﴾**: جمع شهوة وهي نزوع عن النفس إليه، وإنَّما حُركَّت الهاء في الجمع ليكون فرقاً بين جمع الاسم وبين جمع النعت؛ لأنَّ النعت لا تحرك نحو: ضخمه،

---

(١) سورة الأنفال: ٤٤.

ضُخمات، وحبلة حبلات، والاسم يُحرك مثل: تمرة وتمرات، هو نفقة الجيل ونفقات، فإذا كان ثاني الاسم تاء أو واواً، فأكثر العرب على تسكينها [إستثقالاً] لتحريك الياء والواو كقولك: بيضة وبيضات، جوزة وجوزات.

وعن أنس بن مالك أنَّ النبي ﷺ قال: حُفَّت الجنَّة بالمكاره وحُفَّت النَّار بالشهوات» [١٢][١].

﴿من النساء﴾: بدأ بهنَّ؛ لأنهنَّ حبائل الشيطان وأقرب الى الافتنان.

﴿والبنين﴾: عن القاسم بن عبد الرحمن قال: قال رسول اللّه ﷺ للإشعث بن قيس: هل لك من إبنة حمزة من ولد؟ قال: نعم لي منها غلام ولوددت أن لي به جفنة من طعام أطعمها من بقي من بني حيلة، فقال النبي ﷺ:لئن قلت ذلك إنَّهم لثمرة القلوب وقرَّة الأعين وإنَّهم مع ذلك لمجبنة مبخلة محزنة[٢].

﴿والقناطير المقنطرة﴾: المال الكثير بعضه على بعض.

ابن كيسان: المال العظيم، أبو عبيدة: تقول العرب هو أن لا يُحدَّ.

وقال الباقون: فلا محدود، ثم اختلفوا فيه، فروى أبو صالح عن أبي هريرة أنَّ النبي ﷺ قال: «القنطار: إثنا عشر ألف أوقية» [١٣][٣].

وعن يزيد الرقاشي قال: دخلت أنا وثابت وناسٌ معنا الى أنس بن مالك فقلنا له: يا أبا حمزة ما كان النبي ﷺ يقول في قيام الليل؟ قال أنس: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ في ليلة خمسين آية لم يكتب من الغافلين، ومن قرأ مائة آية أعطي قيام ليلة كاملة، ومن قرأ مائتي آية ومعه القرآن فقد أدّى حَقَّه، ومن قرأ خمسمائة آية الى أن يبلغ ألف آية كان كمن تصدَّق بقنطار قبل أن يصبح، قيل: وما القنطار؟ قال: ألف دينار.

سالم بن أبي الجعد عن معاذ بن جبل قال: القنطار ألف ومائتا أوقيَّة، وهو قول ابن عمر ومثله روي زر بن حبيش عن أُبي بن كعب: عن رسول اللّه ﷺ أنّه قال: «القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية» [١٤][٤].

وروى عطية عن ابن عباس وعبدالله بن عمر عن الحكم عن الضحاك: «إنَّ القنطار ألف ومائتا مثقال».

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ١٥٣.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٣٠.

(٣) مسند أحمد: ٢ / ٣٦٣.

(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٣٠.

ومثله روى يونس عن الحسن عن رسول الله ﷺ مرسلاً.

روي حمزة عن أنس عن النبي ﷺ قال: «القنطار ألف دينار» [١٥][١].

سعيد بن جبير عن عكرمة: هو مائة ألف ومائة مَنْ، ومائة [رطل] ومائة مثقال ومائة درهم، ولقد جاء الإسلام يوم جاء [وبمكة][٢] مائة رجل.

[وعن سفيان عن] إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال: القنطار: مائة رطل[٣].

فقال الحكم: القنطار ما بين السماء والأرض من مال.

أبو نظرة: مسك ثور ذهباً أو فضَّة.

سعيد بن المسيَّب وقتادة: ثمانون ألفاً.

ليث عن مجاهد القنطار: سبعون ألفاً.

شريك: أربعون ألف مثقال.

الحسن: القنطار ديَّة أحدكم.

ومثله روى الوالبي عن ابن عباس وجويبر عن الضحَّاك قال: إثنا عشر ألف درهم أو ألف دينار ديَّة أحدكم.

وعن أبي حمزة الثمالي قال: القنطار بلسان أفريقيا والأندلس ثمانية آلاف جروال من ذهب أو فضة.

وروى الثمالي عن السدي قال: أربعة آلاف مثقال.

قال الثعلبي: ورأيت في بعض الكتب أنّ القناطير [مأخوذة من عقد الشيء وإحكامه] وأصلها من الإحكام يقال: قنطرت الشيء إذا أحكمته، ومنه سمَّيت القنطرة المقنطرة[٤].

قال الضحاك: المقنطرة: المحصنَّة المحكمة.

قتادة: هي الكثيرة المنضدة بعضها فوق بعض كأنّها المدفونة يقال: قنطر إذا كثر.

السدي: المخزونة المنقوشة حتى صارت دراهم ودنانير.

قال الفراء: المضعَّفة كأن القنطار ثلاثة والمقنطرة تسعة.

---

(١) الدرّ المنثور: ٢ / ١٠.

(٢) كذا في المخطوط ولعلّه: والقناطر.

(٣) تفسير الطبري: ٣ / ٢٧٣.

(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٣٠، ونسبه للزجاج.

أبو عبيدة: هو مفعللة من القنطار مثل قولك ألف مؤلَّف.

﴿من الذهب والفضَّة﴾: قيل سُمِّي الذهب ذهباً؛ لأنه يذهب ولا يبقى، والفضَّة؛ لأنَّه تنفض أي تفرق.

﴿والخيل المسومة﴾: الخيل جمع هو لا واحد له من لفظه. واحدهُ «فرس» كالقوم والنساء والرهط والجيش ونحوها. واختلف العلماء في معنى «المسومة» فقال مجاهد، وسعيد بن جبير، والربيع: هي الراعية.

ومثله روى عطيَّة عن ابن عباس والحسن: هي المرعيّة يُقال: سامت الخيل يسوم سوماً، فهي سائمة، وأسمتها أنا إذا تركتها لذلك فهي مسامة، وسوَّمتها تسويماً فهي مسوَّمة. قال اللّه: ﴿فيه تسيمون﴾[1].

وفيهُ قول الأخطل:

مثل ابن بزعة أو كآخر مثله أولى لك ابن مسيمة الاجال[2]

يعني: ابن الابل.

حبيب بن أبي ثابت، وابن أبي نجيع عن مجاهد: المطهَّمة الحسان ليث عنها المصوَّرة، وعن عكرمة: تسويمها حسنها[3].

السدَّي: هي الرايعة، وكلها بمعنى واحد.

أبو عبيدة، والحسن، والاخفش، والقتيبيّ: المعلَّمة. ومثلهُ روى الوالبي عن ابن عباس.

قتادة: شيباتها وألوآنها، المؤرِّج المكويَّة، المبرد: المعرفة في البلدان.

ابن كيسان: اليحلق وكلها قد قسارية وأصلها من السومة، والمسيما وهي العلامة. يُقال: سومت الخيل تسويماً إذا علمتها. قال اللّه تعالى: ﴿بخمسة الآف مِنَ الملائكة مسوّمين﴾[4].

قال النابغة في صفة الخيل:

بسمر كالقداح مسوَّمات عليها معشر اشبها جنَّ[5]

وقال الأعشى:

وفرسان الحفاظ بكل ثغر يقودون المسوَّمة العرابا

---

(١) سورة النمل: ١٠.

(٢) الأغاني: ٨ / ٣١٩، (دار الكتب المصرية) وفيه: كابن البزيعة.

(٣) فتح القدير: ١ / ٣٢٤.

(٤) سورة آل عمران: ١٢٥.

(٥) جامع البيان للطبري: ٣ / ٢٧٧.

وقال ابن زيد وأبان بن ثعلب: المسومة: المعدَّة للحرب والجهاد.

قل لبيد:

ولعمري لقد بلي كليب كلَّ قرن مسوَّم القتال

قال الثعلبي: ورأيتُ في بعض التفاسير: أنَّها الهماليخ.

## فصل في الخيل «صفة خلقها»

روى الحسن بن علي عن أبيه علي (عليه السلام) قال: قال رسول اللّه ﷺ: «إنَّ اللّه لما أراد أن يخلق الخلق قال للريح الجنوب: إنِّي خالقٌ منكِ خلقاً. فأجعله عزّاً لأوليائي، ومذلة على أعدائي، وجمالاً لأهل طاعتي، فقال الريح: أخلق. فقبض منها قبضةً فخلق فيها فرساً. فقال له: خلقتك عربياً وجعلت الخير معقوداً بناصيتك، والغنائم مجموعة على ظهرك، عطفتُ عليك صاحبك، وجعلتك تطيرُ بلا جناح، وأنت للطلب وأنت للهرب، وسأجعل على ظهرك رجالاً يسبِّحوني ويحمدونني، ويهلّلوني ويكبّروني، تسبَّحين إذا سبَّحوا، وتهلّلين إذا هلَّلوا، وتكبَّرين إذا كبرَّوا».

وقال رسول اللّه ﷺ: «ما من تسبيحة، وتحميدة وتمجيدة، وتكبيرةُ يكبّرها صاحبها وتسعهُ إلاّ وتجيبه بمثلها» [١٦][١].

ثم قال: «لما سمعت الملائكة صفة الفرس عاتبوا خالقها قالت: ربَّ نحن ملائكتك نسبّحك، ونحمدك فماذا لنا؟ فخلق اللّهُ لها خيلاً بلقاء أعناقها كأعناق البخت، قال: فلما أرسل الفرس الى الأرض فأستوت قدماه على الأرض صهَل، فقيل: بوركتِ من دابّة أذلَّ بصهيلهِ المشركين، أذل به أعناقهم، أملأ منه آذانهم، وأرعب به قلوبهم.

فلما عرض الله على آدم من كل شيء قال: أختر من خلقي ماشئت، فاختار الفرس. فقال له: اخترت عزّك وعزّ ولدك خالداً ما خلدوا وباقياً مابقوا. [يلقح فينتج منه أولادك أبد الآبدين] بركتي عليك وعليه؛ ما خلقتُ خلقاً أحبَّ الي منك ومنهُ» [١٧][٢].

* **فضلها:**

روى أبو صالح عن ابيه عن أبي هريرة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة» [١٨][٣].

---

(١) الدر المنثور: ٣ / ١٩٥.

(٢) كنز العمّال: ٤ / ٤٦٥، ح ١١٣٨٢، والدرّ المنثور: ٣ / ١٩٥، و: ٤ / ١١١.

(٣) مسند أحمد: ٢ / ٤٩.

وعن سعيد بن عروبة عن قتادة عن آنس قال: لم يكن شيءٌ أحبَّ الى رسول اللّه ﷺ بعد النساء من الخيل.

وعن أبي ذرَّ قال: قال رسول اللّه ﷺ: «ليس من فرس عربي إلاّ يؤذن لهُ مع كل فجر يدعو بدعوتين يقول: اللّهم خولتني من خولتني من بني آدم، وجعلتني له، فاجعلني أحبُّ ماله وأهله إليه، أو من أحب مالهُ وأهلهُ إليه» [١٩](١).

*** شأنها:**

عن أبي وهب الحسيني، وكانت له صحبة قال: قال رسول اللّه: ﷺ «وارتبطوا الخيل، وامسحوا نواصيها وأكفالها، وقلدوها ولا تقلدوها الاوتار، وعليكم بكل كميت أغرّ(٢) محجّل أو أشقر محجل، أو أدهم أغرَّ محجَّل» [٢٠](٣).

وروى أبو زرعة عن أبي هريرة قال: كان النبي يكره الشكال(٤) من الخيل، قال أبو عبد الرحمن: الشكال من الخيل أن يكون ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقة أو يكون ثلاث قوائم مطلقة، ورجل محجلة، وليس تكون الشكال إلا في الرجل(٥).

وروى سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «الشؤم في ثلاثة: المرأة والفرس والدار» [٢١](٦).

*** وجوهها:**

زيد بن أسلم عن أبي صالح التمار عن أبي هريرة، أن رسول اللّه ﷺ قال: «الخيل لثلاثة: لرجل أجر، ولرجل ستر. ولرجل وزر، فأما الذي هو له أجر فرجلٌ ربطها في سبيل اللّه، فأطال لها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك من المرج والروضة، كانت له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فأستنت شرفاً أو شرّفن كانت أن آثارها و أورواثها حسنات له. ولو أنَّها مرَّتْ بنهر فشربت منهُ، ولم يردْ أنْ يسقيها منهُ كان ذلك حسنات لهُ؛ فهي لذلك أجر. ورجلٌ ربطها تقنّناً وتعففاً، ولم ينسَ حق اللّه في رقابها وظهرها فهي لذلك ستر. ورجلٌ ربطها فخراً ورياء ونوى لأهل الإسلام فهي على ذلك وزر» [٢٢](٧).

---

(١) مسند أحمد: ٥ / ١٧٠.
(٢) الأغر: هو ما له غرّة في جبهته بيضاء فوق الدرهم.
(٣) سنن النسائي: ٦ / ٢١٨.
(٤) الشكال: بياض في اليدين أو فقط في اليمنى والرجل اليمنى، وقيل: عكسه في اليسرى.
(٥) نيل الأوطار للشوكاني: ٨ / ٢٥٤.
(٦) مسند أحمد: ٢ / ١٣٦.
(٧) السنن الكبرى: ١٠ / ١٥.

وعن خباب بن الارث قال: قال رسول اللّه ﷺ: «الخيل ثلاثة؛ فرس للرحمن، وفرس للأنسان، وفرس للشيطان؛ فأمّا فرس الرحمن فما اتخذ في سبيل اللّه، وقتل عليه أعداء اللّه، وأما فرس الإنسان فما استبطن ويحمل عليه، واما فرس الشيطان فما روهب ورُهن عليه وقومِر عليه» [٢٣][(١)].

﴿**والأنعام**﴾: جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم، جمعٌ لا واحد له من لفظه.

﴿**والحرث**﴾: يعني الزرع.

﴿**ذلك**﴾: الذي ذكرت.

﴿**متاع الحيٰوة الدُّنيا**﴾: لا عتاد المعاد والعقبى.

﴿**واللّه عندهُ حُسْنَ المآب**﴾: أي المرجع مفعل من أب، يؤوب أوباً مثل المتاب.

زيد بن أسلم عن أبيه قال: سمعتُ عبد اللّه بن الأرقم وهو يقول لعمر (رضي الله عنه): يا أمير المؤمنين إنّ عندنا حلية من حلية جلود وآنية من ذهب وفضّة فما رأيك فيها. فقال عمر: إذا رأيتني فارغاً فائتني، فقال: يا أمير المؤمنين إنَّك اليوم فارغٌ. قال: فما نطلق معهُ، فجيء بالمال. فقال: أبسطهُ قطعاً، فبسط ثم جيء بذلك المال وصبَّ عليه ثم قال: «اللهم إنَّك ذكرتَ هذه المال فقلت: ﴿**زُينَ للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة**﴾[(٢)] ثم قلت ﴿**لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم**﴾[(٣)] اللهم إنا لا نستطيع أنْ لا نفرح بما آتينا، اللهم انفقهُ في حق، وأعوذ بك منهُ، قال: فأتى بابن له يحمله، يقال له عبد الرحمن، فقال: يا أبه هب لي خاتماً.

قال: إذهبِ الى أمك تسقيك سويقاً، فلم يعطهِ شيئاً.

﴿ قُلْ أَؤُنَبِّئُكُم بِخَيْرٍ مِّن ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (١٥) الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٦) الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ (١٧) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨) إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ

(١) مجمع الزوائد: ٥ / ٢٦٠.

(٢) سورة آل عمران: ١٤.

(٣) سورة الحديد: ٢٣.

اتَّبَعَنِۗ وَقُل لِّلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْأُمِّيِّۦنَ ءَأَسْلَمْتُمْۚ فَإِنْ أَسْلَمُوا۟ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَٰغُۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِٱلْعِبَادِ ﴿٢٠﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّۦنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَّٰصِرِينَ ﴿٢٢﴾

﴿**قُلْ أؤنبئكم**﴾: أُخبركم.

﴿**بخير من ذلكُم**﴾: الذي ذكرت تم الكلام ههنا. ثم ابتدأ فقال: ﴿**للذين أتقوا عند ربهم جنات**﴾: تقع خبر حرف الصلة.

﴿**تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهَّرة ورضوان من اللَّه**﴾: قرأ العامة بكسر الراء. وروى أبو بكر عن عاصم: بضم الراء من الرضوان في جميع القرآن وهو لغة قيس وغيلان، وهما لغتان كالعِدوان والعُدوان والطِغيان والطُغيان.

زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أنَّ رسول اللَّه ﷺ قال: يقول اللَّه عزَّ وجل لأهل الجنة: «يا أهل الجنة فيقولون: لبيك ربَّنا وسعديك والخير في يديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: ما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا مالم تعط أحد من خلقك».

فيقول: «ألا أعطكم أفضل من ذلك» فيقولون: وأيُّ شيءٌ أفضل من ذلك؟ قال: «أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً» [٢٤][(١)].

﴿**واللَّه بصير بالعباد**﴾ ﴿**الذين يقولون**﴾: إن شئت جعلته محل (الذين) على الجر رداً على قوله ﴿**للذين اتقوا**﴾[(٢)]. وإن شئت رفعته على الابتداء كقوله ﴿**إنَّ اللَّه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم**﴾[(٣)]. ثم قال في صفتهم مبتدئاً: ﴿**التائبون العابدون**﴾.

﴿**ربنا إنَّنا آمنا**﴾ صدَّقنا.

﴿**فاغفر لنا ذنوبنا**﴾: أسترها علينا وتجاوزها عنا.

﴿**وقِنا عذاب النار**﴾ ﴿**الصابرين**﴾: في اداء الامر، وعن ارتكاب الزنى وعلى البأساء والضرَّاء وحين البأس. وان شئت نصبتها وأخواتها على المدح، وإن شئت خفضتها على النعت.

﴿**والصَّادقين**﴾: في إيمانهم، قال قتادة: هم قوم صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وألسنتهم فصدقوا في السر والعلانية ﴿**والقانتين**﴾: المطيعين المصلين.

---

(١) صحيح البخاري: ٨ / ٢٠٥، صحيح مسلم: ٨ / ١٤٤.

(٢) سورة آل عمران: ١٥.

(٣) سورة التوبة: ١١١.

﴿**والمنفقين**﴾: أموالهم في طاعة اللّه.

وعن أبي حازم عن أبي هريرة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «إنَّ للّهِ ملكاً ينادي: اللهم اعط مُنفقاً خلفاً، واعطِ ممسكاً تلفاً» [٢٥][١].

﴿**والمستغفرين بالإسحار**﴾: قال مجاهد، والضحاك، وقتادة، والكلبي والواقدي: يعني المصلين بالاسحار. نظير قوله ﴿**وبالأسحار هم يستغفرون**﴾[٢] أي يصلّون.

وقال يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي الزهري قال: قلت لزيد بن اسلم: من المستغفرين بالأسحار؟ قال: هم الذين يشهدون الصبح[٣].

وكذلك قال ابن كيسان: يعني صلاة الصَّبح في المسجد.

وقال الحسن: صلّوا الصلاة الى السحر ثم استغفروا.

قال نافع: كان ابن عمي يُحيي الليل، ثم يقول: يا نافع أسحرنا؟ فأقول: لا، فيعاود الصلاة، واذا قلت: نعم، فيستغفر اللّه ويدعوا حتى الصبح[٤].

وروى إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال: سمعتُ رجلاً في السحر يتهجّد في المسجد وهو يقول: ربَّ أمرتني فأطعتك، وهذا سَحَر فاغفر لي. فنظرتُ فإذا هو ابن مسعود (رضي الله عنه).

وروى صالح وحماد بن سلمة عن ثابت وأبان وجعفر بن زيد عن أنس بن مالك قال: سمعتُ رسول اللّه ﷺ يقول: إنَّ اللّه عزَّ وجل يقول: «إني لأهمَّ بأهل الأرض عذاباً؛ فإذا نظرتُ الى عمّار بيوتي والى المتهجدين والى المتحابين فيَّ، والى المستغفرين بالاسحار صرفت عنهم» [٢٦][٥].

محمد بن راذان عن أم سعد قالت: سمعتُ رسول اللّه ﷺ يقول: «إنَّ ثلاثة أصوات يحبهم اللّه عزَّ وجلَّ؛ صوت الديك، وصوت الذي يقرأ القرآن، وصوت المستغفرين بالاسحار» [٢٧][٦].

حمّاد بن سلمة عن سعيد الجريري قال: بلغنا أنَّ داود نبي اللّه سأل جبرائيل (عليه السلام): أي الليل أفضل؟ فقال: ما أدري إلا أنَّ العرش يهتز من السَحَر[٧].

---

(١) صحيح مسلم: ٣ / ٨٤، والمستدرك: ٤ / ٥٥٩، بتفاوت يسير.

(٢) سورة الذاريات: ١٨.

(٣) تفسير الطبري: ٣ / ٢٨٤، وفيه: يرويه يعقوب عن زيد مباشرة.

(٤) مجمع الزوائد: ٩ / ٣٤٧.

(٥) كنز العمّال: ٧ / ٥٧٩، ح ٢٠٣٤٣.

(٦) كنز العمّال: ١٢ / ٣٣٥، ح ٣٥٢٨٥.

(٧) المصنّف لابن أبي شيبة: ٨ / ١١٥، وتاريخ بغداد: ٤ / ٥٤.

وقال سفيان الثوري: إنَّ للّه ريحاً يقال لها: الصبَّحية تهب وقت الأسحار تحمل الأذكار والاستغفار الى الملك الجبّار.

قال سفيان انَّهُ إذا كان من أوّل الليل، نادى مناد: ألا ليقم العابدون، فيقومون فيصلّون ما شاء الله، ثم ينادي منادي في شطر الليل: ليقم القانتون، فيقومون كذلك يصلّون الى السَحَر.

فإذا كان نادى مناد: ألا ليقم المستغفرون، فيقومون فيستغفرون، ويقوم آخرون يصلّون فيلحقون بهم. فإذا طلع الفجر نادى مناد: اللهم ليقم الغافلون فيقومون، من فراشهم كأنهم نشروا من قبورهم.

وقال لقمان لإبنهِ: «يا بُني لا يكون الديك أكيس منك ،ينادي بالأسحار وأنت نائم.

**﴿شهد اللّه أنهُ لآ إلٰه إلاّ هو﴾**.

عن غالب القطان قال: أتيتُ الكوفة في تجارة فنزلت قريباً من الأعمش وكنت اختلف إليه. فلما كنتُ ذات ليلة اردتُ أنْ أنحدر الى البصرة قام من الليل يتهجد؛ فمر بهذه الآية **﴿شهد اللّه إنَّهُ لا إلٰه إلا هو﴾** الآية. ثم قال الأعمش: وأنا أشهد بما شهد اللّه به وأستودع اللّه هذه الشهادة وهي لي عند اللّه وديعه، أن الدين عند اللّه الإسلام قالها مراراً. قلت: لقد سمع. فما شيئاً فصلَّيتُ معهُ وودعته، ثم قلت: آية سمّعتك نردِّدها فما بلغك فيها؟ قال: واللّه لا أحدث بها الى سنة. فلبثت على بابه ذلك اليوم، واقمت سنة، فلما مضت السنة قلتُ: يا أبا محمد مضت السنة، فقال: حدثنا أبو وائل عن عبد اللّه قال: قال رسول اللّه ﷺ: «يجيء بصاحبها يوم القيامة فيقول اللّه: عبدي عهد إليّ وأنا أحقُ من وفى بالعهد. أدخلوا عبدي الجنة» [٢٨](١).

خالد بن زيد عن يزيد الرقاسي عن أنس بن مالك قال رسول اللّه ﷺ: من قرأ **﴿شهد اللّه أنَّهُ لآ إلٰه إلا هو﴾** الآية.. عند منامهِ خلق اللّه عزَّ وجلَّ له سبعين الف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة» [٢٩](٢).

وعن الزبير بن العوام قال: قلت: لأدنونَّ هذه [العشية] من رسول اللّه ﷺ، وهي عشية عرفه حتى أسمع ما يقول، فحبستُ ناقتي من ناقة رسول اللّه ﷺ وناقة رجل كان الى جنبه. فسمعتهُ يقول: **﴿شهد اللّه أنَّهُ لآ إلٰه إلا هو﴾** الآية. فما زال يردَّدها حتى دفع.

يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير قال: كان حول الكعبة ثلاث مائة وستون صنماً. فلما نزلت **﴿شهد اللّه أنَّهُ لآ إلٰه إلا هو﴾** الآية ، خرّوا سجّداً.

---

(١) مجمع الزوائد: ٦ / ٣٢٦.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٤٢.

قال الكلبي: قدم حبران من أهل الشام على النبي ﷺ، فلما أبصرا المدينة، قال أحدهما لصاحبهِ: ما أشبه هذه المدينة صفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج آخر الزمان! فلما دخلا على النبي ﷺ عرفاهُ بالصفة والنعت. فقالا لهُ: أنت محمد؟ قال: نعم. قالا: وأنت أحمد؟ قال: إنا محمد وأحمد قالا: إنا نسألك عن شيء فإن أخبرتنا به آمنَّا بك وصدَّقناك. فقال: بلى. قالا: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب اللَّه؟ فأنزل اللَّه هذه الآية **﴿شهد اللَّه أنَّهُ لآ إلٰه إلا هو﴾** الآية.. فأسلم الرجلان. واختلف القرّاء في هذه الآية. فقرأ أبو نهيك وأبو الشعثاء: **﴿شهد اللَّه﴾** بالرفع والمدَّ على معنى: هم شهداء يعني: الذين مرَّ ذكرهم.

وروى المهلّب عن محارب بن دثار: **﴿شهد اللَّه﴾** منصوبة على الحال والمدح.

وقرأ الآخرون: **﴿شهد اللَّه﴾** على الفعل أي بيَّن؛ لأن الشهادة تبيين.

وقال مجاهد: حكم اللَّه، الفرّاء وأبو عبيدة: قضى اللَّه، المفضَّل: لعلم اللَّه.

ابن كيسان: شهد اللَّه بتدبيره العجيب، وصنعه المتقن، وأُموره المحكمة من خلقه أنه لا إلٰه إلا هو، وهذا كقول القائل:

وللَّهِ في كل تحريكة وتسكينة أبداً شاهد ... وفي كل شيء لهُ آية تدلُ على أنَّهُ واحد[1]

وقيل لبعض الأعراب: ما الدليل على أنَّ للعالم صانعاً؟

فقال: إنَّ البعرة تدلُ على البعير، وآثار القدم تدلُ على المسير، وهيكل علَّوي بهذه اللطافة ومركز سفلي بهذه الكثافة؛ أما يدلاَّن على الصانع الخبير.

قال ابن عباس: «خلق اللَّه الارواح قبل الأجساد بأربعة آلاف سنة وخلق الأرزاق قبل الأرواح بأربعة آلاف سنة، وشهد بنفسه لنفسهِ قبل أن يخلق الخلق حين كان ولم تكن سماء ولا أرض ولا برَّ ولا بحر، فقال: شهد اللَّه أنَّهُ لآ إلٰه إلا هو» [٣٠].

وقرأ ابن مسعود: (أنَّ لا آله إلا هو...)

وقرأ ابن عباس: **﴿شهد اللَّه أنّه لا إلٰه إلاَّ هو﴾**: بكسر الألف جعلهُ خبراً مستأنفاً معترضاً في الكلام على توهم الفاء، كأنهُ قال: فإنَّه لآ إلٰه إلاَّ هو، قاله أو عبيدة والمفضَّل، وقال بعضهم: كسره؛ لأن الشهادة قول وما بعد القول يكون مكسوراً على الحكاية فتقديرهُ قال اللَّه: أنَّهُ لآ إلٰه إلاَّ هو.

**﴿والملائكة﴾**: قال المفضّل: معنى شهادة اللَّه للإخبار والإعلام، ومعنى شهادة ملائكة

(١) تفسير الثعالبي: ٢ / ١٤٩.

اللّه والمؤمنين إلا قرار كقوله: ﴿قالوا شهدْنا على أنفسنا﴾[١] أي أقررنا فنسق شهادة الملائكة، ﴿وأولوا العلم﴾ على شهادة اللّه تعالى.

والشهادتان مختلفتان معنى لا لفظاً كقوله عزَّ وجل: ﴿إنَّ اللّه وملائكتهُ يصلّون على النبي يا أيها الذّين آمنوا صلّوا عليه﴾[٢] والصلاة من اللّه «الرحمة» ومن الملائكة «الاستغفار والدعاء»، وأولوا العلم: يعني الانبياء (عليهم السلام).

وقال ابن كيسان: يعني المهاجرين والأنصّار.

مقاتل: مؤمني أهل الكتاب، عبد اللّه بن سلام: وأصحابه: نظيره قوله: ﴿إنَّ الذّين أوتوا العلم﴾[٣]، وقوله: ﴿ومَنْ عندهُ علم الكتاب﴾[٤].

وقال السدي والكلبي: يعني علماء المؤمنين كلهم. فقرّب اللّه تعالى شهادة العلماء بشهادته؛ لأن العلم صفة اللّه العليا ونعمته العظمى. والعلماء أعلام الإسلام والسابقون الى دار السلام وسرج الامكنة وحجج الأزمنة.

وروى صفوان عن سُليم عن جابر بن عبد اللّه، قال: قال رسول اللّه ﷺ: «ساعة من عالم متّكئ على فراشهِ ينظر في علمهِ خير من عبادة العابد سعبين عاماً» [٣١][٥].

المسيب بن شريك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك، قال: قال رسول اللّه ﷺ: «تعلّموا العلم؛ فإنَّ تعلّمهُ للّهِ حسنة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنهُ جهاد؛ وتعليمهُ من لا يعلمهُ صدقة، وتذكره لأهله قربة؛ لأنه معالم الحلال والحرام، ومنار سبل الجنة والنار، والأنيس في الوحشة والصاحب في الغربة، والميراث في الخلوة، والدليل على السرَّاء والضرَّاء، والسلاح على الأعداء، والقرب عند الغرباء، يرفع اللّه به أقواماً ويجعلهم في الخير قادةً يُقتدى بهم، ويُبيّن اثارهم، ويرموا أعمالهم، ويُنهى الى رأيهم، وترغب الملائكة في خلتهم، وبأجنحتها تمسحهم، وفي صلواتهم تستغفر لهم، وكل رطب ويابس يستغفر لهم حتى حيتان البحر وسباع الأرض وأنعامها والسماء ونجومها، ألا فإن العلم خير أنقاب عن الصمى، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، يبلغ بالعبد منازل الأحرار، ومجالس الملوك، والفكرُ فيه يُعدل بالصيام ومدارسته بالقيام، به يُعرف الحلال والحرام، وبه توصَّل الأرحام، إمام العمل والعقل تابعهُ، يُلهم السعد أو يُحرم إذا شقى» [٣٢][٦].

---

(١) سورة الأنعام: ١٣٠.

(٢) سورة الأحزاب: ٥٦.

(٣) سورة الإسراء: ١٠٧.

(٤) سورة الرعد: ٤٣.

(٥) الجامع الصغير: ٢ / ٣٩، ح ٤٦٢٢.

(٦) تفسير الثعالبي: ٢ / ١٢.

**﴿قائماً بالقسْط﴾**: أي بالعدل ونظام الآية «شهد اللَّه قائماً بالقسط». وهو نصب على الحال.

وقال الفرّاء: هو نصب على القطع كأن أصله القائم، وكذلك هو في (عبد اللَّه) فلما قطعت الألف واللام نصب لقوله تعالى: **﴿وله الدين واصباً﴾**(١).

وقال أهل المعاني في قوله: **﴿قائماً بالقسط﴾**: أي مدبّر، رازق، مُجازي بالاعمال كما يقال: فلان قائم بأمري: أي مدبّر له متعهد لأسبابه، وقائم بحق فلان: أي بحاله.

**﴿لاَ إِلٰه إلاَّ هُوَ العزيز الحكيم﴾**: كرّر؛ لأنّ الأولى حلت محل الدعوى، والشهادة الثانية حلت في محل الحكم.

وقال جعفر الصّادق: الأُولى [وصف وتوحيد] والثانية رسمٌ وتعليم يعني قولوا: **﴿لا إلٰه إلا هو العزيز الحكيم﴾**(٢).

**﴿إنَّ الديَّن عند اللَّه الإسلام﴾**: يعني [بالدين الطاعة والملّة] لقوله: **﴿ورضيتُ لكم الإسلام ديناً﴾**(٣).

وفتح الكسائي ومحمد بن عيسى الاصفهاني ألف (إنَّ) رداً على (أنَّ) الأُولى في قوله: **﴿شهد اللَّه أنَّهُ﴾** يعني: شهد اللَّه أنَّه، وشهد أن الدين عند اللَّه الإسلام، وكسر الباقون على الإبتداء. والإسلام [من السلم: الإيمان و] الطاعة يُقال: أسلم أي: دخل في السلم. وذلك كقولهم: استى وأربع وأمحط واخبت: أي دخل فيها.

سفيان: قال قتادة: في قولِهِ: **﴿إن الدين عند اللَّه الإسلام﴾** قال: [شهادة] أن لا إلٰه إلا اللَّه. والإقرار بأنَّها من عند اللَّه، وهو دين اللَّه الذي شرع لنفسهِ، وبعث به رسله ودلَّ عليه أولياءه ولا يُقبل غيره ولا جزى إلاَّ بهِ.

**﴿وما اختلف الذين أوتوا الكتاب﴾** الآية، قال الربيع: إنَّ موسى (عليه السلام) لما حضرته الوفاة دعا سبعين حبراً من أحبار بني إسرائيل، واستودعهم التوراة، وجعلهم أمناء عليها، واستخلف يوشع بن نون.

فلمّا مضى القرن الأول والثاني والثالث وقعت الفرقة بينهم، وهم الذين أوتوا الكتاب من أبْنَاء أولئك السبعين حتى أوقعوا بينهم الدماء، ووقع الشر والإختلاف وذلك **﴿من بعد ما جاءهم العلم﴾** يعني: بيان ما في التوراة **﴿بغياً بينهم﴾**: أن طلبها للملك والرئاسة والتحاسد والمناقشة؛ فسلط اللَّه عليهم الجبابرة.

---

(١) سوره النحل: ٥٢.
(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٤٣.
(٣) سورة المائدة: ٣.

وقال بعضهم: أراد ﴿وما أختلف الذين أوتوا الكتاب﴾: في نبوة محمد ﷺ إلاَّ من بعد ما جاءهم العلم، يعني: بيان نعته وصفته في كتبهم.

وقال محمد بن جعفر عن الزبير: نزلت هذه الآية في نصارى نجران ومعناها: **﴿وما أختلف الذين أتوا الكتاب﴾** هو الإنجيل في أمر عيسى (عليه السلام)، وفرَّقوا القول فيه إلاَّ من بعد ما جاءهم العلم، بأن اللَّه واحد، وأنَّ عيسى عبدُهُ ورسوله **﴿بغياً بينهم﴾**: أي للمعاداة والمخالفة.

**﴿ومن يكفر بآيات اللَّه فإن اللَّه سريع الحساب﴾**: لا يحتاج الى عقد وقبض يد.

وقال الكلبي: نزلت في يهوديين تركوا اسم الإسلام وتسمَّوا باليهودية والنصرانية، قال اللَّه تعالى: **﴿وما أُختلف الذين أُوتو الكتاب إلاَّ من بعد ما جاءهم العلم﴾** قال: دين اللَّه هو الإسلام بغياً منهم فلمّا وجدا نظيره قوله: **﴿وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلاَّ من بعد ما جاءتهم البينة﴾**[1] فقالت اليهود والنصارى: لسنا على ما سميتنا بِهِ يا محمد إنَّ اليهودية والنصرانية سبّ هو الشرك، والدين هو الإسلام ونحن عليه.

**﴿فإنْ حاجّوك﴾**: خاصموك يا محمد في الدين، **﴿فَقُلْ أسلمتُ وجهي﴾**: أي انقدت [لأمر الله] **﴿للهِ﴾**: وحده بقلبي ولساني وجميع جوارحي، إنَّما خص الوجه لإنَّهُ؛ أكرم جوارح الإنسان، وفيه بهاؤه وتعظيمه، فإذا خضع وجهه لشيء فقد خضع له سائر جوارحه التي هي دون وجهه.

وقال الفرّاء: معناه أخلصت عملي للَّه.

يُقال: أسْلمت الشيء لفلان وسلمتهُ له، أي دفعته إليه [.......][2] ومن هذا يُقال: أسلمتُ الغلام إلى [....][3] وفي صناعة كذا. أي أخلصت لها.

والوجه: العمل كقوله: **﴿يريدون وجهه﴾**: أي قصده وعمله. وقوله: **﴿إلاَّ ابتغاء وجه ربه الأعلى﴾**[4].

**﴿ومن اتبعني﴾**: «من» في محل الرفع عطفاً على التاء في قوله: **﴿أسلمت﴾** أي: ومن اتبعني أسْلم كما أسلمت.

وأثبت بعضهم[5] ياء قوله: **﴿اتبعني﴾** على الأصل، وحذفهُ الآخرون على لفظ ينافي المصحف [إذا وقعت فيه بغير ياء]. وأنشد:

---

(١) سورة البيّنة: ٤.
(٢) كلمة غير مقروءة.
(٣) كلمة غير مقروءة.
(٤) سورة الليل: ٢٠.
(٥) وهم نافع وأبو عمرو ويعقوب راجع تفسير القرطبي: ٤ / ٤٥.

كفاك كفٌّ ما تليق درهماً جوداً وأخرى تعط بالسيف دماً[١]

وقال آخر:

ليس تخفى يسارتي قدر يوم ولقد يخفِ شيمتي إعساري[٢]

﴿وقُل للذين أُوتوا الكتاب والأميين﴾: يعني العرب (ءأسْلمتم): لفظ استفهام ومعناهُ أمر، أي أسلموا كقوله:

﴿فهل أنتم منتهون﴾: أي نهوا، ﴿فإنْ أسْلموا فقد اهتدوا﴾: فقرأ رسول اللَّه ﷺ هذه الآية، فقال أهل الكتاب: أسلمنا. فقال للنصارى: أتشهدون أنَّ عيسى كلمة من اللَّه وعبدهُ ورسوله، فقالوا: معاذ اللَّه.

وقال لليهود: إنّ عزير هو عبدالله ورسوله، قالوا: معاذ الله فذلك قوله: ﴿فإن تولّوا فإنّما عليك البلاغ﴾. بتبليغ الرسالة، ﴿واللَّه بصير بالعباد﴾: عالم بمن يؤمن بالله ومن لا يؤمن باللهِ وبأهل الثواب وبأهل العقاب.

﴿إنَّ الذين يكفرونَ﴾: يجحدون، ﴿بآيات اللَّه﴾: بحجّة وأعلامه، وقيل: هي القرآن، وقيل: هم اليهود والنصارى ﴿ويقتلون النبيِّين بغير حقَّ ويقتلون الذَّين يأمرون بالقسط من الناس﴾ قرأ الحسن ﴿ويقتلون﴾ بالتشديد فهما على تكَّثر.

وقرأ حمزة: (وتقاتلون الذَّين يأمرون) اعتباراً بقراءة مسعود (وقاتلوا الذين يأمرون به)، ووجه هذه القراءة ﴿يقتلون النبيين بغير حق﴾ وقد «قاتلوا الذين يأمرون»؛ لأنهُ غير جائز عطف الماضي على المستقبل وفي حرف. أي: ﴿ويقتلون النبيين بغير حق والذين يأمرون بالقسط﴾، قال مقاتل: أراد بهِ ملوك بني اسرائيل.

وقال معقل بن أبي سكين، وابن جريح: كان الوحي يأتي الى أنبياء بني إسرائيل، ولم يكن يأتيهم كتاب فيُذكِّرون قومهم فيقتلون. فيقوم رجال فمن اتّبعهم وصدقهم فيذّكرون قومهم فيُقتلون أيضاً. فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس.

وعن قبيصة بن دويب الخزاعي عن أبي عبيدة الجرّاح قال: قلتُ لرسول اللَّه ﷺ: أيُ الناس أشدُ عذاباً يوم القيامة؟ قال: «رجلٌ قتل نبياً، أو رجلٌ أمر بالمنكر ونهى عن المعروف»، ثم قرأ رسول لله ﷺ: ﴿ويقتلون النبيين بغير حق﴾ إلى قوله: ﴿وما لهم من ناصرين﴾ ثم قال رسول اللَّه ﷺ: «يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً في أول النهار ساعة واحدة، فقام مائة وإثنا عشر رجلاً من عبّاد بني إسرائيل فأمروا من قبلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر

(١) فتح القدير: ٥ / ٤٣٣.

(٢) جامع البيان للطبري: ٣٠ / ٢١٧.

فقُتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم، فهم الذين ذكرهم اللّه تعالى في كتابه فأنزل الآية فيهم» [٣٣].

وعن عبد اللّه بن مسعود قال: قال رسول اللّه ﷺ: «بئس القوم قومٌ يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس، بئس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر، وبئس القوم قومٌ يمشي المؤمن فيهم بالتقية والكتمان» [٣٤](١).

﴿فبشرهم..﴾ أخبرهم بعذاب أليم، وإنما أُدخل الفاء [في خبرها](٢)؛ لأنهُ قوله: (الذين) موضع الجزاء [«وإنّ» لا تبطل معنى الجزاء؛ لأنها بمزلة الابتداء عكس: ليت](٣).

وقيل: أُدخل الفاء على الغاء أن وتقديرهُ: «الذين يكفرون ويقتلون فبشّرهم بعذاب أليم رجيح.

﴿أولئك الذين حَبِطت﴾: ذهبت وبطلت.

وقرأ أبو واقد والجرّاح: «حبطت» بفتح التاء مستقبلة «تحبِط» بكسر الباء وأصلهُ من «الحبط» وهو أن ترعى الماشية [بلا دليل ورديع](٤) فتنتفخ من ذلك بطونها، وربّما ماتت منهُ، ثم جعل كل شيء يهلك حبطاً.

ومنهُ قول النبي ﷺ: «إنَّ مما يُنبت الربيع ما يقتل حبطاً إذ يلم» [٣٥](٥).

﴿اعمالهم في الدُّنيا﴾: أي نصيباً وحظاً من الكتاب. يعني: اليهود يُدعون الى كتاب اللّه.

واختلفوا في هذا الكتاب الذي أخبر اللّه تعالى إنّهم يُدعون إليه فيعرضون عنه. فقال قوم: هو القرآن.

وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس في هذه الآية قال: إنَّ اللّه عزَّ وجل جعل القرآن حَكَماً فيما بينهم وبين رسول اللّه، فحكم القرآن على اليهود والنصارى أنّهم على غير دين الهدى فأعرضوا عنه.

وقال قتادة: هم أعداء اللّه اليهود. دُعوا الى حكم القرآن واتباع محمد ﷺ فأعرضوا، وهم يجدونهُ مكتوباً في كتبهم.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٤٦.

(٢) زيادة منّا للإيضاح.

(٣) زيادة منّا للإيضاح، والمخطوط لا يقرأ.

(٤) هكذا الظاهر، وفي تفسير القرطبي (٣ / ٤٦) الحبط: هو فساد يلحق المواشي في بطونها من كثرة أكلها الكلأ فتنتفخ أجوافها وربّما تموت من ذلك.

(٥) صحيح ابن حبّان: ٨ / ٢٣، كنز العمّال: ٣ / ٢٠٤.

السَّديّ: دعا النبي ﷺ اليهود إلى الإسلام، فقال لهُ النعمان بن أبي أوفى: هلّم يا محمَّد نخاصمك إلى الأحبار، فقال له رسول اللّه ﷺ: بل الى كتاب اللّه. فقال: بل الى الأحبار. فأنزل اللّه تعالى هذه الآية.

وقال الآخرون: هي التوراة.

روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس، قال: دخل رسول اللّه ﷺ بيت المقدس على جماعة من اليهود، فدعاهم الى اللّه عزَّ وجل.

فقال له نعيم بن عمر وابن الحارث بن فهد: على أيَّ دين أنت يا محمد؟ فقال: على ملّة إبراهيم. قالا: إنَّ إبراهيم كان يهودياً. فقال لهم رسول اللّه ﷺ: فأسلموا إلى التوراة فهي بيننا وبينكم، فأبيا عليه، فأنزل اللّه تعالى هذه الآية.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: إنَّ رجلاً وامرأة من أهل خيبر زنيا، وكانا في شرف منهم، وكان في كتابهم الرجم. فكرهوا رجمهما لحالهما وشرفهما، ورجوا أن يكون عند رسول اللّه رحمة في أمرهما، فُرفِعوا الى رسول اللّه ﷺ فحكم عليهما بالرجم، فقال له النعمان ابن أبي أوفى ونخري بن عمر: جُرتَ علينا يا محمد. ليس عليهما الرجم، فقال لهم رسول اللّه ﷺ بيني وبينكم التوراة فإن فيها الرجم. قالوا: قد أنصفتنا. قال فمن أعلمكم؟

فقالوا: رجل أعمى يسكن فدك، يُقال له ابن صوريا، فأرسلوا إليه، فقدم المدينة وكان جبرائيل (عليه السلام) قد وصفهُ لرسول اللّهﷺ، فقال له رسول اللّه: لأنت ابن صوريا؟ قال: نعم. قال: أنت أعلم اليهود؟ قال كذلك يزعمون، قال: فدعا رسول اللّه بشيء من التوراة فيها الرجم مكتوب. فقال له: أقرأ. فلما أتى آية الرجم وضع كفهُ عليه وقرأ ما بعدها. فقال ابن سلام: يا رسول اللّه قد جاوزها ووضع كفهُ عليها، وقام ابن سلام الى ابن صوريا فرفع كفهُ عنها، ثم قرأ على رسول اللّه ﷺ: «اليهوديان المحصنان إذا زنيا، وقامت عليهما البينة رجما، وإن كانت المرأة حبلى تربص بها حتى تضع ما في بطنها» [٣٦][(١)]. فأمر رسول اللّه باليهوديين فرُجماً، فغُضِب اليهود لذلك غضباً شديداً، وانصرفوا. فأنزل اللّه تعالى هذه الآية.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤) فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٥) قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ

---

(١) فتح الباري: ١٢ / ١٥٠، يلاحظ لم يذكر كلمة: اليهوديان، في الحديث.

تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير ﴿٢٦﴾ تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب ﴿٢٧﴾ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير ﴿٢٨﴾ قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السماوات وما في الأرض والله على كل شيء قدير ﴿٢٩﴾ يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد ﴿٣٠﴾ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴿٣١﴾ قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴿٣٢﴾

**﴿ألم ترَ الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب﴾** حظاً من التوراة.

**﴿يُدعون الى كتابِ اللّه ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم﴾**، فقد علمهم أنَّها في التوراة.

**﴿وهم معرضون ذلك بأنَّهم قالوا لن تمسنا النار إلاَّ أياماً معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون﴾** **﴿فكيف إذا جمعناهم﴾**: أي فكيف يصنعون **﴿ليوم لا ريب فيه﴾**: وهو يوم القيامة.

**﴿ووفيت﴾**: ذكرت.

**﴿كل نفس﴾**: برَّ أو فاجر.

**﴿ما كسبت﴾**: أي جزاء ما عملت من خير أو شر.

**﴿وهم لا يظلمون﴾**: لا ينقصون من حسناتهم ولا يُزداد على سيئاتهم.

روى الضحاك عن ابن عباس، قال: «أوَّل راية تُرفع لأهل الموقف ذلك اليوم من رايات الكفار راية اليهود، فيقمعهم اللّه على رؤوس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار».

**﴿قل اللّهم مالك الملك﴾**، قد روى الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، وروى جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب (عليه السلام): إنَّ رسول اللّه ﷺ قال: «لما أراد اللّه أنْ ينزّل فاتحة الكتاب، وآية الكرسي، **﴿وشهد اللّه﴾**، **﴿وقل اللهم مالك الملك﴾**... إلى **﴿بغير حساب﴾** تعلقن بالعرش، وليس بينهن وبين اللّه حجاب، وقلن: يا رب تهبطنا دار الذنوب وإلى من يعصيك ونحن متعلقات بالطيور والعرش. فقال تعالى: وعزَّتي وجلالي ما من عبد قرأ كنَّ في دبر كل صلاة مكتوبة إلاَّ أسكنتهُ حظيرة القدس على ما كان فيه، وإلاَّ نظرتُ له بعيني في كل يوم سبعين مرة، وإلاَّ قضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة، وإلاَّ أعذته من كل عدو ونصرته عليه، ولا يمنعه دخول الجنة إلاَّ الشرك».

وقال معاذ بن جبل: أحتبستُ عن رسول اللَّه ﷺ يوماً لم أصلِّ معهُ الجمعة. فقال: يا معاذ ما منعك من صلاة الجمعة؟ قلت: يا رسول اللَّه كان ليوحنا اليهودي عليَّ أوقية [من تبر]، وكان على بابي يرصدني، فأشفقت أن يحبسني دونك. فقال: «أتحب يا معاذ أنْ يقضي اللَّه دينك؟». قلت: نعم يا رسول اللَّه. قال: قل ﴿**اللهم مالك الملك**﴾.. إلى قوله: ﴿**بغير حساب**﴾، وقل: «يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمها تُعطي منها ما تشاء وتمنع منها ما تشاء، أقضِ عني دَيني. فإنْ كان عليك ملىء الأرض ذهباً قضاهُ اللَّه عنك» [٣٧](١).

قال قتادة: ذُكر لنا أنَّ النبي ﷺ سأل ربه أنْ يجعل مُلك فارس والروم في أمته، فأنزل اللَّه تعالى هذه الآية.

وقال ابن عباس، وأنس بن مالك: لما فتح رسول اللَّه ﷺ مكة ووعد أمته مُلك فارس والروم. قالت: المنافقين واليهود: هيهات هيهات من أينَ لمحمد مُلك فارس، هم أعزَّ وأمنع من ذلك، ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى طمع في مُلك فارس والروم. فأنزل اللَّه تعالى هذه الآية.

وروى كثير بن عبد اللَّه بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده، قال: خطّ رسول اللَّه ﷺ الخندق في عام الأحزاب. ثمّ قطع أربعين ذراعاً بين كلّ عشرة، قال: فاحتج المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي، وكان رجلاً قوياً، فقال المهاجرون: سلمان مِنّا. وقال الأنصار: سلمان منّا.

فقال النبي ﷺ: «سلمان منّا أهل البيت» [٣٨].

قال عمرو بن عوف: كنتُ أنا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزني وستة من الأنصار في أربعين ذراعاً، فحفرنا حتى بلغنا الصدى أخرج اللَّه من بطن الخندق صخرة مروة كسرت حديدنا وشقَّت علينا. فقلنا يا سلمان: آت إلى رسول اللَّه وأخبره خبر هذه الصخرة. فإمّا أنْ نعدل عنها فإنَّ المعدل قريب، وإما أن يأمرنا فيها بأمر، فإنّا لا نحب أن نجاوز خطة.

قال: فرقى سلمان إلى رسول اللَّه ﷺ وهو ضارب عليه قبّة تركية. فقال: يا رسول اللَّه خرجت صخرة بيضاء مروة من بطن الخندق، وكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيء منها قليل ولا كثير، فمرنا فيها بأمرك فإنّا لا نحب أن نجاوز خطك، قال: فهبط رسول اللَّه مع سلمان الخندق وبقينا نحن التسعة على شفة الخندق. فأخذ رسول اللَّه ﷺ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعها، وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها، يعني المدينة، حتى لكأن مصباحاً في جوف بيت مظلم، فكبَّر رسول اللَّه ﷺ تكبير فَتْح، وكبَّر المسلمون، ثم ضربها ﷺ فكسرها،

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٥٢، ومسند الشاميين: ٣ / ٣٢٠، ح ٢٣٩٨.

وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها حتى لكأن مصباحاً في جوف بيتُ مظلم، فكبَّر رسول اللَّه ﷺ تكبير فتح، وكبَّر المسلمون معه. فأخذ بيد سلمان ورقى. فقال سلمان: بأبي أنت وأمي يا رسول اللَّه لقد رأيتُ شيئاً ما رأيتُ مثلهُ قط! فالتفت رسول اللَّه ﷺ إلى القوم فقال: رأيتم ما يقول سلمان؟ قالوا: نعم يا رسول اللَّه [بأبينا أنت وأمّنا وقد رأيناك تضرب فيخرج برق كالموج، فرأيناك تكبّر فنكبّر ولا نرى شيئاً غير ذلك][١] قال: ضربت ضربتي الأولى، فبرق الذي رأيتم، أضاءت لي منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب، وأخبرني جبرائيل (عليه السلام) أنَّ أمتي ظاهرة عليها، ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق الذي رأيتم أضاءت لي منها قصور نصرى من أرض الروم كأنَّها أنياب الكلاب، وأخبرني جبرائيل (عليه السلام) أنَّ أمتي ظاهرة عليها. [ثم ضربت ضربتي الثالثة فبرق الذي رأيتم أضاءت لي منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب، وأخبرني جبرائيل أنَّ أمتي ظاهرة عليها][٢] فأبشروا. فاستبشر المسلمون، وقالوا: الحمد لله موعود صدق بأن وعدنا النصرُ بعد الحصر. [فطبقت الأحزاب فقال: المسلمون: ﴿**هذا ما وعدنا الله ورسوله**﴾[٣] الآية].

وقال المنافقون: ألا تعجبون يُمنّيكم ويعدكم الباطل، ويخبركم أنَّه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى، وأنَّها تفتح لكم وأنتم إنَّما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أنْ تبرزوا، قال: فأنزل القرآن: ﴿**وإذ يقول المنافقون والذّين في قلوبهم مرض ما وعدنا اللّه ورسولهُ إلاَّ غرورا**﴾[٤] وأنزل اللَّه في هذه القصة قوله تعالى: ﴿**قُلْ اللَّهم مالك الملك**﴾[٥].

واختلف النحاة في وجه دخول الميم في هذا الاسم وأصلهُ (اللَّه) وفي نصبه.

وقال بعضهم: إنَّما أُدخل الميم في آخره بدلاً من حرف النداء المحذوف من أوله؛ لأنَّ أصلهُ (يا اللَّه) فحذفت حرف النداء وأُدخلت الميم خلفاً منه.

كما قالوا: فم، ودم، وزر، قم مُحذف وستهم، وما أشبه ذلك من الأسماء والنعوت التي يحذف منها الحرف[٦].

واحتجوا بأنّ نحوها من الأسماء والنعوت إذا حُذف منها حرف أُبدل مكانهُ ميم، ولمّا كان المحذوف من هذا الاسم حرفين كان البدل ميمين، فأدغمت إحداها في الأُخرى فجاء التشديد

---

(١) عن تفسير الطبري: ٢١ / ١٦٣.

(٢) غير موجود في تفسير الطبري.

(٣) سورة الأحزاب: ٢٢.

(٤) سورة الأحزاب: ١٢.

(٥) تفسير الطبري: ٢١ / ١٦٣.

(٦) في المخطوط بياض صوّبناه من تفسير الطبري: ٣ / ٢٩٩.

لذلك، وفي سائر أخواتها مخففة؛ لأنَّ المحذوف حرف واحد ثم نُصب لحق التضعيف.

وأنكر الآخرون هذه القول وقالوا: سمعنا العرب يدخل الميم فيه مع ياء النداء وأنشد الفرّاء:

وما عليكِ أنْ تقولي كلما سبحتَّ أو هللت يا اللّهمّ ما
اردد علينا شيخنا مسلما فإنّنا من خيره لن نعدما[١]

قالوا: ونرى أنّما أصله اللّه في الدعاء. بمعنى (يا اللّه) ضُم إليها أمَّ وحذف حرف النداء. يُراد يا الله آتنا الخير أي: أقصدنا به ثمّ ضرب في الكلام حتى اختلطت به. فحذفت الهمزة استخفافاً كقولهم: هلّم إلينا كان أصلهُ هل لم إلينا، أي أقصد أو أسرع. ثم كُثرت هذه اللفضة حتى قالوا: لاهم بمعنى اللهم، وربما خفضوا ميمها أيضاً، واللّه أعلم.

وقال أبو رجاء العطاردي: هذه الميم في قوله: (اللّهم): تجمع سبعين اسماً من أسمائه عزَّ وجلَّ مالك المُلك. قال اللّه تعالى في بعض الكتب: أنا اللّه مالك الملوك ومالك الملك، قلوب الملوك ونواصيها بيدي، فإذا العباد أطاعوني جعلت عليهم رحمة، وإذا العباد عصوني جعلت عليهم عقوبة، فلا تشتغلوا بسبِّ الملوك، ولكن توبوا إليَّ اعطفهم عليكم.

**﴿تؤتي الملك من تشاء وتنزعُ المُلك ممن تشاء﴾**، قال مجاهد وسعيد بن جبير: يعني ملك النبوة، الكلبي: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: محمد وأصحابه، **﴿وتنزع الملك ممن تشاء﴾**: أبي جهل وصناديد قريش.

وقال معتصم: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: العرب. **﴿وتنزعُ الملك ممن تشاء﴾**: الروم والعجم وسائر الأمم.

السدّي: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: آتى اللّه الأنبياء وأمر العباد بطاعتهم. **﴿وتنزعُ المُلك ممن تشاء﴾**: نزع من الجبّارين وأمر العباد بخلافهم.

وقيل: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: آدم وولده، **﴿وتنزع الملك ممن تشاء﴾** أبليس وجُنده.

وقيل: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: داود. **﴿وتنزعُ الملك ممن تشاء﴾**: جالوت.

وقيل: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: صخراً. **﴿وتنزعُ الملك ممن تشاء﴾**: سليمان (عليه السلام)كان يطعم الخبز الجواري ويأكل خبز الشعير، وكان يلبس المرقعة ولم ينظر أربعين سنة إلى السماء تخشيّاً لله.

وكان يدخل المسجد فيرتاد فقيراً يقعد بجنبهِ، ويقول: مسكينٌ جالس مسكيناً **﴿وتنزع**

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٥٣.

**الملك ممن تشاء﴾**: ملك النفس حتى يغلبهُ هواه ويتخذهُ إلهاً. كما قال اللّه عزَّ وجل **﴿أفرأيت من اتخذ إلٰههُ هواه﴾**[١].

وقال الشاعر:

مـلـكـتُ نـفـسـي فـذاك مـلـكٌ ... مـا مـثـلـهُ لـلأنـام مـلـكُ
فـصـرتُ حـراً بـمـلـك نـفـسـي ... فـمـا لـخـلـق عـلـيَّ مـلـكٌ.

آخر:

مـن مـلـك الـنـفـس فـحـر [ضـاهـي][٢] ... والـعـبـدُ مـن يـمـلـكـهُ هـواه

وقيل: هو ملك العافية. قال اللّه تعالى: **﴿وجعلكم ملوكاً﴾**[٣]

وقال النبي ﷺ: «من أصبح منكم آمناً في سربه. معافىً في بدنه، وعندهُ قوت يومهِ؛ فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها» [٣٩][٤].

وقيل: هو القناعة. قال النبي ﷺ: «ملوك أمتي القانع يوماً بيوم، فمن أوتي ذلك فلم يقبلهُ بقبوله ولم يصبر عليه شاكراً قصر عملهُ، وقل عقلهُ» [٤٠].

وعن ابن المبارك قال: دخلت على سفيان الثوري بمكة، فوجدتهُ مريضاً شارب دواء، وبه غمٌ شديد فسلمتُ عليه، وقلت: مالك يا عبد اللّه؟ فقال: أنا مريضٌ شارب دواء وبيَّ غمٌ شديد، فقلتُ: أعندك بصلة؟ قال: نعم، فقلت: آتيني بها فأتاني بها، فكسرتها ثم قلتُ: شِمَّها فشَمَّها؛ فعطس عند ذلك فقال: الحمدُ لله ربَّ العالمين، فسكن ما به، فقال لي: يا بن المبارك أنت فقيه وطبيب ـ أو قال: عالمٌ وطبيب، فقلت لهُ: مجرّب يا أبا عبد اللّه. قال: فلمّا رأيته سكن ما بهِ وطابت نفسهُ. قلتُ: إني أريد أنْ أسألك حديثاً. فقال: سلْ ما شئتَ.

فقلت: أخبرني ما الناس؟ قال: الفقهاء. قلتُ: فما الملوك؟ قال: الزّهادْ. قلتُ: فما الاشراف؟ قال: الأتقياء. قلتُ: فما الغوغاء؟ قال: الذين يكتبون الأحاديث ليستأكلوا به أموال الناس. قلت له: أخبرني رحمك اللّه: ما السفلة؟ قال: الظلمة. ثم ودّعتهُ وخرجت من عنده. قال: يا ابن المبارك عليك بهذا الخبر فإنهُ موجود رخيص قبل أنْ يغلوا فلا يوجد بالثمن.

وقال عبد العزيز بن يحيى: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: يعني الملك على المهين وقهر الشيطان. كما قال رسول اللّه ﷺ: «إنَّ الشيطان ليجري من بني آدم مجرى الدم» [٤١][٥].

---

(١) سورة الجاثية: ٢٣.
(٢) كذا في المخطوط.
(٣) سورة المائدة: ٢٠.
(٤) سنن الترمذي: ٤ / ٥.
(٥) مسند أحمد: ٣ / ١٥٦.

وقال تعالى: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: يعني ملك المعرفة، كما آتى السحرة: **﴿وتنزع الملك ممّن تشاء﴾**، كما نزع من إبليس وبلعام.

الحسين بن الفضل: **﴿تؤتي الملك من تشاء﴾**: يعني ملك الجنة كما آتى المؤمنين قال اللّه تعالى: **﴿وملكاً كبيراً﴾**[١]، **﴿وتنزعُ المُلك ممن تشاء﴾**: كما نُزع من الكفار وأهل النَّار.

أبو عثمان: أراد (بالملك): توفيق للإيمان والطاعة.

وحكى الاستاذ أبو سعيد الواعظ: إنَّهُ سمع بعض زهّاد اليمن يقول: هو قيام الليل.

الشبلي: الاستغناء بالمكونِ عن الكونين.

الواسطي: افتخر الملوك بالملك. فأخبرهم اللّه تعالى أنَّ الملك [زائل][٢] عندهم لقوله تعالى: **﴿تؤتي الملك من تشاء وتنزعُ الملك ممن تشاء﴾**.

قالت الحكماء في هذه الآية: هذا إخبار عن كمال القدرة. وأنَّ القادر على الكمال هو القادر على الشيء وضده، فأخبر أنَّه قادر على أن يؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء.

**﴿وتعزُ من تشاء وتذلُ من تشاء﴾**: قال عطا: تعز من تشاء: المهاجرين والأنصار، وتذل من تشاء: فارس والروم.

وقيل: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: محمداً وأصحابه حين دخلوا مكة وعشرة آلاف ظاهرين عليها، وتذل من تشاء: أبا جهل وأصحابه حين حزّوا رؤوسهم وأُلقوا في القليب.

وقيل: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: بالايمان والمعرفة. وتذل من تشاء: بالخذلان والحرمان.

وقيل: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: بالتمليك والتسليط. وتذل من تشاء: بسلب الملك وتسليط عدوهُ عليه.

الورّاق: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: بقهر النفس ومخالفة الهوى. **﴿وتذلُ من تشاء﴾**: باتباع الهوى.

الكياني: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: بقهرِهِ الشيطان. **﴿وتذلُ من تشاء﴾**: بقهر الشيطان لنا.

وقيل: **﴿تعزُ من تشاء﴾**: بالقناعة والرضا. **﴿وتذلُ من تشاء﴾**: بالخزي والطمع.

قال الثعلبي (رحمه اللّه): وسمعتُ السلمي يقول: سمعت عبد اللّه بن علي يقول: سمعت محمد بن الفضل يقول: سمعت الزبير بن عبد الواحد يقول: سمعت بنان الحمّال يقول: الحرَّ عبدٌ ما طمع. والعبد حرٌ ما قنع.

---

(١) سورة الإنسان: ٢٠.

(٢) كلمة غير مقروءة والظاهر ما أثبتناه.

وقال وهب: خرج الغنى والعز يجولان فلقيا القناعة فاستقرا[١].

وقال عيسى (عليه السلام) لأصحابه: لأنتم أغنى من الملوك.

قالوا: كيف يا روح اللّه ولسنا نملك شيئاً؟ قال: أنتم ليس عندكم شيء ولا تريدونها، وعندهم أشياء ولا تكفيهم.

وللشافعي (رضي الله عنه):

ألاَّ يا نفس أنْ ترضي بقوت فأنتِ عزيزة أبداً غنيّة
دعي عنكِ المطامع والاماني فكم أمنية جلبت منيَّة[٢]

وقال الآخر:

أفادتني القناعة كل عز وهل عزٌّ[٣] أعزُّ من القناعة
فصيرَّها لنفسك رأس مال وصيّرها مع التقوى بضاعة[٤]

وقيل: ﴿**تعزُ من تشاء**﴾: بالإخلاص، وتذلُ مَن تشاء: بالرياء.

وقال الحسن بن الفضل: ﴿**وتذلُ من تشاء**﴾: بالجنة والرؤيا. ﴿**وتذل من تشاء**﴾: بالنار والحجاب.

﴿**بيدك الخير**﴾: يعني الخير والشر، فأكتفي بذكر الخير؛ فإنَّهُ الأفضل والاغلب كقوله تعالى: ﴿**سرابيل تقيكم الحر**﴾[٥]: أي الحر والبرد ﴿**إنَّك على كل شيء قدير**﴾.

﴿**تولج الليل في النهار**﴾: [أي تدخل ما نقص من أحدهما في الآخر] حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة [وهو أطول ما يكون]، والليل تسع ساعات، [وهو أقصر ما يكون][٦].

﴿**وتولجُ النهار في الليل**﴾: حتى يكون الليل خمس [عشر][٧] ساعة، والنهار تسع ساعات فما نقص عن هذا زيدَ في الآخر نظير قوله تعالى: ﴿**يكوِّر الليل على النهار ويكوِّر النهار على الليل**﴾[٨].

---

(١) تاريخ دمشق: ١١ / ٢٧٨، وفيه: الغنى والشعر.
(٢) روضة الواعظين للفتال النيشابوري: ٤٥٧.
(٣) في المصدر: وأين غنى.
(٤) كشف الخفاء: ٢ / ١٠٢.
(٥) سورة النحل: ٨١.
(٦) ما بين معكوفين زيادة عن تفسير القرطبي: ٤ / ٥٦.
(٧) تفسير الطبري: ٣ / ٣٠٣.
(٨) سورة الزُمَر: ٥.

قال سعيد بن جبير: يوم وليلة ويوم وليلة عند خلق السمٰوات والأرض إلى أن تقوم الساعة، ثم قرأ: ﴿**يولج الليل في النَّهار ويولج النَّهار في الليل**﴾.

﴿**يخرج الحي مِن الميت ويخرج الميتَ من الحي**﴾ قال ابن مسعود وابن جبير ومجاهد وقتادة والضحّاك وإبراهيم والسدِّي وإسماعيل بن أبي خالد وعبد الرحمن بن زيد: يخرج الحيوان من النطفة وهي ميتة، ويخرج النطفة من الحيوان.

عكرمة والكلبي: ﴿**يخرج الحي من الميت**﴾، أي الفرخ من البيضة ويخرج البيضة من الطير.

أبو مالك: يخرج النخلة من النواة، ويخرج النواة من النخلة، ويخرج السنبلة من الحبة والحبّة من السنبلة.

الحسن: يخرج المؤمن من الكافر، ويخرج الكافر من المؤمن، والمؤمن عبدٌ حي الفؤاد، والكافر عبدٌ ميتُ الفؤاد يدل عليه قوله: ﴿**أومن كان ميتاً فأحييناه..**﴾[1].

معمر عن الزهري: أن النبي ﷺ دخل على بعض نسائه، فإذا بإمرأة حسنة الهيئة، فقال: من هذه؟ قالت: إحدى خالاتك، فقال: إن خالاتي بهذه البلاد [كثير] أي خالاتي هذه؟ قالت: هذه خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث، فقال: «سبحان اللَّه الذي يخرج الحي من الميت» [٤٢]. وكانت امرأة صالحة. وكان مات أبوها كافراً[2].

الفرّاء: يخرج الطيب من الخبيث والخبيث من الطيب.

وقال أهل الاشارة: يخرج الحكمة من قلب الفاجر حتى لا تستقر فيه، والسَّقطة من لسان العارف.

﴿**وترزقُ من تشاء بغير حساب**﴾، ﴿**لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين**﴾ قال ابن عباس: كان الحجّاج بن عمرو وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد ظفروا[3] بنفر من الأنصار ليفتنوهم عن دينهم، فقال رفاعة بن المنذر وعبدالله بن حبير وسعد بن جهيمة لأولئك النفر: أجتنبوا هؤلاء اليهود، واحذروا لزومهم ومخاطبتهم وملازمتهم فأنزل اللَّه تعالى فيهم هذه الآية.

وقال المقاتلان: نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وغيره، كانوا يظهرون المودَّة لكفار مكة فنهاهم اللَّه عزَّ وجل عن ذلك.

---

(١) سورة الأنعام: ١٢٢.

(٢) مجمع الزوائد: ٩ / ٢٦٤، جامع البيان للطبري: ٣ / ٣٠٦.

(٣) في المصدر: كظنوا.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، قال: نزلت في المنافقين عبد اللَّه بن أُبي وأصحابه، كانوا يتولون اليهود والمشركين ويأتونهم بالأخبار، ويرجون أنْ يكون لهم الظفر على رسول اللَّه ﷺ، فأنزل اللَّه تعالى هذه الآية، ونهى المؤمنين عن مثل فعلهم.

وروى يوسف بن داود الضبي عن بعضهم، قال: ﴿**لا يتخذوا المؤمنين**﴾ بالرفع خبراً عنهم وفيه معنى النهي كقوله تعالى: ﴿**لا ريب فيه**﴾[١].

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس: نزلت في عُبادة بن الصامت الأنصاري، وكان بدرياً تقياً، وكان له حلفاء من اليهود، فلمّا خرج النبي ﷺ يوم الأحزاب، قال عبادة: يا نبي اللَّه إنَّ معي خمسمائة رجل من اليهود، وقد رأيت أن يخرجوا معي فاستظهرتهم على العدَّو، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿**لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء**﴾ الآية[٢].

﴿**ومن يفعل ذلك**﴾: أي موالاة الكفار في نقل الأخبار إليهم، وإظهارهم على عدَّة المسلمين، ﴿**فليس من اللَّه في شيء**﴾: وفيه اختصار، أي ليس من دين اللَّه في شيء.

وقال الحسن والسدَّي: ليس من الولاية في شيء، فقد بريء اللَّه منهُ، ثم استثنى فقال: ﴿**إلاَّ أنْ تتَّقوا منهم تقاة**﴾: يعني: إلاَّ أنْ تخافوا منهم مخافة.

وقرأ أبو العالية عن الحسن، والضحاك وأبو رجاء وجابر بن زيد وحميد بن مجاهد: تقية على وزن نقية، [وخالفهما] أبو حاتم قال: لأنهم كتبوها بالياء مثل حصاة ونواة إلاَّ بالألف.

قرأ حمزة والكسائي وخلف: «تقية» بالاحتجاج فكان الياء.

وقرأ الباقون «تقاة» بالتضميم. وأختاره أبو عبيدة.

وقرأ الأخفش: «تقاءة» مثل تكأة ويؤده ونحوها، وهي مصدر [أتقى] ومثال تقيهُ تُقاةً وتقية وتقيٌ وتقوى[٣]، وإذا قلت: اتقنت كان مصدرهُ الاتقاء، وإنَّما قال: «تتقوا» من الأتقياء، ثم قال: «تقاة»[٤] ولم يقل أتَّقاء؛ لأن العرب إذا كان بالكلمتين واحداً واختلف ألفاظها أخرجوا مصدر أحد اللفظين مصدر اللفظ الآخر فيقولون: التقيتُ فلاناً لقاءً حسناً.

وقال القطامي في وصف غيث:

قد لجّ بجانب الجبلين........[٥] ركام يحفر الترب احتفاراً

---

(١) سورة البقرة: ٢.

(٢) سورة المصدر السابق.

(٣) راجع مجمع البيان: ٢ / ٢٧٣.

(٤) أقول: وأصلها: وفاة فأُبدلت الواو المضمومة تاء استثقالا لها.

(٥) كلمة غير مقروءة.

ولم يقل حفراً قال اللَّه تعالى: ﴿**واللَّه أنبتكم من الأرض نباتا**﴾[١]. وقال: ﴿**وتبتل إليه تبتيلاً**﴾[٢].

وأما معنى الآية فقال المفسرون: نهى اللَّه عزَّ وجلَّ المؤمنين عن ملاطفة الكافرين وموالاتهم ومداهنتهم ومبايعتهم إلاَّ أنْ يكون الكفَّار ظاهرين غالبين، أو يكون المؤمن في قوم كفَّار ليس فيهم غيره، ويخافهم ويداريهم باللسان وقلبه مطمئنُ بالإيمان دفعاً عن نفسه من غير أنْ يسفك دماً حراماً، أو مالاً حراماً، أو يُظهر الكافرين على عورة المؤمنين، فالمتَّقي لا يكون إلاَّ مع خوف القتل وسلامة النية كفعل عمار بن ياسر.

عبد الرحمن بن حرملة عن ابن المسيب، قال: ورد رجلٌ على النبي ﷺ بالمدينة فقال: ما أراني إلاَّ قد هلكت، قال: مالك؟ قال: قد عذّبني قريش. فقلت: ما قالوا؟ قال: كيف كان قلبك؟ قال: مطمئن، قال: فإنْ عادوا لك فعد لهم مثل ذلك، قالها ثلاث مرات.

المسيب بن عبيدة عن إبراهيم، قال: قال ابن مسعود: خالطوا النَّاس ونائلوهم وصافحوهم بما يشتهون، ودينكم لا يكون به ريبة.

وقال صعصعة بن صوحان لأسامة بن زيد[٣]: أنا كنت أحبُّ إلى أبيك منك، وأنت أحبُّ إليَّ من أبي[٤] ولذا أوصيك بخصلتين: خالص المؤمن وخالق[٥] الكافر؛ فإنَّ الكافر يرضى منك بالخلق الحسن، ويحق عليك أن تُخالص المؤمن[٦].

وروي عن جعفر بن محمد الصادق أنَّه قال: التقية واجبة، وإني لأسمع الرجل في المسجد يشتمني فأستر بالسارية منهُ لئلا يراني. وقال: الرياء مع المؤمن شرك ومع المنافق في داره عباده.

وأنكر قوم التقيَّة اليوم:

فقال معاذ بن جبل عن مجاهد: كانت التقيَّة في جُدة الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين، فأمّا اليوم فقد أعزَّ اللَّه عزَّ وجل الإسلام، فليس ينبغي لأهل الإسلام أنْ يتّقوا من عدوهم.

---

(١) سورة نوح: ١٧.
(٢) سورة المزمّل: ٨.
(٣) في المصدر: لابن يزيد.
(٤) في تاريخ دمشق: ابني.
(٥) في تاريخ دمشق (٢٤ / ٩٨) خالف.
(٦) مسند ابن راهويه: ٣ / ١٠١٧.

وقال يحيى البكاء: قلتُ لسعيد بن جبير في أيام الحجّاج: إنَّ الحسن كان يقول لكم: التقيَّة باللسان والقلب مطمئن بالإيمان. قال سعيد: ليس في الإسلام تقيَّة إنَّما التقيّة في أهل الحرب.

**﴿ويُحذّركم اللّه نفسه﴾**: أي يخوّفكم اللّه على موالاة الكفار وارتكاب المنهي ومخالفة المأمور من نفسه.

قال المفسرون: من عذاب نفسه وعقوبته وبطشه.

وقال أهل المعاني: معناه ويحذّركم اللّه إيَّاه؛ لأن الشيء والنفس والذات والإسم عبارة عن الوجود، ونفس الشيء هو الشيء بعينه كقوله: **﴿أن أقتلوا أنفسكم﴾**[١]: أي ليقتل بعضكم بعضاً.

وقال الأعشى:

يوماً بأجود نائلاً منه إذا نفس البخيل تجهمت سؤالها[٢]

أراد إذا البخيل تجهم سؤاله.

**﴿وإلى اللّه المصير﴾**، **﴿قل إن تخفوا ما في صدوركم﴾**: قلوبكم من مودة الكفَّار. **﴿أو تبدوه﴾**: من موالاتهم قولا وفعلا، **﴿يعلمهُ اللّه﴾**: وقال الكلبي: أي ستروا ما في قلوبكم لرسول اللّه من التكذيب، ويظهرون بحربه. وقال: يعلمه اللّه ويحفظ عليكم حتى يحاربكم به ويعاقبكم عليه، ثم قال: **﴿ويعلم﴾**: رفع على الاستئناف كقولهم: **﴿قاتلوهم يعذّبهم اللّه بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب اللّه على من يشاء﴾**[٣] بالرفع.

وقوله: **﴿فإن يشاء اللّه يختم على قلبك ويمحُ اللّه الباطل﴾**[٤]، ثم قال: **﴿ويحق الباطل﴾**: وكيف يخفى عليه موالاتكم الكافرين وميلكم إليهم، مودَّة بالقلب: أي معونة بالقلب والفعل.

**﴿واللّه على كلّ شيء قدير﴾**، **﴿يوم تجدُ كل نفس﴾**: نصب يوماً، نزع حرف الصفة أي في يوم. وقيل: نصب بإضمار فعل، أي: إذكروا واتقوا **﴿يوم تجد كل نفس ما علمت من خير محضراً﴾**: موفراً لم يبخس منه شيء. قراءة العامة بنصب الضاد على المفعول قد صدَّهم قوله:

---

(١) سورة النساء: ٦٦.

(٢) حقائق التأويل للشريف الرضي: ٧٩.

(٣) سورة التوبة: ١٤ ـ ١٥.

(٤) سورة الشورى: ٢٤.

﴿ووجدوا ما عملوا حاضراً﴾[1]: وقرأ عبيد عن عُمير محضراً بكسر الضاد يريد أن عمله يحضره الجنَّة يسرع به من الحضور أو الحضر.

﴿وما عملت من سوء﴾: جعل بعضهم خبراً في موضع النصب، وأعمل فيها الوجود وجعل عملت صلة لها، أي: ويجد عملها، وجَعله بعضه خبراً مستأنفاً، وحينئذ يجوز في ﴿تودُّ﴾ الرفع، والجزم، دليل هذا التأويل: قراءة عبد اللّه ﴿وما عملت من سوء تودُّ﴾. ﴿لو أنَّ بينها﴾: بين النفس ﴿وبَينهُ﴾: يعني بين السوء ﴿ أمداً بعيداً﴾: والأمد: الأجل والغاية الَّتي ينتهي إليها. قال اللّه: ﴿أم يجعل له ربي أمدا﴾[2]، وقال: ﴿فطال عليهم الأمد﴾[3].

قال النابغة:

ألا لـمـثـلـك أو مـن أنـت سـابـقـة بـسـبـق الـجـواد إذا إسـتـويـا عـلـى الأمـد

قال السدي: أمداً بعيداً أي: مكان بعيد.

مقاتل: كما بين المشرق والمغرب.

قال الحسن: ليس أحدهم أن لا يلقى عمله أبداً ولا يوَدَّ لو أن يعلمه.

﴿ويحذركم اللّه نفسه واللّه رؤوف بالعباد﴾: أي بالمؤمنين منهم.

﴿قل إن كنتم تحبّون اللّه فأتبعوني يحببكم اللّه﴾ الآية، قال الحسن وابن جريج: زعم أقوام على عهد رسول اللّه ﷺ أنّهم يحبّون اللّه، فقالوا: يا محمَّد إنَّا نحبُ ربَّنا، فأنزل اللّه عز وجل هذه الآية، وجعل إتبّاع نبيه عَلماً لحبَّه تعالى.

وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال: وقف النبي ﷺ على قريش وهم في المسجد الحرام، وقد نصبوا أصنامهم وعلّقوا عليها بعض النعام وجعلوا في آذانها السيوف وهم يسجدون لها. فقال: يا معشر قريش واللّه لقد خالفتم ملّة أبيكم إبراهيم وإسماعيل، ولقد كانا على الإسلام. فقالت له قريش: يا محمَّد إنَّا نعبدها حبّاً لله، ليقرّبونا إلى الله زلفى، فقال الله تعالى: قل يا محمّد إنْ كنتم تحبّون الله وتعبدون الأصنام ليقرّبوكم إليه فاتبعوني يحببكم اللّه، وأنا رسوله إليكم وحجتّه عليكم وأنا أولى بالتعظيم من الأصنام.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: إنَّ اليهود لمَّا قالوا: نحن أبناء اللّه وأحباؤه، أنزل اللّه هذه الآية، فلمَّا نزلت عرضها رسول اللّه ﷺ على اليهود، فأبوا أن يقبلوها.

---

(١) سورة الكهف: ٤٩.
(٢) سورة الجن: ٢٥.
(٣) سورة الحديد: ١٦.

روى محمد بن إسحاق عن محمَّد بن جعفر عن الزبير: قال: نزلت في نصارى أهل نجران وذلك أنَّهم قالوا: إنَّا نعظم المسيح ونعبده حبّاً لله سبحانه وتعظيماً له، فقال الله: قل يا محمّد: إنْ كنتم تحبّون الله وكان عظيم قولكم في عيسى حبّاً لله سبحانه وتعالى وتعظيماً له فاتَّبعوني يحببكم اللَّه، أي: إتَّبعوا شريعتي وسنتي يحببكم اللَّه، وحب المؤمنين لله إتباعهم أمره وقصدهم طاعته ورضاه، وحبَّه عزَّ وجلَّ للمؤمنين [منّة] عليهم وثوابه لهم وعفوه عنهم وذلك قوله: ﴿**ويغفر لكم ذنوبكم واللَّه غفورٌ رحيم**﴾.

قال الثعلبي: أنشدنا أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدنا أبو أحمد محمد بن ابراهيم الصريمي قال: أنشدنا علي بن محمد قال: أنشدني الحسن بن إبراهيم البجلي لعبد اللَّه بن المبارك:

تعصي الإله وأنت تظهر حبَّه ... هذا لعمري في الفعال قبيح

لو كان حبّك صادقاً لأطعته ... إنَّ المحب لمن يحبُّ مطيع[1]

عروه عن عائشة قالت: قال رسول اللَّه ﷺ: «الشرك أخفّ من دبيب النمل على الصفا في الليلة الظلماء، وأدناه أن تحبّ على شيء من الجور أو تبغض على شيء من العدل وهل الدين إلاّ الحبّ في الله والبغض في الله قال اللَّه: ﴿**قل إن كنتم تحبون اللَّه فاتبعوني يحببكم اللَّه**﴾[2] [٤٣].

فلما نزلت هذه الآية قال عبد اللَّه بن أُبي [لأصحابه: إنّ محمّداً يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبّه] كما أحبت النصارى عيسى ابن مريم[3]، فنزل: ﴿**قل أطيعوا اللَّه والرسول فإن تولَّوا**﴾: أعرضوا عن طاعتهما. ﴿**فإنَّ اللَّه لا يحبُّ الكافرين**﴾: لا يرضى فعلهم ولا شيء لهم ولا يغفر لهم.

وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة، قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع اللَّه ومن أطاع الإمام فقد أطاعني، ومن عصاني فقد عصى اللَّه ومن عصى الإمام فقد عصاني» [٤٤][4].

﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَٰهِيمَ وَءَالَ عِمْرَٰنَ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٣٣﴾ ذُرِّيَّةًۢ بَعْضُهَا مِنۢ بَعْضٍ ۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَٰنَ رَبِّ إِنِّى نَذَرْتُ لَكَ مَا فِى بَطْنِى مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّىٓ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّى وَضَعْتُهَآ أُنثَىٰ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ ٱلذَّكَرُ كَٱلْأُنثَىٰ

---

(١) تهذيب الكمال: ٦ / ٣٦٠، وتاريخ دمشق: ٣٢ / ٤٦٩.

(٢) الجامع الصغير للسيوطي: ٢ / ٨٥، ح ٤٩٣٥.

(٣) زاد المسير لابن الجوزي: ١ / ٣١٩.

(٤) المصنّف للكوفي: ٧ / ٥٦٦.

وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣٦﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَل لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَاذْكُر رَّبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٤١﴾ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾

**﴿إِنَّ اللَّه إصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران﴾**: قال ابن عباس: قالت اليهود: نحن أبناء إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ونحن على دينهم ومناهجهم، فأنزل اللَّه تعالى هذه الآية: يعني: إنَّ اللَّه اصطفى هؤلاء الَّذين قالوا بالإسلام، وأنتم على غير دين الإسلام، واصطفى [افتعل] من الصفوة وهو الخالص من كل شيء، يعني: اختاروا واستخلصوا آدم أبو البشر ونوحاً شيخ المرسلين، وآل إبراهيم وآل عمران.

قال بعضهم: أراد بآل إبراهيم وآل عمران: إبراهيم وعمران نفسهما، كقوله عزَّ وجلَّ: **﴿وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون﴾**[(١)]: يعني موسى وهارون (عليهم السلام).

قال الشاعر:

ولاتبك ميتاً بعد ميّت أحبّه ... علي وعبّاس وآل أبي بكر[(٢)]

يعني: أبا بكر.

قال الباقون: آل إبراهيم: إسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، وإنَّ محمَّداً (عليه السلام) من آل إبراهيم وآل عمران.

وقال مقاتل: هو عمران بن يصهر بن فاهاث[(٣)] بن لاوي بن يعقوب وآله موسى وهارون.

قال الحسن ووهب بن منبه: هو عمران بن أشهم بن أمون من ولد سليمان بن داود وآله مريم وعيسى.

---

(١) سورة البقرة: ٢٤٨.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٦٣.

(٣) وروي: قاهث، راجع تفسير الطبري: ١ / ٤٠٠.

وقيل: هو عمران بن ماتان[١]، وامرأته حنّة[٢]، وخصّه من الأنبياء؛ لأنَّ الأنبياء والرسُل بقضّهم وقضيضهم من نسلهم. ﴿**على العالمين ذرية**﴾: نصب على حال قاله الأحفش.

الفرّاء على [القطع]؛ لأنَّ الذريَّة نكرة وآل إبراهيم وآل عمران معرفة[٣].

الزجّاج: نصبٌ على البدل. وقيل: على النكرة أي اصطفى ذريَّة ﴿**بعضها من بعض**﴾: وقيل: على الحال أي بعضها من ولد بعض. وقال أبو روق: بعضها على دين بعض[٤].

﴿**واللَّه سميعٌ عليم**﴾: قال الحروي: قال الحسن البصري لمّا مات الحسن البصري وكان مماته عشية الجمعة، فلمّا صلّى النّاس الجمعة حملوه، فلم [تترك الصلاة] في المسجد الجامع بالبصرة منذ كان الإسلام إلاّ يوم ممات الحسن، فإن الناس إتّبعوا جنازته فلم يبق أحد يصلّي في المسجد صلاة العصر.

قال الجزائري: سمعت منادياً ينادي: ﴿**إنَّ اللَّه اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين**﴾، وإصطفى الحسن البصري على أهل زمانه.

الأعمش عن أبي وائل، قال: قرأت في مصحف عبد اللَّه بن مسعود: إنَّ اللَّه إصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران، فقال ابن عباس ومقاتل: هو عمران بن مايان وليس هو بعمران أبو موسى وبينهما ألف وثلثمائة سنة، وكان بنو مايان[٥] رؤوس بني إسرائيل وأحبارهم وملوكهم.

وقال ابن إسحاق[٦]: هو عمران بن أشهم بن آمون بن ميثا بن حوقتا بن إحرين ين يونام بن عواريا بن إمضيا بن ياوس بن جربهوا بن يارم بن صف شاط بن لمساين بن يعمر بن سليمان بن داود (عليه السلام).

﴿**إني نذرتُ لك ما في بطني محرَّرا**﴾: أي جعلت الذي في بطني محرَّرا نذراً منّي لك، والنذر: ما أوجبه الانسان على نفسه بشريطة كان ذلك أو بغير شريطة.

---

(١) في القرطبي٤/ ٦٣ نسبه للسهيلي.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٦٣، والقول للسهيلي.

(٣) تفسير الطبري: ٣ / ٣١٨.

(٤) مجمع البيان: ٥ / ٨٤.

(٥) وروي: ماتان. ماثان.

(٦) في تاريخ الطبري (١ / ٤١٨): عمران بن ياشهم بن أمون بن منشا بن حزقيا بن إحزيق بن يوثام بن عزريا ابن أمصيا بن ياوش بن أحزيهو بن يارم بن يهشافاظ بن أسا بن أبيا بن رجعم بن سليمان.
وفي تاريخ دمشق: مريم بن عمران بن هاثان بن المعاذر بن اليود بن اجبن بن صادوق بن عيازور بن الياقيم بن أيبود بن زربائيل بن شالتان بن يوحينا بن لرشتيا بن أمون بن ميشا بن حزقيا بن أجاز بن يوثام بن عزريا بن بورام بن يوسافاط بن أسا بن إيبا بن رضيعم بن سليمان، أقول: الاختلاف في الأغلب من اختلاف قراءة المخطوطات.

قال اللَّه فقولي: ﴿**إنّي نذرت للرحمن صوما**﴾[١]: أي أوجبت.

وقال النَّبي صلَّى اللَّه عليه وسلَّم: «من نذر أن يطيع اللَّه فليطعه، ومن نذر أن يعصي اللَّه فلا يعصه» [٤٥].

قال الأعشى:

غشيتُ لليلي بليل خدورا وطالبتها ونذرت النذورا[٢]

ومن هذا قولهم: نذر فلان دم فلان: أي أوجبت على نفسه قتله.

وقال جميل:

فليت رجالاً فيك قد نذروا دمي وحموا لقائي يابثين لقوني

محرَّراً: أي عتيقاً خالصاً لله خادماً للكنيسة حبيساً عليها مفرغاً لعبادة الله ولخدمة الكنيسة، لا يشغله شيء من الدنيا وكلَّما أخلص فهو محرَّر، يقال: حرَّرت العبد إذا أعتقته، وحرَّرت الكتاب إذا أخلصته وأصلحته فلم يبق فيه ما يحتاج إلى إصلاحه، ورجل حرّ إذا كان خالصاً لنفسه ليس لأحد عليه متعلق، والطين الحر الذي خلُص من الرمل والحصاة والعيوب.

ومحرَّراً: نصب على الحال.

وقال الكلبي وابن إسحاق وغيرهما: فإن الحر رجل إذا حرَّر وجعل في الكنيسة يقوم عليها ويكنسها ويخدمها ولا يبرحها حتى يبلغ الحلم، ثم يخيّر فإن رغب أن يقيم فيها أقام، وإنْ أحبَّ أن يذهب ذهب حيث شاء، فإن أراد أن يخرج بعد التخير لم يكن له ذلك، ولم يكن أحد من ] الأنبياء [والعلماء إلاَّ ومن نسل محرَّراً ببيت المقدس، ولم يكن محرَّراً إلاَّ الغلمان، وكانت الجارية لا تكلف ذلك ولا تصلح له لمّا يمسها من الحيض والأذى، فحرَّرت أُمَّ مريم ما في بطنها.

وكان القصة في ذلك أنَّ زكرَّيا وعمران تزوجا أُختين، وكانت إيشاع[٣] بنت فاقود أم يحيى عند زكرَّيا وحنَّة بنت فاقود أم مريم عند عمران، وقد كان أمسك على حنَّة الولد حتى أيست وعجزت، وكانوا أهل بيت من الله بمكان، فبينما هي في ظل شجرة بصرتُ بطائر يطعم فرخاً فتحركت لذلك شهوتها للولد، ودعت الله أن يهب لها ولداً وقالت: اللهم لك عليَّ إن رزقتني ولداً أن أتصدَّق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه نذراً وشكراً، فحملت بمريم فحرَّرت ما في بطنها ولا تعلم ما هو، فقال لها زوجها: ويحك ما صنعت! أرأيت إن كان ما في

---

(١) سورة مريم: ٢٦.

(٢) تاريخ دمشق: ٢٠ / ١٤٠ ط دار الفكر، وديوان الأعشى: ٨٨ ط بيروت.

(٣) لسان العرب: ١٢ / ١٥١.

بطنك أنثى [والأُنثى عورة] لا تصلح لذلك فوقعا جميعاً في همَّ من ذلك، فهلك عمران وحنَّة حامل بمريم.

﴿فلما وضعتها﴾: أي ولدتها وإذا هي جارية، فالهاء في قوله: ﴿وضعتها﴾ راجعة إلى النذيرة أي مريم من حنّة، لذلك أنَّث.

﴿قالت﴾: عذراً وكانت ترجوا أن تكون غلاماً ولذلك حررَّت.

﴿ربّ إني وضعتها أُنثى﴾: أعتذار إلى اللّه عزّوجل.

﴿واللّه أعلم بما وضعت﴾: [ما ظنّت][1] عن السدي، وقرأ [العامّة بتسكين التاء] وقرأ علي وأبو ميثم النجفي وابن عامر وأبو بكر ويعقوب: ﴿وضعت﴾ بضمّ التاء جعلوها من كلام أمّ مريم[2].

﴿وليس الذكر كالأنثى﴾: في خدمة الكنيسة والعُبَّاد الذين فيها؛ لعورتها وضعفها وما يعتريها من الحيض والنفاس والأذى.

﴿وإني سميتها مريم﴾: وهي بلغتهم: [الخادمة والعابدة، وكانت أجمل النساء في وقتها وأفضلها][3].

روى أبو زرعة عن أبي هريرة إن رسول اللّه ﷺ قال: «حسبك من نساء العالمين أربع: مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد» [٤٦][4].

﴿وإني أُعيذها بك﴾: آمنها وأجيرها بك. ﴿وذريتها﴾: وأولادها.

﴿من الشيطان الرجيم﴾: الطريد اللعين المرمي بالشهب.

ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما من مولود إلاّ والشيطان يمسه حين يولد فيستهلُ صارخاً من مس الشيطان إيّاه إلاّ مريم وإبنها» [٤٧] ثم يقول أبو هريرة: اقرءوا إن شئتم: ﴿وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم﴾[5].

سعيد عن قتادة قال: «كل أدمي طعن الشيطان في جنبه حين يولد غير عيسى ابن مريم وأمه جُعِل بينهما حجاب فأصاب الطعن الحجاب ولم ينفذ إليها منه شيء» [٤٨].

---

(١) راجع زاد المسير: ١ / ٣٢٢.

(٢) راجع مجمع البيان: ٢ / ٢٨٠، وفتح القدير: ١ / ٣٣٤، وفيه زيادة: وقرأ ابن عباس بكسر التاء.

(٣) قصص الأنبياء للثعلبي: ٣٧١ ـ ٣٧٤.

(٤) تفسير الطبري: ٣ / ٣٢٦، وتفسير الدرّ المنثور: ٢ / ١٩، مورد الآية.

(٥) مسند أحمد: ٢ / ٢٧٥، وأخرجاه في الصحيحين.

قال: وذكر لنا أنّهما كانا لا يصيبان من الذنوب كما يصيبه سائر بني آدم.

وقال وهب بن منبه: «لمّا ولد عيسى (عليه السلام) أتى الشياطين إبليس فقالوا: أصبحت الأصنام منكّسة، فقال: هذا لحادثٌ حدث، وقال: مكانكم، فطار حتى جاء خافقي الأرض فلم يجد شيئاً، ثم جاء البحار فلم يجد شيئاً، ثمّ طار أيضاً فوجد عيسى قد ولد، وإذا الملائكة قد حفّت حوله فلم يصل إليه إبليس فرجع إليهم، فقال: إنّ نبياً قد ولد البارحة ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلاّ أنا بحضرتها إلاّ هذه، فأيسوا أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة، ولكن ائتوا بني آدم من قِبَل الخفة والعجلة(١).

﴿**فتقبلها**﴾: أي تقبل اللّه من حنّة مريم ورضيها مكان المحرر، يقال: قبل ولأن الشيء إذا رَضَيَه يقبله قبولاً بالفتح مصدر، مثل الزارع والزروع والقبول، ولم يأت غير هذه الثلاثة، والقياس الضم مثل الدخول والخروج، قاله أبو عمر والكسائي والأئمّة، وقال بعضهم: معنى التقبّل: التكفّل في التربية والقيام بشأنها.

وقال الحسن: قبوله إيّاها أنه ما عذّبها ساعة من نهار ولا ليل(٢).

﴿**ربّها بقبول حسن**﴾: ولم يقل بتقبّل وهذا النوع يقال له: المصدر على غير المصدر.

قال الفرّاء: مثل قولك تكلمت كلاماً.

قال الفطامي: وخير الأمر ما استقلّت فيه وليس بأن يتبعه إتباعاً.

وقال آخر: وإن مشيتم تعاودنا عوادا، ولم يقل: تعاودوا.

﴿**وأنبتها نباتاً حسناً**﴾: ولم يقل: إنباتاً.

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس: ﴿**فتقبّلها ربّها بقبول حسن**﴾ يقول: سلك بها طريق السعداء ﴿**وأنبتها نباتاً حسناً**﴾: يعني سوّى خلقها من غير زيادة ولا نقصان. وكانت تنبت في اليوم كمثل ما ينبت المولود في عام واحد.

ابن جريج: أنبتها ربها في غذائه ورزقه نباتاً حسناً حتى تمت امرأة بالغة تامة.

﴿**وكفلها زكريا**﴾: قال المفسرون: أخذتها أمّ مريم حين ولدتها، فلفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد، فوضعتها عند الأحبار أولاد هارون وهم يومئذ يكونون في بيت المقدس ما يلي الحجبة من الكعبة، فقالت لهم: دونكم هذه النذيرة فتنافس فيها الأحبار؛ لأنّها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم، فقال لهم زكريا: أنا أحقكم بها؛ [لأن] عندي خالتها.

---

(١) قصص الأنبياء: ٣٧٢.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٦٩.

فقال له الأحبار: لا تفعل ذلك؛ فإنّها لو تركت وحقُّ الناس بها لتركت لأُمها التي ولدتها، ولكنّا نقرع عليها فتكون عند من خرج سهمه، فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين(١) رجلاً إلى نهر جاري.

قال السدي: هو نهر الأردن، فألقوا أقلامهم في الماء، فارتفع قلم زكريا فوق الماء وانحدرت أقلامهم [ورسبت] في النهر، قاله ابن إسحاق وجماعة.

وقال السدي وجماعة: بل ثبت قلم زكريا وقام فوق الماء كأنه في طين وجرت أقلامهم مع جريان(٢) الماء [فذهب بها الماء]، فسهمهم وقرعهم زكريا، وكان رأس الأحبار ونبيهم فذلك قوله تعالى: **﴿وكفّلها زكريّا﴾** ضمّها إلى نفسه وقام بأمرها.

قال ابن إسحاق: فلمّا كفّلها زكريا ضمّها إلى خالتها أم يحيى واسترضع لها، حتى إذا نشأت وبلغت مبالغ النساء بنى لها محراباً: أي غرفة في المسجد، وجعل بابه إلى وسطها، لا يرقى إليها إلاّ بسلّم مثل باب الكعبة، فلا يصعد إليها غيره، وكان يأتيها بطعامها وشرابها ودهنها كلّ يوم.

**﴿كلّما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً﴾**: يعني وجد زكريا عندها فاكهة في غير أوانها، فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف غضّاً طريّاً. **﴿قال يا مريم أنّى لكِ هذا﴾** فإنّها كانت إذا رزقها اللّه شيئاً وسألت عنه **﴿قالت هو من عند اللّه إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب﴾**.

(٣)[أخبرنا عبدالله بن حامد بإسناده عن جابر بن عبدالله: أنّ رسول الله ﷺ أقام أيّاماً لم يُطعم طعاماً، حتى شقّ ذلك عليه فطاف في منازل أزواجه، فلم يصب في بيت أحد منهنّ شيئاً، فأتى فاطمة رضي الله عنها فقال: «يا بنيّة هل عندكِ شيء آكلُ فإنّي جائع؟»

فقالت: لا والله بأبي أنتَ وأمّي، فلمّا خرج رسول الله ﷺ من عندها، بعثت إليها جارة لها برغيفين وبضعة لحم، فأخذته منها ووضعته في جفنة وغطّت عليه وقالت: لأوثرنّ بها رسول الله ﷺ على نفسي ومن عندي، وكانوا جميعاً محتاجين إلى شبعة من طعام، فبعثت حسناً وحسيناً إلى جدّهما رسول الله ﷺ، فرجع إليها، فقالت: بأبي أنت وأمّي يا رسول الله قد أتانا الله بشيء فخبّأته لك، قال: «فهلمّي به»، فأُتي به فكشف عن الجفنة فإذا هي مملوءة خبزاً ولحماً، فلمّا نظرت إليه بهتت وعرفت أنّها من بركة الله، فحمدت الله تعالى وصلّت على نبيّه،

---

(١) في القصص للثعلبي: عشر.

(٢) في التفاسير: جرية.

(٣) السقط مستدرك من المؤلّف نفسه في كتابه قصص الأنبياء: ٣٧٢ ـ ٣٧٣.

فقال (عليه السلام): «من أين لك هذا يا بنيّة؟» قالت: هو من عندالله إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب، فحمد رسول الله ﷺ وقال: «الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيّدة نساء بني إسرائيل، فإنّها كانت يرزقها الله رزقاً حسناً فسُئِلت عنه **﴿قالت هو من عند الله إنّ الله يرزق من يشاء بغير حساب﴾**][1].

فبعث رسول اللّه ﷺ إلى علي رضي اللّه عنه، ثم أكل رسول اللّه ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين وجميع أزواج النبي ﷺ وأهل بيته جميعاً حتى شبعوا.

قالت فاطمة: وبقيت الجفنة كما هي فأوسعت منها على جميع جيراني فجعل اللّه فيها بركة وخيراً [٤٩][2].

قال أهل التفسير: فلما رأى زكريا ذلك قال: إن الذي قدر على أن يأتي مريم بالفاكهة في غير حينها من غير سبب ولا فعل أحد لقادر على أن يصلح زوجتي ويهب لي غلاماً على الكبر، فطمع في الولد وذلك إن أهل بيته كانوا قد إنقرضوا، وكان زكريا قد شاخ وأيس من الولد.

قال اللّه تعالى: **﴿هنالك دعا زكريا ربّه﴾**: أي فعند ذلك. و«هنا» إشارة إلى الغاية كما أن «هذه» إشارة إلى الحاضر.

والكاف: اسم المخاطب وكسرت اللام لإلتقاء الساكنين.

قال المفضل بن سلمة: أكثر ما يقال هنالك في الزمان وهناك في المكان وقد جعل هذا مكان هذا.

**﴿دعا زكريا ربه﴾**: فدخل المحراب وغلق الأبواب وناجى ربه. **﴿قال ربّ﴾**: أي يا رب فحذف حرف النداء من أوله والياء من آخره، استغني بكسر الباء عن الياء. **﴿هب لي﴾**: أعطني، **﴿من لدنك﴾**: من عندك. وفي لدن أربع لغات[3]: لَدُنْ بفتح اللام وضم الدال وجزم النون وهو أفصحها، ولَدُ بفتح اللام وضم الدال وحذف النون، ولَدْنَ بفتح اللام وسكون الدال وفتح النون، ولُدْنَ بضم اللام وجزم الدال وفتح النون.

قال الفرّاء: وهي يخصّص بها على الإضافة، وترفع على مذهب مذ[4]، وأنشد قول أبي سفيان بن حرب على الوجهين:

---

(١) في المخطوط سقط وكلام مطموس استدركناه عن المصنّف في قصص الأنبياء: ٣٧٤. ٣٧٣ باب في ذكر مولد مريم(عليها السلام).

(٢) بطوله في قصص الأنبياء للثعلبي: ٣٧٣. ٣٧٤، وتفسير ابن كثير مسنداً: ١ / ٣٦٨، والدرّ المنثور: ٢/ ٢٠، وسبل الهدى والرشاد: للشامي: ٩ / ٤٨٣، و١١ / ٤٧. والبداية والنهاية لابن كثير: ٦/ ١٢٢.

(٣) راجع لسان العرب: ١٣ / ٣٨٥.

(٤) راجع تاج العروس: ٩ / ٣٣٢. ٣٣٣.

ما زال مهري مزجر الكلب منهم لدن غدوة حتى دنت لغروب[١]

﴿ذرية طيّبة﴾: نسلاً مباركاً تقيّاً صالحاً رضيّاً، والذرية تكون واحداً أو جمعاً ذكراً أو أنثى، وهو ههنا واحد يدل عليه قوله: ﴿فهب لي من لدنك ولياً﴾[٢]، ولم يقل أولياء وإنّما أنث طيبة؛ لتأنيث لفظ الذرية.

كما قال الشاعر:

أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال[٣]

فأنث ولدته؛ لتأنيث لفظ الخليفة، فكما قال آخر:

فما تزدري من حية جبلية سكات إذا ما غض ليس بأدردا[٤]

فأنث الجبلية؛ لتأنيث لفظ الحية ثم رجع إلى المعنى، فقال: غض؛ لأنه أراد حية ذكراً والحية تكون الذكر والانثى، وإنّما جوّز هذا فيما لم يقع عليه؛ فلأن من الأسماء كالدابة والذرية والخليفة فإذا سمي بشيء من ذلك رجل هو كان من معنى رجلان، لم يجز تأنيث فعله ولا نعته فلا تقول من ذلك: حدثنا مغير الضبي، ولا يجوز حدثتنا مغيرة الضبية.

﴿إنك سميع الدعاء﴾: أي سامعه وقيلَ مجيبه، لقوله تعالى: ﴿إني آمنت بربكم فاسمعون﴾: أي فأجيبون. وقولهم: سمع اللّه لمن حمده: أي أجابه.

وأنشد:

دعوت اللّه حتى خفتُ ألا يكون اللّه يسمعُ ما أقول[٥]: أي بكيتُ

قتادة عن أنس بن مالك قال: قال ﷺ: «أيما رجلٌ مات وترك ذرية طيبة أجرى اللّه عليه مثل أجر عملهم لا ينقص من أجورهم شيئاً» [٥٠][٦].

﴿فنادته الملائكة﴾: قرأ يحيى وثابت والأعمش وحمزة والكسائي وخلف: فناديه بالياء، وأبو عمارة وأبو عبيدة، وقرأ الباقون: بالتّاء وأخياره أبو حاتم: فإذا تقدم الفعل فأنت فيه بالخيار إنْ شئت أنَّث وإن شئت ذكَّرت، إلاّ أنّ من قرأ بالتاء؛ فلأجل تأنيث الملائكة للفظ والجمع مع إن الذكور إذا تقدم فعلهم وهو جماعة كان التأنيث فيه أحسن وأفصح كقوله: ﴿قالت الأعراب أمنا﴾[٧]، ومَن ذكّر خلها.

---

(١) البداية والنهاية: ٤ / ٢٤.
(٢) سورة مريم: ٥.
(٣) الصحاح: ٤ / ١٣٥٦.
(٤) الصحاح: ١ / ٢٥٣.
(٥) الفائق في غريب الحديث: ٢ / ١٥٨.
(٦) تفسير القرطبي: ٤ / ٧٢.
(٧) سورة الحجرات: ١٤.

روى القاسم بن سلام عن جرير عن مغيرة عن إبراهيم، قال: كان عبد اللَّه يُذكّر الملائكة في القرآن، قال أبو عبيدة: إنمايرى [أن] اللَّه اختار ذلك خلافاً على المشركين في قولهم: الملائكة بنات اللَّه فأراد بالتذكير هاهنا إكذابهم.

وروى الشعبي أن ابن مسعود قال: إذا اختلفتم في الياء والتاء فاجعلوها ياءاً وذكّروا القرآن[١].

وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس قال: إذا كان الحرف في القرآن تاء وياء فأجعلوها ياء. وأراد بالملائكة ههنا: جبريل وحده؛ وذلك أنّ زكريا الحبر الكبير الذي تعهد بالقربان، وبفتح باب المذبح فلا يدخلون حتى يأذن لهم في الدخول، فبينا هو قائم في المسجد عند المذبح يصلي والناس ينتظرونه أن يأذن لهم في الدخول، إذ هو برجل شاب عليه ثياب بيض ففزع منه فناداه وهو جبريل: يا زكريا **﴿إن الله يبشرك بيحيى﴾** فذلك قوله: **﴿فنادته الملائكة﴾**: يعني جبريل وحده نظيره قوله في هذه السورة **﴿واذ قالت الملائكة يا مريم﴾**[٢]: يعني جبريل وحده، وقوله في النحل: **﴿يُنزل الملائكة﴾**[٣]: يعني جبريل ما يروح بالوحي؛ لأنّ الرسول إلى جميع الأنبياء جبريل (عليه السلام)، يأت عليه قوله ابن مسعود، فناداه جبريل **﴿وهو قائم يصلي في المحراب﴾**: وهذا جائز في العربية أن يخبر عن الواحد بلفظ الجمع كقولهم: ركب فلان في السفن، وإنما ركب سفينة واحدة، وخرج على بغال البريد، وإنما على بغل واحد، وسمعت هذا الخبر من الناس، وإنما سمع من واحد نظير قوله تعالى: **﴿الذين قال لهم الناس﴾**[٤]: يعني نعيم بن مسعود. **﴿إن الناس قد جمعوا لكم﴾**[٥]: يعني أبا سفيان ونحوها كثرة.

وقال المفضل بن سلمة: إذا كان القائل رئيساً فيجوز الإخبار عنه بالجمع؛ لاجتماع أصحابه معه، فلمّا كان جبريل رئيس الملائكة وكل ما يُبعث إلاَّ ومعه جمع منهم فهي على هذا.

**﴿وهو قائم يصلي في المحراب﴾**: يعني في المسجد، نظيره قوله: **﴿فخرج على قومه من المحراب﴾**[٦]: أي المسجد، وقوله: **﴿إذ تسوروا المحراب﴾**[٧]: أي المسجد، وهو مفعال من الحرب، قيل: سمي بهذا؛ لأنّه تحارب فيه الشيطان، كما قيل: مضمار للميدان الذي تضمر فيه الخيل، وأمال ابن عامر المحراب في جميع القرآن، وفخّمه الآخرون.

---

(١) المصنّف لابن أبي شيبة: ٧ / ٢٠٢، وفيه: فإنّ القرآن ذكّر فذكّروه، ورواه الشعبي عن علقمة عن عبدالله.
(٢) سورة آل عمران: ٤٢.
(٣) سورة النحل: ٢.
(٤) سورة آل عمران: ١٧٣.
(٥) سورة آل عمران: ١٧٣.
(٦) سورة مريم: ١١.
(٧) سورة ص: ٢١.

﴿**إنّ الله**﴾ قرأ ابن عامر وعيسى بن عمرو والأعمش وحمزة: بكسر الألف على إضمار القول تقديره: فنادته الملائكة فقالت: إن اللَّه؛ لأن النداء قول.

وقرأ الباقون: بالفتح بإيقاع النداء عليه كأنه قال: فنادته الملائكة أن اللَّه يُبشرك.

وقرأ عبد اللَّه: ﴿**وهو قائم يصلي في المحراب**﴾ يا زكريا إن اللَّه ﴿**يبشرك**﴾: اختلف الفرّاء في مستقبل هذا الفعل وجملها في القرآن عشرة: موضعين ههنا وفي التوبة ﴿**يبشرهم**﴾[1] ومريم وفي الحجر ﴿**إنا نبشرك بغلام عليم**﴾[2]، و ﴿**فبم تبشرون**﴾[3] وفي سبحان والكهف ﴿**وبشر المؤمنين**﴾[4]، وفي مريم موضعين: ﴿**يا زكريا إنا نبشرك**﴾ و﴿**ولتبشر به المتقين**﴾، وفي حم عسق: ﴿**ذلك الذي يبشر اللَّه عباده**﴾[5] فهذه عشرة مواضع اتّفقوا على واحد منها إنها مشددة، وهو قوله: ﴿**فبم تبشرون**﴾ واختلفوا في التسعة الباقية فقرأها: حمزة كلها بفتح الباء وجزم الياء وضم الشين وتخفيفها.

وقرأ يحيى بن رثاب والكسائي خمسة منها مخففة، موضعين ههنا وفي سبحان والكهف وعسق.

وخفّف ابن كثير وأبو عمرو منها حرفاً واحداً وهو قوله: في ﴿**حم، عسق ذلك**﴾ النبي ﴿**الذي يبشر اللَّه عباده**﴾.

وقرأها كلها حميد بن قيس: بضم الياء وجزم الباء وكسر الشين وتخفيفها.

الباقون: بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين وتشديده، فمن خفّف الشين وضم الباء وهو من أبشر يُبشر، قال الشاعر:

يا أُمّ عمرو أبشري بالبشرى ... موتُ ذريع وجراد عظلي[6]

ومن قرأ بتخفيف الشين مع فتح الباء فهو من بشر يبشر، وهو لغة أهل تهامة وقراءة ابن مسعود. قال الشاعر:

نشرت عوالي إذ رأيتُ حيفة ... ماسك من الحجّاج تعلى كتابها

---

(١) سورة التوبة: ٢١.
(٢) سورة الحجر: ٥٣.
(٣) سورة الحِجر: ٥٤.
(٤) سورة البقرة: ٢٢٣، والتوبة: ١١٢.
(٥) سورة الشورى: ٢١ ـ ٢٣.
(٦) الجراد العظلى: الذي لا يبرح، ومراده بأمّ عمرو: أمّ عامر كناية عن الضبع راجع تفسير القرطبي: ٤/ ٧٥، والبيت أيضاً في كتاب العين: ٢ / ٨٥.

وقال الفرّاء:

وإذا رأيت الباهشين[١] إلى العلى غبراً أكفهم بقاع ممحل
فأعنهم وأبشر بما بشروا به وإذا هم نزلوا بضنك فأنزل[٢]

روي عبد الرحمن بن أبي حماد عن معاذ الكوفي، قال: من قرأ يبشرهم مثقلة فإنّه من البشارة ومن قرأ يبشّرهم مخفّفة بنصب الياء فإنّه من السرور، يسرّهم[٣]، وتصديق هذه القراءة ما روى ابن زيد بن أسلم عن أبيه: إن النبي ﷺ قال لرجل: إن اللّه يبشرك بغلام فولدت امرأته غلاماً.

ومن قرأ بالتشديد من بشر يُبشر بشيراً وهو أعرب اللغات وأفصحهم. قال جرير:

يا بشر حق لوجهك التبشير هلا غضبت لنا وأنت أمير[٤]

ودليل التشديد: إنّ كلّ ما في القرآن من هذا الباب من فعل واجب أو أمر فهو بالتثقيل لقوله: ﴿**فبشر عبادي الذين**﴾[٥]، ﴿**وبشرناه بإسحاق**﴾[٦]، ﴿**قالوا بشرناك بالحق**﴾[٧].

﴿**يحيى**﴾: هو اسم لا يجري لمعرفته، والمزايد في أوله مثل: يزيد ويعمر ويشكر وأماله قوم؛ لأجل الياء وفخّمه الآخرون، وجمعُهُ «يحيون» مثل موسون وعسون، واختلفوا فيه لِمَ سُمي «يحيى».

قال ابن عباس: لأن اللّه أحيا به عقر أُمه. قتادة: لأن اللّه أحيا قلبه بالإيمان. بعضهم: لأن اللّه أحيا قلبه بالنبوة.

الحسن بن الفضل: لأن اللّه أحياه بالطاعة حتى لم يعصِ ولم يهم بمعصية.

ما روى عن ابن عباس، قال: قال رسول اللّه ﷺ: ما من أحد إلاّ ويلقى اللّه عز وجل قد همّ بخطيئة قد عملها إلاّ يحيى بن زكريا فإنه لم يهم ولم يعملها.

قال الثعلبي: [سمعت] الاستاذ أبا القاسم بن حبيب يقول: سُمي بذلك؛ لأنه أُستشهد والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون.

---

(١) من بهش إليه إذا نظر إلى الشيء فأعجبه.
(٢) لسان العرب: ٤ / ٦٢.
(٣) تفسير الطبري: ٣ / ٣٤٢.
(٤) شرح شافية ابن الحاجب: ٤ / ٣٢٨.
(٥) سورة المزمّل: ١٧ ـ ١٨.
(٦) سورة الصافّات: ١١٢.
(٧) سورة الحجر: ٥٥.

قال النبي ﷺ: «من هوان الدنيا على اللّه إن يحيى بن زكريا قتلته امرأة» [٥١][١].

قال الثعلبي: وسمعت أبا منصور [الجمشاذي] يقول: عن عمر بن عبيد اللّه المقدسي: أوحى اللّه إلى إبراهيم الخليل: أن قل ليسارة وكذلك كان اسمها: أني مخرج منكما عبداً لا يموت بمعصيتي اسمه حيى فهبي له من اسمك حرفاً، فوهبت له أول حرف من إسمها فصار يحيى وصارت امرأة إبراهيم سارة.

﴿مُصدقاً بكلمة﴾: نصب على الحال ﴿من اللّه﴾: يعني عيسى (عليه السلام) سُمي كلمة؛ لأن اللّه قال له: كن من غير أب فكان، فوقع عليه اسم الكلمة؛ لأنه كان بها، ويحيى أول من آمن بعيسى فصدّقه، وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر، وكانا ابني خالة، ثم قُتل يحيى قبل أن يرفع عيسى (عليهما السلام).

وقال أبو عبيدة وعبدالعزيز بن يحيى: بكلمة من اللّه وآياته، يقول: أنشدني كلمة فلان: أي قصيدته.

﴿وسيداً﴾: من فيعمل نحو ساد يسود أصله يسود، وهو الرئيس الذي يتَّبع ويُنتهى إلى قوله.

قال المفضل: أراد سيداً في الدين.

شريك عن أبي روق عن الضحاك قال: السيد الحسن الخلق.

وروى شريك بإسناده أيضاً عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير قال: السيد هو الذي يطيع ربه عز وجل.

سعيد بن المسيب: السيد الفقيه العالم. قتادة: سيد في العلم والصوم، سعيد بن جبير: الحليم، الضحّاك: التقي، عكرمة: الذي لا يغضب، مجاهد: الكريم على اللّه، ابن زيد: الشريف الكبير، سفيان الثوري: الذي لا يحسد.

روى يوسف بن الحسين الرازي عن ذي النون المصري قال: الحسود لا يسود.

قال الخليل بن أحمد: مطاعاً.

الزجّاج: هو الذي ينوي ويكل شيء من الخير أقرانه.

أحمد بن عاصم: السيد القانع بما قسم له.

أبو بكر الورّاق: الراضي بقضاء اللّه تعالى.

---

(١) الجامع الصغير: ١ / ٣٨٣، ح ٢٥٠٢.

محمد بن علي الترمذي: المتوكل على اللَّه.

أبو زيد البسطامي: هو الذي قد عظمت همته ونبل قدره، لم يُحدث نفسه بدار الدنيا، وقيل: هو السخي.

روى ابن الزبير عن جابر بن عبد اللَّه قال: قال رسول اللَّه ﷺ: من سيدكم يا بني سلمة؟ قالوا: جد بن قيس غير أنّه بخيل جبان. قال: وأيُّ داء أدوى من البخل، بل سيدكم عمرو بن جموح[1].

روى عبد اللَّه بن عباس: إنه كان قاعداً مع رسول اللَّه ﷺ فجاءه بضعة عشر رجلاً عليهم ثياب السفر، فسلموا على رسول اللَّه ﷺ وعلى القوم، ثم قالوا: مَن السيد منكم؟ فقال رسول اللَّه ﷺ: ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، فعرفوا أنه رسول اللَّه، فقالوا: فما في أمتك سيد، قال: بلى رجلٌ أعطى مالاً حلالا ورُزِقَ سماحةً، وأدنى الفقراء وقلتْ شكايتهُ[2].

وروى أن أسد بن عبد اللَّه قال لرجل من بني شيبان: بلغني أن السودد فيكم رخيص. فقال: أما نحن فلا نسود إلاّ من يعطينا رحله، ويفرش لنا عرضه، ويعطينا ماله. فقال: واللَّه إن السودد فيكم لغال.

﴿**وحَصُوراً**﴾: أصله من الحصر وهو الحبس، يُقال: حصرت الرجل عن حاجته إذا حبسته، وحصرت من كذا أحصر إذا امتنع منهُ، وحصر فلان في قرأته إذا امتنع من القراءة فلم يقدر عليها، ومنه احصار العدو. قال اللَّه تعالى: ﴿**وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً**﴾[3]: أي محبساً. ويقال للرجل الذي يكتم السر ويحبسهُ ولا يظره حُصر.

قال جرير:

ولقد تسقطني الوشاة فصادفوا ... حصراً بسركِ يا أميم ضنيناً[4]

فالحصور في قول ابن مسعود وابن عباس وابن جبير وقتادة وعطاء وأبي الشعثاء والحسن والسدي وابن زيد: الذي لا يأتي النساء ولا يقربهنّ، فهو على هذا القول: مفعول بمعنى فاعل يعني: أنه يحصر نفسه عن الشهوات.

وقال سعيد بن المسيب والضحّاك: هو العنّين الذي لا ماء له، ودليل هذا التأويل ما روى أبو صالح عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «كل ابن آدم يلقى اللَّه بذنب قد أذنبه يعذبه عليه إن شاء أو يرحمه إلاّ يحيى بن زكريا فإنه كان سيداً وحصورا» [٥٢].

---

(١) أحكام القرآن: ٢ / ١٥ بتفاوت.

(٢) الدرّ المنثور: ٦ / ١٩٧.

(٣) سورة الإسراء: ٨.

(٤) الصحاح: ٢ / ٦٣١.

﴿**ونبياً من الصالحين**﴾: ثم أهوى النبي ﷺ بيده إلى قذاة من الأرض فأخذها وقال: «كان ذكره مثل هذه القذاة» [٥٣][١].

وقال المبرد: الحصور الذي لا يدخل في اللعب والعبث والأباطيل، وأصله من قول العرب الذي لا يدخل في الميسر حصور. قال الأخطل:

وشاربُ مربح بالكأس نادمني لا بالحصور ولا فيها بسوار[٢]

فلما نادت الملائكة زكريا بالبشارة ﴿**قال ربِّ**﴾: يا سيدي قاله لجرائيل (عليه السلام)، وهذا هو قول الكلبي وأكثر المفسرين.

وقال الحسن بن الفضل: إنّما قال زكريا لله يا رب لا لجبرائيل.

﴿**أنّى يكون**﴾: من أين يكون، ﴿**لي غلام**﴾: ابن. ﴿**وقد بلغني الكبر**﴾: قال أبو حمزة والفرّاء والمورّخ بن المفضّل: هذا من المقلوب: أي قد بلغت الكبر كما يقال: بلغني الجهد: أي إني في جهد، ويقول هذا القول لا يقطعني أي لا يبلغ [بي] ما أريد [أن] يقطعه، وأنشد المفضل:

كانت فريضةٌ ما زعمت كما كانت الزناء فريضة الرجم[٣]

وقيل معناه: وقد نالني الكبر وأدركني وأخذ مني وأضعفني.

قال الكلبي: كان يوم بُشر بالولد ابن اثنين وتسيعن سنة، وقيل: ابن تسع وتسعون سنة[٤]، فذلك قوله: ﴿**وامرأتي عاقر**﴾: أي عقيم لا تلد، يقال: رجل عاقر وامرأة عاقر، وقد عُقر بضم القاف، يعقر عقراً وعقارة، وقيل: تكلم حتى أُعقِر بكسر القاف يعقر عقراً إذا أبقى فلم يقدر على الكلام.

وقال عامر بن الطفيل:

ولبئس الفتى إن كنت أعورُ عاقراً جباناً فما عذري لدى كل محضر[٥]

وإنما حذف الهاء؛ لاختصاص الأُناث بهذه، وقال به تارة الخليل[٦].

---

(١) كنز العمّال: ١١ / ٥٢٠، ح ٣٢٤٢٨، مجمع الزوائد: ٨ / ٢٠٩.
(٢) لسان العرب: ٤ / ١٩٤.
(٣) تفسير الطبري: ٢ / ١١١، وزاد المسير: ٥ / ٢٤، ولسان العرب: ١٤ / ٣٥٩، والبيت للجعدي وفيه: ما تقول كما.
(٤) وقيل: ثمان وتسعون راجع تفسير البغوي: ١ / ٢٩٩، وقيل غير ذلك راجع زاد المسير: ١ / ٣٢٨.
(٥) فتح الباري: ٦ / ٣٣٧.
(٦) عبارة غير مقروءة والظاهر ما ذكرناه.

وقال سيبويه: للنسبة أي ذات عقر، كما يقال: امرأة مرضع أي ذات ولد رضيع وكل [...][1] امرأتي عنى عاقر، وشخص عاقر.

وقال عبيد: عاقر مثل ذات رحم، أو خانم مثل من [ينحب].

﴿قال كذلك اللَّه يفعل ما يشاء﴾: فإن قيل: لم تنكر زكريا ذلك وسأل الآية بعدما بشرته به الملائكة أكان ذلك [شكّ في صدقهم [أم أنّ] ذلك منه استنكاراً لقدرة ربّه][2]؟ وهذا لا يجوز أن يوصف به أهلُ الإيمان فكيف الأنبياء (عليهم السلام)؟

قيل: إن الجواب عنه ما روى عكرمة والسدي: إن زكريا لما سمع نداء الملائكة جاءه الشيطان، فقال: يا زكريا إن الصوت الذي سمعته ليس من اللَّه، إنما هو من الشيطان يسخر بك، ولو كان من اللَّه لأوحاه إليك خفياً، كما (ناداك) خفياً وكما يوحى إليك في سائر الأمور، فقال ذلك دفعاً للوسوسة.

والجواب الثاني: إنه لم يشك في الولد وإنما شك في كيفيته والوجه الذي يكون منه الولد فقال: ﴿أنّى يكون لي ولد﴾: أي فكيف يكون لي ولد؟ أتجعلني وامرأتي شابين؟ أم ترزقنا ولداً على كبرنا؟ أم ترزقني من امرأتي أو غيرها من النساء؟ قال ذلك مستفهماً لا منكراً، وهذا قول الحسن وابن كيسان.

﴿قال ربِّ اجعل لي آية﴾: علامة أعلم بها وقت حمل امرأتي فأزيد في العبادة شكراً لك.

﴿قال آيتك ألاَّ تكلم الناس﴾: تكف عن الكلام.

﴿ثلاثة أيام إلاَّ رمزاً﴾: تقبل بكلمتك على عبادتي وطاعتي لا أنه حبيس لسانه عن الكلام، ولكنه نُهي عنه يُدل عليه قوله: ﴿واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشيّ والإبكار﴾.

قال بعض أهل المعاني وقال أكثر المفسرين: عُقد لسانه عن الكلام؛ عقوبة له لسؤاله الآية بعد مُساءلة الملائكة إياه، فلم يصدر على الكلام ثلاثة أيام إلاَّ رمزاً: إشارة.

قال الفرّاء: ويكون الرمز باللسان من غير أن يبين، وهو الصوت الخفي شبه الهمس.

وقرأ الأعمش: ﴿رمزاً﴾: بفتح الميم وهو الصلاة كالطلب به.

وقال عطا: أراد به صوم ثلاثة أيام؛ لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا إلاَّ رمزاً.

﴿واذ قالت الملائكة﴾: يعني جبرئيل وحده.

---

(١) سقط في أصل المخطوط.

(٢) تفسير الطبري: ٣ / ٣٥٠.

﴿يا مريم إن اللَّه اصطفاك﴾: بولادة عيسى من غير أب.

﴿وطهرك﴾: من [مسيس] الرجل[١]. وقال السدي: كانت مريم لا تحيض. ﴿فاصطفاكِ﴾: بالتحرير في المسجد، ﴿على نساء العالمين﴾: عالمي زمانها ولا يحرر غيرها.

﴿يا مريم أُقنتي﴾: أطيعي وأطيلي الصلاة، ﴿لربك﴾: كلمت به الملائكة شفاهاً.

قال [الأوزاعي]: لمّا قالت لها الملائكة ذلك، قامت في الصلاة حتى ورمت قدماها وسالتا دماً وقيحاً[٢].

﴿واسجدي واركعي مع الراكعين﴾.

ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون ﴿٤٤﴾ إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين ﴿٤٥﴾ ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين ﴿٤٦﴾ قالت رب أنى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون ﴿٤٧﴾ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ﴿٤٨﴾ ورسولا إلى بني إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله وأبرئ الأكمه والأبرص وأحيي الموتى بإذن الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ﴿٤٩﴾ ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون ﴿٥٠﴾ إن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴿٥١﴾ فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون ﴿٥٢﴾ ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ﴿٥٣﴾ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴿٥٤﴾

﴿ذلك﴾: الذي ذكرت من حديث زكريا ومن حديث ويحيى ومريم وعيسى، ﴿من أنباء﴾: أخبار، ﴿الغيب نوحيه إليك﴾: ردّ الكناية إلى ذلك فلذلك ذكر. ﴿وما كنت﴾: يا محمد، ﴿لديهم﴾: عندهم، ﴿إذ يلقون أقلامهم﴾ سهامهم وقداحهم للاقتراع في الماء واحدها: قلم، وقيل: [أقلامهم التي كانوا يكتبون بها][٣] التوراة فألقوا أقلامهم التي كانت بأيديهم في الماء.

﴿أيهم يكفلُ مريم﴾: [. . . .][٤].

---

(١) تفسير الجلالين: ٧٢.

(٢) تفسير الطبري: ٤ / ٨٤.

(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٨٦.

(٤) كلام غير مقروء.

﴿وما كنتُ لديهم إذ يختصمون﴾: في كفالتها.

﴿وإذ قالت الملائكة يا مريم إن اللَّه يُبشرك بكلمة منهُ﴾ وقرأ أبو السماك[1] وهب بن يزيد العدوي: (بكلمة) مكسورة الكاف مجزومة اللام في جميع القرآن، وهي لغة فصيحة مثل كتف وفخذ.

﴿اسمهُ﴾: رد كناية إلى عيسى وكذلك ذكر. وقيل: رده إلى الكلام؛ لأن الكلمة والكلام واحد.

﴿المسيح﴾: قال بعضهم: هو فعيل بمعنى المفعول يعني: أنهُ مُسِح من الأقذار وطهر.

وقيل: مُسح بالبركة.

وقيل: لأنه خرج من بطن أُمه ممسوحاً بالدهن[2].

وقيل: لأنه مسح القدمين لا أخمص له.

وقيل: مسحه جبرئيل بجناحهِ من الشيطان حتى لم يكن للشيطان فيه سبيل في وقت ولادته.

وقال بعضهم: هو بمعنى الفاعل مثل عليم وعالم، وسمي ذلك لأنهُ كان يمسح المرضى فيبرأون بإذن الله.

قال الكلبي: سمي بذلك لأنه كان يمسح عين الأعمى فيبصره.

وقيل: سمي بذلك لأنه كان يسيح في الأرض يخوضها ولا يقيم في مكان، وعلى هذا القول الميم فيه زائدة.

وقال أبو عمرو بن العلاء: المسيح الملك.

وقال أبو تميم النخعي: المسيح الصديق، فإما هو المِسّيح بكسر الميم وتشديد السين، وقال غيره: هذا قول لا وجه له؛ بل الدجال مسيح أيضاً فعيل بمعنى مفعول لأنه ممسوح إحدى العينين كأنها عين طافية، ويكون بمعنى [السائح][3] لأنه يسيح في الأرض فيطوف الأرض كلها إلاّ مكة والمدينة وبيت المقدس.

قال الشاعر:

---

(١) في بعض المصادر دون اسمه: أبو السمال واسمه قعنب، راجع تاج العروس: ٧ / ٣٨١، ولسان العرب: ٣٤٧/١١، وإكمال الكمال: ٤ / ٣٥٤.

(٢) زاد المسير: ١ / ٣٣١، وهو قول أبو سليمان الدمشقي.

(٣) في المخطوط: الساحل، ولم نجده في التفاسير.

إنّ المسيح يقتل المسيخا[١]

﴿عيسى ابن مريم وجيهاً﴾: نصب على الحال، أي شريفاً [ذا جاه وقدر][٢].

﴿في الدنيا و الآخرة ومن المقربين﴾ إلى ثواب اللّه ﴿ويكلّمُ النّاس في المهد﴾ صغيراً قبل [أوان][٣] الكلام.

روى ابن أبي [نجيح] عن مجاهد قال: قالت مريم (عليها السلام): كنتُ إذا خلوت أنا وعيسى حدّثني وحدثته. فإذا شغلني عنه إنسان سبّح في بطني وأنا أسمع[٤].

﴿وكَهْلاً﴾: قال مقاتل: يعني إذا اجتمع قبل أن يرفع إلى السماء.

وقال الحسن بن الفضل: (كهلاً) بعد نزوله من السماء.

وقال ابن كيسان: أخبرهما أنّهُ يبقى حتّى يكتهل.

وقيل: ﴿يُكلّمُ النّاس في المهد﴾: صبيّاً وكهلاً نبيّاً [ولم يتكلّم في المهد من الأنبياء][٥] إلاّ عيسى (عليه السلام)، فكلامه في المهد معجزة وفي الكهولة دعوة.

وقال مجاهد: ﴿وكهلاً﴾ أي عظيماً والعرب تمدح بالكهولة لأنّها أعظم؟ على في احتناك السنّ، واستحكام العقل، وجودة الرأي والتجربة.

﴿ومن الصالحين﴾ أي فهو من العباد الصالحين.

﴿قالت ربِّ﴾ يا سيّدي بقولها لجبرئيل ﴿أنّى يكون لي ولدٌ ولم يمسسني بشر﴾يعني رجل.

﴿قال كذلك الله﴾: كما تقولين يا مريم ولكن اللّه ﴿يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً﴾: [. . .][٦].

﴿فإنمّا يقولُ لهُ كُنْ فيكون﴾: كما يريد.

قال بعض أهل المعاني: ذكر القول ههنا بيان وزيادة إلى ذكره ليتعارف النّاس به سرعة كون الشيء فيما بينهم.

وقال آخرون: هذا وقع على الموجود في علمه وإرادته وتحت قدرته وإن كان معدوماً في ذاته.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٨٩.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٩٠ ، نسبه للأخفش.

(٣) كذا الظاهر.

(٤) المصنف لإبن أبي شيبة: ٧ / ٤٦٠ ما ذكره في فضل عيسى.

(٥) زيادة يقتضيها السياق وعبارة المخطوط مشوشة.

(٦) سقط في أصل المخطوط.

ونصب بعض القرّاء النون في قوله ﴿فيكون﴾ على جواب الأمر بالفاء، ورفع الباقون على إضمار ﴿هو﴾ أي فهو يكون. وقيل: على تكرير الكلام تقديره: فإنّما يقول له كن فيكون.

﴿ويُعَلِّمُهُ﴾: قرأ أهل المدينة ومجاهد وحميد والحسن وعاصم: بالياء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله تعالى ﴿كذلك يخلق ما يشاء﴾: قد جرى ذكره عز وجّل.

وقال المبرد: ردّوه على قوله ﴿إنّ الله يبشرك ويعلّمهُ﴾ وقرأالباقون بالنون على التعظيم، واحتجّ أبو عمرو في ذلك لقوله ﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك﴾.

﴿الكتاب﴾: أي الكتابة والخط والعلم.

﴿والحكمة والتوراة والإنجيل﴾ ﴿ورسولاً﴾: أي ونجعله رسولاً.

﴿إلى بني إسرائيل﴾: فترك ذكره لأن الكلام عليه، كقول الشاعر:

ورأيت بعلك[١] في الوغى متقلداً سيفاً ورمحا[٢]

أي وحاملاً رمحاً.

وأنشد الفرّاء لرجل من عبد القيس:

علفتها تبناً وماءً بارداً حتى شتت همالة عيناها[٣]

يعني سقيتها ماءً بارداً.

قال الأخفش: وإن شئت جعلت الواو في قوله (ورسولا) مضخمة والرسول حالاً للهاء، تقديره: ويعلّمه الكتاب رسولاً[٤]، وكان أول أنبياء بني إسرائيل يوسف وآخرهم عيسى (عليه السلام)[٥].

روى محمد بن إسكندر عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعثت على أثر ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل». [٥٤][٦] فلمّا بعث قال لهم: [...][٧].

---

(١) في المصدر: زوجك.
(٢) تفسير الطبري: ٣ / ٣٧٤.
(٣) لسان العرب: ٢ / ٢٨٧.
(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٩٣.
(٥) وهو حديث أبي ذر الطويل، راجع تفسير القرطبي.
(٦) البداية والنهاية: ٢ / ١٨٢ بتفاوت.
(٧) سقط في أصل المخطوط.

قال الكسائي: وإنّما فتح لأنّه أوقع الرسالة عليه وقيل: بأنّي أو لأنّي.

﴿قد جئتكم بآية﴾: والآية ﴿مِن ربّكم﴾: يصدّق قولي ويحقق رسالتي.

قال الخليل والفرّاء: أصلها بآيّة بتشديد الياء فثقل عليهم التشديد فأبدلوا لانفتاح ما قبل التشديد وتقديرها فعله.

وقال الكسائي: هي في الأصل أييه مثل فاطمة فحذفت أحدى اليائين فلمّا قال ذلك عيسى لبني اسرائيل. قالوا: وما هي؟ قال: إنّي، قول نافع بكسر الألف على الإستئناف وإضمار القول.

وقرأ الباقون بالفتح على معنى بأنّي.

﴿أخلقُ﴾: أي أصور وأقدّر.

﴿لكم من الطين كهيئة الطير﴾: قرأالزهري وأبو جعفر: كهيّة بتشديد الياء. و الآخرون بالهمزة. والهيئة الصورة المهيّأة، وهي من قولهم هيأت الشيء إذا قصرته وأصلحته. وقرأ أبو جعفر (الطاير)بالألف، والباقون بغير ألف.

﴿فأنفخ فيه﴾: أي في الطين.

﴿فيكون طيراً بإذن الله﴾: قرأه العامة على الجمع لأنّه خلق طيراً كثيراً.

وقرأ أهل المدينة: (طائراً) على الواحد ذهبوا إلى نوع واحد من الطير، لأنه لم يخلق غير الخفّاش، وإنّما خصّ الخفّاش لأنه أكمل الطير خلقاً، ليكون أبلغ في القدرة لأن لها ثدياً وأسناناً وهي تحيض وتطير.

وقال وهب: كان يطير ما دام النّاس ينظرون إليه، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً ليتميّز فعل الخلق من خلق اللّه، وليعلموا أنّ الكمال للّه تعالى.

﴿وأُبرىء الأكمه و الأبرص﴾: أي أشفيهما وأصححهما فقال: أبرأ اللّه المريض من أبرأ. وبرئ. هو يبرأ. وبريء. مبرأ. برأوا فيهما جميعاً. واختلفوا في الأكمه:

فقال عكرمة والأعمش، ومجاهد والضحّاك: [هو الذي] يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل.

ابن عباس وقتادة: هو الذي ولِدَ أعمى ولم يبصر ضوءً قط، الحسن والسّدي: هو [الأعمى، وحكى الزجاج عن الخليل أن الأكمه هو الذي يولد أعمى وهو الذي يعمى وان كان بصيراً][1] هو المعروف من كلام العرب يقال: كمُهت عينه تكمه كمهاً وكمهتها أنا إذا أعميتها.

---

(١) زيادة عن زاد المسير: ١ / ٣٣٤.

قال سويد بن أبي كاهل:

كمهت عيناه حتى ابيضّتا فهو يلحى نفسه لمّا نزع[١]

قال رؤبة:

وكيد مطال وخصم [مَبْده][٢]

هدجنَ فإن تكلم [. . .][٣] الأكمه هرّجت بالسّبع وقد صحت به، والأبرص الذي به وضح.

وإنّما خصّ هذين لأنهما عميان وكان [الغالب] على زمن عيسى الطبّ فأراهم اللّه المعجزة من جنس ذلك داعياً لا دواء له.

وقال وهب: ثم اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفاً من أطاق منهم أن يبلغه بلغه، ومن لم يطق أتاه عيسى يمشي إليه. إنمّا كان يداويهم بالدّعاء على شرط الإيمان.

**﴿وأُحيي الموتى بإذن الله﴾**: قيل: أحيا أربعة أنفس: عازر[٤] وكان صدّيقاً فأرسل أخته إلى عيسى أنّ أخاك عازر يموت فأته وكان بينه وبين داره ثلاثة أيّام فأتاه هو وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيّام، فقال لأخته: انطلقي بنا إلى قبره، فانطلقت معهم إلى قبره وهو في صخرة مطبقة. فقال عيسى: اللهم ربّ السمٰوات السّبع و الأرضين السّبع، إنّك أرسلتني إلى بني إسرائيل أدعوهم إلى دينك وأُخبرهم أنّي أُحيي الموتى بإذنك فأحيي عازر. قال: فقام عازر وودكه تقطر، فخرج من قبره وبقي وولد له.

وابن العجوز مُرّ به ميّتاً على عيسى (عليه السلام) على سرير يحمل فدعا اللّه عيسى (عليه السلام) فجلس على سريره ونُزّل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع إلى أهله فبقي وولد له.

والبنت العاقر[٥] قيل له: أتُحييها وقد ماتت أمس؟ فدعا اللّه فعاشت فبقيت وولد لها.

وسام بن نوح دعا عيسى (عليه السلام) بإسم اللّه الأعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف رأسه. فقال: قد قامت القيامة؟ قال: لا ولكني دعوتك بإسم اللّه الأعظم. قال: ولم يكونوا

---

(١) لسان العرب: ١٣ / ٥٣٦.

(٢) لسان العرب: ١٣ / ٤٧٦.

(٣) سقط في أصل المخطوط.

(٤) في تفسير القرطبي: ٤ / ٩٥: العاذر.

(٥) عند القرطبي: بنت العاشر.

يشيبون في ذلك الزّمان. وكان سام قد عاش خمسمائة سنة وهو شاب، ثم قال: مُت. فقال: بشرط أن يعيذني اللّه من سكرات الموت. فدعا اللّه عز وجّل ففعل.

قال الكلبي: كان عيسى (عليه السلام) يحيي الأموات بـ: يا حيّ يا قيّوم.

﴿وأُنبِّئُكم﴾: أُخبركم، ﴿بما تأكلون﴾: ممّا أعاينه، ﴿وما تدّخرون﴾: وما ترزمونه، ﴿في بيوتكم﴾: حتى تأكلوه، وهو يفعلون من دخرت وقرأ مجاهد وأيوب السختياني: تذخرون، بالذال المعجمة وسكونها وفتح الخاء من ذخر يذخر ذخراً.

قال الكلبي: فلما أبرأ عيسى الأكمه و الأبرص وأحيى الموتى قالوا: هذا سحر، ولكن أخبرنا بما نأكل وما ندّخر وكان يخبر الرجل بما أكل من غدائه وبما يأكل في عشائه.

وقال السدي: كان عيسى (عليه السلام) إذا كان في الكتّاب يحدّث الغلمان بما يصنع أبوهم، ويقول للغلام إنطلق، فقد أكل أهلك كذا وكذا، ورفعوا لك كذا وكذا، وهم يأكلون كذا وكذا. فينطلق الصبي إلى أهله، ويبكي عليهم حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون له من أخبرك بهذا؟ فيقول: عيسى، فحبسوا صبيانهم عنه، وقالوا: لا تلعبوا مع هذا الساحر، فحبسوهم في بيت، فجاء عيسى يطلبهم. قالوا: ليسوا عندنا. فقال: فما في هذا البيت؟ قالوا: خنازير. قال عيسى: كذلك يكونون. ففتحوا عليهم، فإذا هم خنازير[1]، ففجئنا لذلك في بأس [. . .][2] بنو إسرائيل، فلمّا خافت عليه أُمه حملته على حميّر لها، وخرجت به هاربة إلى مصر.

وقال قتادة: إنمّا هذا في المائدة وكان خواناً ينزل عليهم إنمّا كانوا كالمنّ والسلوى، وأمر القوم أن لا يخونوا لا يخبئوا لغد، وحذّرهم البلاء إن فعلوا ذلك [. . .][3] وخونوا. فجعل عيسى يخبرهم بما أكلوا من المائدة وما ادخروا منه. فمسخهم اللّه خنازير.

﴿إنّ في ذلك﴾ الذي ذكرت لكم.

﴿لآيةً لكم إن كنتم مؤمنين﴾ ﴿ومصدّقاً﴾ عطفها على قوله: ﴿ورسولاً﴾.

﴿لِما بين يدَي﴾: لما قبلي.

﴿من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حُرِّمَ عليكم﴾: من اللحوم والشحوم. وقالوا أيضاً: يعني كل الذي حرّمَ عليهم من الأطبّاء، و(بعض) يكون بمعنى «كل» ويكون كقول لبيد:

تراك أمكنة إذا لم أرضها ... أو يرتبط بعض النفوس حمامها[4]

---

(١) إلى هنا في تفسير الطبري: ٣ / ٣٨١.

(٢) كلمات غير مقروءة في المخطوط.

(٣) كلمات غير مقروءة في المخطوط.

(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٩٦.

أي كل النفوس.

وقال آخر:

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض[١]

يريد بعض الشر أهون من كله.

وقرأ إبراهيم النخعي: ﴿حرّم﴾ مثل كرّم أي [صار حراماً].

﴿وجئتكم بآية من ربكم﴾: يعني ما ذكرنا من الآفات، وأما تعدّها لأنّها جنس واحد في [الدلالة].

على رسالته.

**﴿فاتقوا الله وأطيعون﴾.**

**﴿إنّ الله ربّي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم * فلما أحس عيسى﴾**: [...].

وقال أبو عبيد: عَرَفَ.

مقاتل: رأى. نظر.

قرأه ضحّاك: هل تحس منهم من أحد. وقوله: **﴿فلمّا أحسوا بأسنا﴾**.

**﴿منهم الكفر﴾**: وأرادوا قتله استنصر عليهم وقال: **﴿من أنصاري إلى الله﴾**: قال السدي: كان بسبب ذكر أنّ عيسى (عليه السلام) لمّا [بعثه الله] إلى بني إسرائيل وأمره بالدعوة نفته بنو اسرائيل وأخرجوه، فخرج هو وأمّه يسيحون في الأرض، فنزل في قرية [على رجل فضافهم][٢] وأحسن إليهم، وكان كبير المدينة جبّار معتد. فجاء ذلك الرجل يوماً مُهتماً حزيناً، فدخل منزله، ومريم عند امرأته فقالت: ما شأن زوجك أراه كئيباً؟ قالت: لا تسأليني. قالت: أخبريني لعلّ اللّه يفرّج كربته. قالت: إنّ لنا ملكاً [يجعل على كل رجل يوماً يطعمه هو وجنوده ويسقيهم من الخمر]. فإن لم يفعل عاقبهُ، واليوم نوبتنا وليس لذلك [عندنا سعة]. قالت: فقولي له لا تهتم، فإنّي آمر إبني فيدعو له، فيكفى ذلك. فقالت مريم لعيسى في ذلك. فقال عيسى: إنْ فعلت ذلك كان في ذلك شر، قالت: لا تبال، فإنه قد أحسن إلينا وأكرمنا.

قال عيسى: فقولي له إذا اقترب ذلك فأملأ قدورك وخوابيك، ففعل ذلك. فدعا اللّه عيسى فحوّل القدر لحماً ومرقاً وخبزاً وما في الخوابي خمراً لم يرَ النّاس مثله قط. فلمّا جاء الملك أكل فلمّا شرب الخمر قال: من أين هذا الخمر؟ قال: من أرض كذا. قال الملك: فإنّ خمري

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٩٦.

(٢) كلمات غير مقروءة في المخطوط.

أوتى بها من هذه الأرض وليست مثل هذه. قال: هي من أرض أُخرى، فاختلط على الملك فشدد عليه. قال: أنا أخبرك، عندي غلام لا يسأل اللّه شيئاً إلا أعطاهُ إيّاه. وإنّه دعا اللّه تعالى [فجعل الماء خمراً] وكان للملك ابن يريد أن يستخلفه فمات قبل ذلك بأيّام. وكان أحبّ الخلق إليه. فقال: إنّ رجلاً دعا اللّه حتى جعل الماء خمراً لُيستجابنّ له حتى يُحيي ابني، فدعا عيسى فكلّمهُ في ذلك. فقال عيسى: لا تفعل، فإنه إن عاش كان شراً، فقال الملك: لا أُبالي، أليس أراه، فلا أُبالي ما كان.

فقال عيسى: فإن أحييته تتركوني وأُمّي نذهب حيث نشاء. قال: نعم. فدعا اللّه فعاش الغلام. فلمّا رآه أهل مملكته قد عاش بادروا بالسلاح وقالوا: أكلنا هذا حتى إذا دنا موته يريد أن يستخلف علينا إبنه. فيأكلنا كما أكلنا أبوه فاقتتلوا.

وذهب عيسى وأمّه فمرّا بالحواريين وهم يصطادون السمك. فقال عيسى: ما تصنعون؟ قالوا: نصطاد السمك. قال: أفلا [تمشون] حتى نصطاد النّاس؟ قالوا: كيف ذلك. قال: من أنصاري إلى اللّه؟ قالوا: ومن أنت؟ قال: أنا عيسى بن مريم عبد اللّه ورسوله. فآمنوا به وانطلقوا معه. فهم الحواريون وذلك قوله **﴿فلمّا أحسّ عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله﴾**[١].

قال السدي وابن جريج والكسائي: مع اللّه، تقول العرب: الذّود إلي الذّود إبل.

وقال النابغة:

فلا تتركوني بالوعيد كأنني إلى النّاس مطليّ به القار أجرب[٢]

أي مع الناس.

وقال آخر[٣]:

ولوح ذراعين في بدن[٤] إلى جؤجؤ رهل المنكب[٥]

أي مع جؤجؤ.

نظيره قوله تعالى: **﴿ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم﴾**[٦]: أي مع أموالكم.

وقال الحسن وأبو عبيدة [من أنصاري في السبيل إلى الله][٧]، تعني في: أي من أعواني في اللّه؟: أي في ذات اللّه وسبيله.

---

(١) تفسير الطبري: ٣ / ٣٨٨ وما بين معقودين منه، والحديث طويل.
(٢) لسان العرب: ١٥ / ٤٣٥ وفيه تتركني بدل تتركوني.
(٣) في المصدر: البيت للجعدي.
(٤) في المصدر: بركة.
(٥) لسان العرب: ١٥ / ١٦٧.
(٦) سورة النساء: ٢.
(٧) زيادة عن تفسير القرطبي: ٤ / ٩٧.

وقال طرفة:

وإن ملتقى[١] الحيّ الجميع تلاقني إلى ذروة البيت الكريم المضمّد[٢] [٣]

أي في ذروة.

وقال أبو ذؤيب:

بأري التي تأري اليعاسيب[٤] أصبحت إلى شاهق دون السماء ذؤابها درجها[٥]

﴿قال الحواريون﴾: اختلفوا فيهم:

فقال السدّي: كانوا ملاّحين يصطادون السمك.

وكذلك روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كانوا صيّادين سُمّوا حواريين لبياض ثيابهم.

وقال أبو أرطأة: كانوا قصّارين سمّوا بذلك لأنّهم كانوا يحورّون الثياب أي يُبيّضونها.

وقال عطاء: سلّمت مريم عيسى إلى أعمال سري، وكان آخر ما دفعته إلى الحواريين وكانوا قوماً قصارين وصبّاغين، فدفعته إلى رئيسهم ليتعلم منه. فاجتمع عنده ثياب، وعرض له سفر. فقال لعيسى: إنّك قد تعلّمت هذه الحرفة، وأنا خارج في سفر إلى عشرة أيّام، وهذه ثياب مختلفة الألوان، وقد اعلمت على كل صنف منها بخيط على اللون الذي يصبغ به فيجب أن تكون فارغاً منها وقت قدومي. فخرج وطبخ عيسى (عليه السلام) جُبّاً واحداً على لون واحد أدخله جميع الثياب. وقال لها: كوني بإذن اللّه على ما أُريد منك. فقدم الحواري والثياب كلها في جُبّ واحد فقال: ما فعلت؟ قال: قد فرغت منها. قال: أين هي؟ قال: في الجب. قال: كلّها؟ قال: نعم.

قال: كيف تكون كلها أحمر في جُبّ واحد؟ فقد أفسدت تلك الثياب. قال: قم فانظر. فأخرج عيسى ثوباً أحمر وثوباً أصفر وثوباً أخضر إلى أن أخرجها على الألوان التي أرادها. فجعل الحواري يتعجب ويعلم أنّ ذلك من اللّه، وقال للنّاس: تعالوا وانظروا إلى ما صنع. فآمن به وأصحابه فهم الحواريون.

وروى يوسف الفريابي عن مصعب قال: الحواريون إثنا عشر رجلاً اتّبعوا عيسى بن مريم،

---

(١) في المصدر: يلتقي.

(٢) في المصدر: المصمد.

(٣) تفسير مجمع البيان: ١٠ / ٤٨٣..

(٤) اليعسوب: أمير النحل.

(٥) لسان العرب: ١ / ٣٧٩.

وكانوا إذا جاعوا قالوا: يا روح اللّه جعنا، فيضرب بيده الأرض سهلاً كان أو جبلاً فيُخرج لكل إنسان منهم رغيفين فيأكلوهما، وإذا عطشوا قالوا: ياروح اللّه قد عطشنا، فيضرب بيده إلى الأرض فيخرجون منه ماء فيشربون. قالوا: يا روح اللّه من أفضل منّا إذا شئنا أطعمنا وإذا شئنا سقينا وآمنّا بك فاتّبعناك؟ قال: أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه. قال: فصاروا يغسلون الثياب بالكراء.

وقال الضحّاك: سُمّوا حواريين لصفاء قلوبهم.

وقال عبد اللّه بن المبارك: سُمّوا حواريين لأنّهم كانوا نورانيين عليهم أثر العبادة ونورها وحُسنها. قال اللّه تعالى: ﴿**سيماهم في وجوههم من أثر السجود**﴾[1].

وأصل الحور عند العرب شدة البياض. يقال: رجلٌ أحور وامرأة حوراء، شديد بياض نفلة العينين. ويقال للدقيق الأبيض: الحواري، وكل شيء بيضّته فقد حوّرته. ويقال للبيضاء من النساء حواريّة.

قال ابن [حلّزة][2]:

فقل للحواريات يُبكين غيرنا ... ولا تبكنا إلا الكلاب النوابح[3]

وقال الفرزدق:

فقلت أنّ الحواريات تغطية[4] ... إذا زيّن[5] من تحت الجلابيب[6]

وقال ابن عون: صنع ملك من الملوك طعاماً. فدعا النّاس إليه، وكان عيسى على قصعة، فكانت القصعة لا تنقص. فقال له الملك: من أنت؟ قال: أنا عيسى بن مريم. قال: إنّي آتك ملكي هذا واتبعك، فانطلق واتبعه ومن معه فهم الحواريون.

وقال الكلبي وأبو روق: الحواريون أصفياء عيسى وكانوا إثنا عشر رجلاً.

الحسن: الحواريون الأنصار والحواري الناصر.

النضر بن شميل: الحواريون: خاصة الرجل. عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال: الحواري: الوزير.

---

(١) سورة الفتح: ٢٩.

(٢) في المصدر: أبو جلدة.

(٣) الصحاح: ٢ / ٦٤٠.

(٤) في المصدر: معطبة.

(٥) في المصدر: تفتلن.

(٦) لسان العرب: ٤ / ٢١٩.

وعن روح بن القاسم قال: سألت قتادة عن الحواريين فقال: هم الذين تصلح لهم الخلافة.

والحواري في كلام العرب الضامن خاصة الرجل الذي يستعين به فيما ينوبه. يدل عليه ما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: قال رسول اللّه ﷺ: «لكلّ نبيّ حواري وحواريي الزبير بن العوّام» [٥٥][١].

وروى أبو سفيان بن معمر قال: قال قتادة: إنّ الحواريّن كلهم من قريش. أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والعباس وحمزة وجعفر وأبو عبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن بن عروة وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبيد اللّه والزبير بن العوام. قال: الحواريون وأسماؤهم في سورة المائدة.

**﴿نحن أنصار الله﴾**: أعوان دين اللّه ورسوله.

**﴿آمنا بالله وأشهد بأنّا مسلمون﴾ ﴿ربّنا آمنا بما أنزلت﴾**: من كتابك.

**﴿وأتبعنا الرّسول﴾** عيسى.

**﴿فاكتبنا مع الشّاهدين﴾** الذين شهدوا لأنبيائك بالصّدق.

قال عطاء: مع النبّي لأنّ كل نبّي شاهد أُمّته [....][٢] مع محمّد وأُمّته[٣].

**﴿ومكروا﴾**: يعني كبار بني إسرائيل الذين أحسّ عيسى منهم الكفر ودبّروا في قتل عيسى. والمكر ألطف التدبير. وذلك أنّ عيسى بعد إخراج قومه إيّاه وأُمّه من بين أظهرهم عاد إليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهمّوا بقتله وتواطأوا على القتل. فذلك مكرهم به.

وقال أهل المعاني: المكر ـ السعي في الفساد في ستر ومداجاة، وأصله من قول العرب: مكر الليل.

**﴿ومكر الله﴾**: قال الفرّاء: المكر من المخلوقين الخبث والخديعة والحيلة، وهو من اللّه استدراجه العباد. قال اللّه تعالى **﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾**[٤] قال ابن عباس: معناه كلّما أحدثوا خطيئة جدّدنا لهم نعمة.

---

(١) كنز العمال: ١١ / ٣٣١ ح ٣١٦٥٦.
(٢) كلمة سقط في أصل المخطوط.
(٣) راجع زاد المسير: ١ / ٣٣٦ مورد الآية.
(٤) سورة الأعراف: ١٨٢.

قال الزجاج: مكر اللّه مجازاتهم على مكرهم فسمّى باسم الابتداء كقوله: **﴿الله يستهزىء بهم﴾**[١]، وقوله: **﴿وهو خادعهم﴾**[٢].

وقال عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا[٣]

قال الثعلبي: سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول: سمعت أبا عبد اللّه محمد بن عبدالله البغدادي يقول: سأل رجل جُنيداً[٤] كيف رضي المكر لنفسه، وقد عاب به غيره؟ فقال: لا أدري ما يقول ولكن لسيد بني [. . . . . .][٥] الطبرانية:

فديتك قد جعلت على هواكا فنفسي لا تنازعني سواكا
أحبُك لا ببعضي بل بكلي وإن لم يُبق حبك لي حراكا
ويقبح [من] سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا[٦]

فقال الرجل: أسألك عن آية من كتاب اللّه وتجيبني بشعر الطبرانية فقال: ويحك قد أجبتك إن كنت تعقل.

إن تخليته إيّاهم مع المكر به. مكر منه بهم، ومكر اللّه تعالى خاص بهم في هذه الآية إلقاء الشبه على صاحبهم الذي أراد قتل عيسى حتى قتل وصلب ورفع عيسى إلى السماء.

قال ابن عباس: إنّ ملك بني إسرائيل أراد قتل عيسى، وقصده أعوانه. فدخل خوخة فيها كوّة، فرفعه جبرئيل من الكوّة إلى السماء. فقال الملك: لرجل منهم خبيث أُدخل عليه فاقتله فدخل الخوخة فألقى اللّه عليه شبه عيسى فخرج إلى النّاس فخبرّهم أنّه ليس في البيت فقتلوه وصلبوه وظنّوا أنّه عيسى.

وقال وهب: طرقوا عيسى في بعض الليل فأسروه ونصبوا خشبة ليصلبوه ؛ فلمّا أرادوا صلبه أظلمت الأرض وأرسل اللّه الملائكة فحالوا بينهم وبينه وصلبوا مكانه رجلاً يقال له يهودا وهو الذي دلّهم عليه. وذلك أنّ عيسى جمع الحواريين تلك الليلة وأوصاهم، ثم قال: ليكفرنّ أحدكم قبل أن يصيح الديكويبيعني بدراهم يسيرة. فخرجوا وتفرّقوا، وكانت اليهود تطلبه. فأتى

---

(١) سورة البقرة: ١٥.

(٢) سورة النساء: ١٤٢.

(٣) لسان العرب: ٣ / ١٧٧.

(٤) نسبه في إفحام المخاصم (٣٩) لسمنون.

(٥) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

(٦) إفحام المخاصم لشيث بن إبراهيم: ٣٩.

أحد الحواريين إلى الجنود فقال لهم: ماتجعلون لي إن دللتكم على المسيح؟ فجعلوا له مائتين درهماً فأخذها ودلّهم عليه فألقى اللّه عليه شبه عيسى لمّا دخل البيت. فرُفع عيسى، وأُخذ الذي دلّهم عليه فقال: أنا الذي دللتكم عليه، فلم يلتفتوا إلى قوله وقتلوه وصلبوه، وهم يظنّون أنّه عيسى. فلمّا صُلب شبه عيسى جاءت أُم عيسى وامرأة كان عيسى دعا لها فأبرأ لها إبنة من الجنون. تبكيان عند المصلوب فجاءهما عيسى فقال لهما: علام تبكيان؟ فقالتا: عليك. فقال: إنّ اللّه قد رفعني ولم يصبني إلاّ خير وأنّ هذا الصبّي شُبّه لهم. فلما كان بعد سبعة أيّام. قال اللّه عز وجّل لعيسى: اهبط على مريم في المحراب موضع لأمّه في خبائها فإنّها لم يبك عليك أحد بكاها، ولم يحزن عليك أحد حزنها.

ثم لتجمع لك الحواريين حيث هم في الأرض. دعاه اللّه تعالى فأهبط اللّه عليها فاشتعل الجبل حين هبط نوراً فجمعت له الحواريين حيث هم في الأرض دعاه اللّه تعالى ثم رفعه إليه. وتلك الليلة هي الليلة التي يدخن فيها النّصارى، فلمّا أصبح الحواريون حدّث كل واحد منهم بلغة من أرسله عيسى إليهم فذلك قوله: **﴿ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين﴾**.

**﴿والله خير الماكرين﴾** أي أفضل المعاقبين. قال أهل التواريخ: حملت مريم بعيسى ولها ثلاثة عشر سنة ودارت بعيسى بيت اللحم من أرض أورشليم لمضي خمسة وستين سنة من غلبة الإسكندر على أرض بابل. ولإحدى وخمسين سنة مضت من ملك الكلدانيين وأوحى اللّه عز وجّل لأمّه على رأس ثلاثين سنة، ورفعه إليه من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاثين سنة وكانت نبوّته ثلاث سنين، وعاشت أُمّه مريم بعد رفعه ستّ سنين.

إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم إلي مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ﴿٥٥﴾ فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ﴿٥٦﴾ وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ﴿٥٧﴾ ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم ﴿٥٨﴾ إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ﴿٥٩﴾ الحق من ربك فلا تكن من الممترين ﴿٦٠﴾ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنت الله على الكاذبين ﴿٦١﴾ إن هذا لهو القصص الحق وما من إله إلا الله وإن الله لهو العزيز الحكيم ﴿٦٢﴾ فإن تولوا فإن الله عليم بالمفسدين ﴿٦٣﴾ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴿٦٤﴾

**﴿إذ قال اللّهُ يا عيسى إنّي متوفيك﴾** اختلفوا في معنى التوفّي ههنا:

فقال كعب والحسن والكلبي ومطر الوراق[١] ومحمد بن جعفر بن الزبير وابن جريج وابن زيد: معناه: إنّي قابضك.

**﴿ورافعك﴾**: من الدّنيا.

**﴿إليّ﴾**: من غير موت، يدلّ عليه قوله **﴿فلمّا توفّيتني﴾** أي قبضتني إلى السماء وأنا حيّ؛ لأنّ قومه إنّما تنصّروا بعد رفعه لا بعد موته. وعلى هذا القول للتوفّي تأويلان:

أحدهما: إنّي رافعك إليّ وافياً لن ينالوا منك. من قولهم: توفّيت كذا واستوفيته أي أخذته تامّاً.

و الآخر: إنّي مسلّمك، من قولهم: توفيت منه كذا أي سلّمته. وقال الربيع بن أنس: معناه أنّي منيمك ورافعك إليّ من قومك، يدل عليه قوله: **﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾**[٢]: أي ينيمكم؛ لأنّ النوم أخو الموت، وقوله **﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾**[٣].

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: إنّي مميتكم، يدلّ عليه: **﴿قل يتوفّاكم ملك الموت﴾**[٤]، وقوله **﴿وإمّا نرينّك بعض الذي نعدهم أو نتوفينّك﴾**[٥] وله على هذا القول تأويلان:

أحدهما: ما قال وهب: توفّى اللّه عيسى ثلاث ساعات من النهار ثم أحياه ورفعهُ.
والآخر: ما قاله الضحّاك وجماعة من أهل المعاني: إنّ في الكلام تقديماً وتأخيراً، معناه إنّي رافعك إليّ.

**﴿ومطهّرك من الذين كفروا﴾**: ومتوفّيك بعد إنزالك من السماء كقوله عز وجّل: **﴿ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمىً﴾**[٦].

وقال الشاعر:

ألا يا نخلةً من ذات عرق عليك ورحمةُ اللّهِ السّلام[٧]

أي عليك السلام ورحمة الله.

---

(١) وهو أبو بكر الوراق.
(٢) سورة الأنعام: ٦٠.
(٣) سورة الزمر: ٤٢.
(٤) سورة السجدة: ١١.
(٥) سورة يونس: ٤٦.
(٦) سورة طه: ١٢٩.
(٧) معاني القرآن للنحاس: ١ / ٤٠٠، تفسير القرطبي: ٤ / ١٠٠.

وقال آخر:

جمعت وعيباً نخوة ونميمة ثلاث خصال لسن من ترعوي

أي جمعت نخوة ونميمة وعيباً.

وروى أبو هريرة عن النبّي ﷺ قال: « الأنبياء إخوة لعلاّت شتّى ودينهم واحد، وأنا أولى النّاس بعيسى بن مريم؛ لأنّه لم يكن بيني وبينه نبّي، وإنّه عامل على أُمّتي وخليفتي عليهم، إذا رأيتموه فاعرفوه فإنّه رجل مربوع الخلق إلى الحمرة والبياض سبط الشعر كأن شعره ممطر وإن لم يصبه بلل، بين ممصّرتين يدقّ الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال، وليسلكنّ الروحاء حاجّاً أو معتمراً أو كلتيهما جميعاً، ويقاتل النّاس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الملك كلها ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذّاب الدجّال، ويقع في الأرض الأمنة حتى يرتع الأسود مع الإبل، والنمور مع البقر، والذئاب مع الأغنام، ويلعب الصبيان بالحيّات لا يضرّ بعضهم بعضاً، ويلبث في الأرض أربعين سنة» [٥٦][١].

وفي رواية كعب: «أربعاً وعشرين سنة، ثم يتزوج ويولد، ثم يتوفى ويصلي المسلمون عليه ويدفنونه في حجرة النبيّ ﷺ» [٥٧][٢].

وقيل للحسن بن الفضل: هل تجد نزول عيسى (عليه السلام) في القرآن. فقال: نعم.

قوله: ﴿**وكهلاً**﴾، وهو لم يكتهل في الدنيا، وإنّما معناه ﴿**وكهلاً**﴾بعد نزوله من السماء.

وعن محمد بن إبراهيم أنّ أمير المؤمنين أبا جعفر حدّثه عن الآية عن ابن عباس قال: قال رسول اللّه ﷺ: «كيف تهلك أمّة أنا في أوّلها وعيسى في آخرها والمهدي من أهل بيتي في أوسطها»[٣] [٥٨].

وقال أبو بكر محمد بن موسى الواسطي: معناه أنّي متوفّيك عن شهواتك وحظوط نفسك، ولقد أحسن فيما قال لأنّ عيسى لمّا رُفع إلى السّماء صار حاله كحال الملائكة.

﴿**ورافعك إليّ**﴾: قال البشالي والشيباني: كان عيسى على [....][٤] فهبّت ريح فهرول عيسى (عليه السلام) فرفعه اللّه عز وجّل في هرولته، وعليه مدرعة من الشعر.

قال ابن عباس: ما لبس موسى إلا الصوف وما لبس عيسى إلا الشعر حتى رفع.

---

(١) تفسير الطبري: ٣ / ٣٩٦ ، الدر المنثور: ٢ / ٢٤٢ بتفاوت.

(٢) تفسير الطبري: ٣ / ٣٩٦ بتفاوت.

(٣) كنز العمال: ١٤ / ٢٦٩ ح ٣٨٦٨٢.

(٤) كلمة غير مقروءة في المخطوط.

وقال ابن عمر: رأينا النبي ﷺ يتبسم في الطواف فقيل له في ذلك. فقال: استقبلني عيسى في الطواف ومعه ملكان.

وقيل: معناه رافعك بالدرجة في الجنّة ومقرّبك إلى الأكرام ﴿**ومطهّرك من الذين كفروا**﴾: أي مخرجك من بينهم ومُنجيك منهم.

﴿**وجاعل الذين اتّبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة**﴾: قتادة والربيع والشعبي ومقاتل والكلبي: هم أهل الإسلام الذين اتّبعوا دينه وسنّته من أُمّة محمّد ؛ فوالله ما اتّبعه من دعاه رباً ﴿**فوق الذين كفروا**﴾: ظاهرين مجاهرين بالعزة والمنعة والدليل والحجة.

الضحّاك ومحمد بن أبان: يعني الحواريّين فوق الذين كفروا، وقيل: هم الرّوم.

وقال ابن زيد: وجاعل النّصارى فوق االيهود. فليس بلد فيه أحد من النّصارى إلا وهم فوق اليهود، واليهود مستذلّون مقهورون، وعلى هذين القولين يكون معنى الإتّباع الإدّعاء والمحبة لا اتّباع الدّين والملّة.

﴿**ثم إلّي مرجعكم**﴾ في الآخرة.

﴿**فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون**﴾: من الدين وأمر عيسى (عليه السلام).

﴿**فأمّا الذين كفروا فأُعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا**﴾: بالقتل والسّبي والذّلّة والجزية

﴿**والآخرة**﴾: بالنار.

﴿**وما لهم من ناصرين**﴾.

﴿**وأما الذّين آمنوا وعملوا الصّالحات فيوفيهم أجورهم**﴾: قرأ الحسن وحفص ويونس: بالياء، والباقون بالنون.

﴿**والله لا يحب الظالمين**﴾.

﴿**ذلك**﴾: أي هذا الذي ذكرته.

﴿**نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم**﴾.

قال النبي ﷺ: هو القرآن.

وقيل: هو اللوح المحفوظ، وهو معلّق بالعرش في درّة بيضاء، والحكيم: هو الحكم من الباطل.

قال مقاتل: ﴿**إنّ مثل عيسى عند الله كمثل آدم**﴾ الآية: وذلك أنّ وفد نجران قالوا: يا رسول اللّه مالك تشتم صاحبنا؟ قال: وما أقول؟ قالوا: تقول إنّه عبد؟ قال: أجل هو عبد اللّه ورسوله وكلمته ألقاها إلى العذراء البتول. فغضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب؟ فإن كنت صادقاً فأرنا مثله؟ فأنزل اللّه عز وجّل ﴿**إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللهِ**﴾ في كونه خلقاً من غير أب

**﴿كمثل آدم﴾** في كونه خلقاً من غير أب ولا أم **﴿خلقهُ من تراب﴾**: تم الكلام.

**﴿ثم قال له﴾**: يعني لعيسى.

**﴿كن فيكون﴾**: يعني فكان.

**﴿الحق من ربّك﴾**:

قال الفرّاء: رفع لخبر ابتداء مضمر يعني هو الحق أي هذا الحق. وقال أبو عبيدة: هو استئناف بعد انقضاء الكلام وخبره في قوله: **﴿من ربّك﴾**، وقيل بإضمار فعل أي حال الحق، وإن شئت رفعته بالضمّة ونويت تقديماً وتأخيراً تقديره من ربّك الحق كقولهم: منك يدك ، وإن كان مثلاً.

**﴿فلا تكن من الممترين﴾** الخطاب للنبي ﷺ والمراد أُمّته لأنّه لم يكن ينهاه في أمر عيسى.

**﴿فمن حاجّك﴾**: خاصمك وجادلك بأمر يا محمد.

**﴿فيه﴾**: في عيسى.

**﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾**: بأنه عبد اللّه ورسوله.

**﴿فقل تعالوا﴾**: قرأ الحسن وأبو واقد الليثي وأبو السمّاك العدوي: **﴿تعالوا﴾** بضم اللام، وقرأ الباقون بفتحها و الأصل فيه تعاليوا لأنّه تفاعلوا من العلو فاستثقلت الضّمة على الياء فسكنت ثم حذفت وبقيت [اللام على محلّها وهي عين الفعل][1] ضم فإنّه نقل حركة الياء المحذوفة التي هي لام الفعل إلى اللام.

قال الفرّاء: معنى تعال كأنّه يقول ارتفع.

**﴿ندعُ﴾**: جزم لجواب الأمر وعلامة الجزم فيه سقوط الواو.

**﴿أبنائنا وأبنائكم ونسائنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم﴾**: وقيل: أراد نفوسهم، وقيل: أراد الأزواج.

**﴿ثمّ نبتهل﴾**: نتضرّع في الدّعاء. قاله ابن عباس.

مقاتل: نخلص في الدعاء.

الكلبي: نجهد ونبالغ في الدّعاء. الكسائي وأبو عبيدة: نلتعن بقول: لعن اللّه الكاذب منّا، يقال: عليه بهلة اللّه، وبهلته: أي لعنته.

قال لبيد: في قدوم سادة من قولهم نظر الدهر إليهم فابتهل.

---

(١) سقط في أصل المخطوط.

﴿فنجعل﴾: عطف على قوله: نبتهل.

﴿لعنة الله﴾: مصدر. ﴿على الكاذبين﴾: منّا ومنكم في أمر عيسى، فلمّا قرأ رسول اللّه ﷺ هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر في أمرنا ثمّ نأتيك غداً. فخلا بعضهم ببعض، فقالوا للعاقب وكان ذا رأيهم: يا عبد المسيح ماترى؟ فقال: واللّه يا معشر النّصارى لقد عرفتم أنّ محمداً نبيٌ مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم، واللّه ما لاعن قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن نعلم ذلك لنهلكنّ. فإن رأيتم إلاّ البقاء لدينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرّجل وانصرفوا إلى بلادكم، فأتوا رسول اللّه ﷺ وقد غدا رسول اللّه محتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي (رضي الله عنه) خلفها وهو يقول لهم: إذا أنا دعوت فأمّنوا.

فقال أسقف نجران: يا معشر النّصارى إنّي لأرى وجوهاً لو سألوا اللّه أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله، فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة. فقالوا: يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك، وأن نتركك على دينك ونثبت على ديننا. فقال رسول اللّه ﷺ فإن أبيتم المباهلة فأسلموا يكُن لكم ما للمسلمين، وعليكم ما عليهم. فأبوا. قال: فإنّي أُنابذكم بالحرب. فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكنّا نصالحك على أن لا تغزونا ولا تُخيفنا ولا تردّنا عن ديننا على أن نؤدي إليك كل عام ألفي سكّة ألفاً في صفر وألفاً في رجب. فصالحهم رسول اللّه ﷺ على ذلك. وقال: والذي نفسي بيده إنّ العذاب قد نزل في أهل نجران ولو تلاعنوا لمُسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي ناراً، ولاستأصل اللّه نجران وأهله حتّى الطير على الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا[1]. قال اللّه تعالى:

﴿إنّ هذا لهو القصصُ الحق﴾إلى ﴿فإن تولوا﴾: أعرضوا عن الإيمان.

﴿فإن الله عليم بالمفسدين﴾: الذّين يعبدون غير اللّه ويدعون النّاس إلى عبادة غيره.

﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ الآية.

قال المفسرون: قدم وفد نجران المدينة فالتقوا مع اليهود فاختصموا في إبراهيم فأتاهم النبي ﷺ فقالوا: يا محمد إنّا اختلفنا في إبراهيم ودينه فزعمت النصارى أنّه كان نصرانياًوهم على دينه وأولى النّاس به. وقالت اليهود: بل كان يهودياً وأنّهم على دينه وأولى النّاس به. فقال لهم رسول اللّه ﷺ: كلا الفريقين بريء من إبراهيم ودينه بل كان إبراهيم حنيفاً وأنا على دينه فأتبعوا دينه الإسلام. فقالت اليهود: يا محمد ما تريد إلا أن نتّخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى رباً. وقالت النصارى: واللّه يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزير.

---

(١) الدر المنثور: ٣٩/٢، والفصول المهمة: ٢٣ ـ ٢٥.

فأنزل اللّه تعالى ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء﴾ عدل ﴿بيننا وبينكم﴾ وكذلك كان يقولهاابن مسعود قال: دعا فلان إلى السّواء أي إلى النصف، وسواء كل شيء وسطه. قال اللّه ﴿فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾[١]، وإنّما قيل للنصف سواء لأن أعدل الامور وأفضلها أوسطها. وسواء نعت للكلمة إلا أنّه مصدر والمصادر لا تثنّى ولا تجمع ولا تؤنث. فإذا فتحت السين مدّت، وإذا كسرت أو ضُمّت قصرت. كقوله عز وجّل: ﴿مَكَاناً سُوىً﴾[٢]: أي مستو به ثم فسّر الكلمة فقال: ﴿ألاّ نعبد إلاّ الله﴾: محل (أن) رفع على إضمار هي[٣].

قال الزجاج: محلّه رفع [بمعنى أنه لا نعبد][٤]، وقيل: محله نصب بنزع حرف الصفة معناه: بأن لا نعبد إلا اللّه.

وقيل: محله خفض بدلاً من الكلمة أي تعالوا أن لا نعبد إلاّ اللّه.

﴿ولا نشرك به شيئاًولا يتّخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله﴾: كما فعلت اليهود والنصارى. قال اللّه: ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾. قال عكرمة: هو سجود بعضهم لبعض.

وقيل معناه: لا تطع في المعاصي أحداً، وفي الخبر من أطاع مخلوقاً في معصية اللّه فكأنّما سجد سجدة لغيره.

﴿فإن تولوا فقولوا﴾: أنتم لهم ﴿اشهدوا بأنّا مسلمون﴾: مخلصون بالتوحيد، وكتب رسول اللّه ﷺ هذه الآية إلى قيصر وملوك الروم، «من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم...

سلام على من اتبع الهدى.

«أمّا بعد.... فإني أدعوك إلى الإسلام أسلم تسلم. أسلم يؤتك الله أجرك مرتين. فإن توليت فلن تملكوا إلا أربع سنين، فإن توليت فعليك إثم الاريسيين، يا أهل الكتاب ﴿تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم﴾ الآية» [٥٩][٥].

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَاةُ وَالْإِنجِيلُ إِلَّا مِن بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَا أَنتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُم بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ وَدَّت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ

---

(١) سورة الصافات: ٥٥. (٢) سورة طه: ٥٨.

(٣) التقدير: هي أن لا نعبد إلاّ الله، وقيل موضع «أن» خفض على البدل من «كلمة».

(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ١٠٦.

(٥) مسند أحمد: ١ / ٢٦٣، صحيح البخاري: ١ / ٦، كنز العمال: ٤ / ٣٨٤ ح ١٠٠٣٥.

الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾ وَقَالَت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

**﴿يا أهل الكتاب لِمَ تُحاجّون في إبراهيم﴾**: وتزعمون أنه كان على دينكم اليهودية والنصرانية، وقد حدثت اليهودية بعد نزول التوراة، والنصرانية بعد نزول الإنجيل.

**﴿وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده﴾**: بعد مهلك إبراهيم بزمان طويل، وكان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألفا سنة.

**﴿أفلا تعقلون﴾**: بعرض حجّتكم وبطلان قولكم.

**﴿ها أنتم﴾**: قرأه أهل المدينة بغير همز ولا مدّ إلا بقدر خروج الألف الساكنة، وقرأ أهل مكّة مهموزاً مقصوراً على وزن هعنتم، وقرأ أهل الكوفة بالمدّ والهمز، وقرأ الباقون بالمدّ دون الهمز.

واختلفوا في أصله فقال بعضهم: أصله أنتم والهاء تنبيهاً. وقال الأخفش: أصله أأنتم فقلبت الهمزة الأولى هاء كقولهم: هرقت وأرقت.

**﴿هؤلاءِ﴾**: مبني على الكسر، وأصله أولاء فدخلت عليه هاء التنبيه، وفيه لغتان: القصر والمد، ومن العرب من يعضها.

أنشد أبو حازم[١]:

لعمرك أنا و الأحاليف هؤلا لفي محنة أطفالها لم تفطم[٢]

وهؤلاء ها ههنا في موضع النداء يعني يا هؤلاء.

**﴿حاججتم فيما لكم بِهِ علم﴾**: يعني في أمر محمد، لأنهم كانوا يعلمونه مما يجدون من نعته في كتابهم فحاجّوا به بالباطل.

**﴿فلم تُحاجّون فيما ليس لكم به علم﴾**: من حديث إبراهيم فليس في كتابكم أنّه كان يهودياً أو نصرانياً.

---

(١) في المصدر: حاتم.

(٢) تفسير الطبري: ٤ / ١٠٨ وفيه: أظفارها لم تقلم.

﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾: نزّه إبراهيم (عليه السلام) وبرّأه من ادعائهم فقال:

﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً﴾: فالحنيف الذّي يوحّد ويحج ويُضحّي ويختن ويستقبل القبلة وهو أسهل الأديان وأحبّها إلى اللّه وأهله أكرم الخلق على اللّه.

﴿وما كان من المشركين﴾ ﴿إنّ أولى النّاس بإبراهيم للذين اتبعوه﴾:

قال ابن عباس: قال رؤساء اليهود: واللّه يا محمد لقد علمت أنّا أولى بدين إبراهيم منك ومن غيرك، وأنّه كان يهودياً وما بك إلاّ الحسد لنا، فأنزل اللّه هذه الآية[١].

روى محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف عن أصحاب رسول اللّه ﷺ ويونس بن بكير عن محمد بن اسحاق رفعه. دخل حديث بعضهم في بعض. قالوا: لما هاجر رسول اللّه ﷺ إلى المدينة، وكان من أمر بدر ما كان اجتمعت قريش في دار الندوة، وقالوا: إنّ لنا في الذّين عند النجاشي من أصحاب محمد ثأراً بمن قتل منكم ببدر. فاجمعوا مالاً وهدوه إلى النجاشي لعلّهُ يدفع إليكم من عنده من قومكم، ولينتدب لذلك رجلان من ذوي آرائكم.

فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن أُبي معيط بالهدايا، الأدُم وغيره. فركبا البحر وأتيا الحبشة ؛ فلمّا دخلا على النجاشي سجدا له، وسلّما عليه وقالا له: إنّ قومنا لك ناصحون شاكرون ولصلاحك محبّون، وإنّهم بعثونا إليك ؛ لنحذّرك هؤلاء القوم الذّين قدموا عليك لأنّهم قوم رجل كذّاب خرج فينا فزعم أنّه رسول اللّه، ولم يبايعه أحد منّا إلا السفهاء وإنّا كنّا قد ضيّقنا عليهم الأمر. وألجأناهم إلى شعب أرضنا لا يدخل إليهم أحد. ولا يخرج منهم أحد. قد قتلهم الجوع والعطش. فلما اشتد عليه الأمر. بعث إليك ابن عم له ليفسد عليك دينك وملكك ورعيّتك فاحذرهم وادفعهم إلينا لنكفيكهم. قالوا: وآية ذلك أنّهم إذا دخلوا عليك لا يسجدون لك ولا يحيونك بالتحية التي يحييك بها النّاس رغبة عن دينك وسنّتك.

قال: فدعاهم النّجاشي فلمّا حضروا صاح جعفر بالباب: يستأذن عليك حزب اللّه. فقال النّجاشي: مروا هذا الصائح فليعد كلامه. ففعل جعفر. فقال النجاشي: نعم فليدخلوا بأمان اللّه وذمّته. فنظر عمرو بن العاص إلى صاحبه. فقال: ألا تسمع كيف يدخلون بحزب اللّه وما أجابهم النجاشي. فساءهما ذلك، ثم دخلوا عليه ولم يسجدوا له.

فقال عمرو: ألا ترى إنّهم يستكبرون أن يسجدوا لك. فقال لهم النّجاشي: ما منعكم ألاّ تسجدوا لي وتحيوّني بالتحيّة التي يُحييّني بها من أتى من الآفاق. قالوا: نسجد للّه الذّي خلقك

(١) أسباب النزول للواحدي: ٦٨.

وملكك -قال- وإنما كان للملك التحية لنا ونحن نعبد الأوثان. فبعث اللّه فينا نبياً صادقاً، وأمرنا بالتحية التي رضيها اللّه لنا. وهو السلام تحية أهل الجنّة. فعرف النّجاشي أن ذلك حق فيما جاء في التوراة والانجيل. قال: أيّكم الهاتف: يستأذن عليك حزب اللّه؟ قال جعفر: أنا. قال: تكلّم. قال: إنّك ملك من ملوك أهل الأرض ومن أهل الكتاب ولا يصلح عندك كثرة الكلام ولا الظلم، وأنا أُحبّ أن أُجيب عن أصحابي فمن هذين الرّجلين أن يتكلّم أحدُهما وينصت الآخر. فتسمع محاورتنا. فقال عمرو لجعفر: تكلّم.

فقال جعفر للنجاشي: سل هذين الرجلين. أعبيد نحن أم أحرار؟ فإن كنّا عبيداً أبقنا من أربابنا فارددنا إليهم. فقال النجاشي: أعبيد هم يا عمرو أم أحرار؟ قال: لا، بل أحرار كرام. فقال النّجاشي: نجّوا من العبودية، ثم قال جعفر: سلهما هل أهرقنا دماً بغير حق ؟فاقتصّ منّا. فقال عمرو: لا ولا قطرة. فقال جعفر: سلهما هل أخذنا أموال النّاس بغير حق فعلينا إيفاؤها.

فقال النّجاشي: قل يا عمرو. وإن كان قنطاراً. فعليّ قضاؤه قال: لا ولا قيراط. قال النّجاشي: فما تطلبون منهم؟ قال عمرو: كنّا وهم على دين واحد وأمر واحد على دين آبائنا، وتركوا ذلك الدين واتبعوا غيره. ولزمناه نحن فبعثنا إليك قومهم لتدفعهم إلينا.

فقال النجاشي: ما هذا الدين الذي كنتم عليه والدين الذّي اتبعتموه؟ قال جعفر: أمّا الدين الذي كنّا عليه فتركناه فهو دين الشيطان وأمره. كنّا نكفر باللّه ونعبد الحجارة. وأما الذي تحولنا إليه فدين الإسلام جاءنا به من اللّه رسول وكتاب مثل كتاب ابن مريم موافقاً له. فقال النجاشي: يا جعفر تكلّمت بأمر عظيم فعلى رسلك. فأمر النجاشي فضرب بالناقوس. فاجتمع إليه كل قسّيس وراهب. فلمّا اجتمعوا عنده قال النّجاشي: أُنشدكم اللّه الذي أنزل الإنجيل على عيسى. هل تجدون بين عيسى وبين يوم القيامة نبيّاً مرسلاً؟ فقالوا: اللهم نعم. قد بشرّنا به عيسى (عليه السلام) فقال: من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي. فقال النجاشي لجعفر: هيه: أي هات ماذا يقول لكم هذا الرّجل؟ وما يأمركم به؟ وما ينهاكم عنه؟ فقالوا: يقرأ علينا كتاب اللّه، ويأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويأمر بحسن الجوار، وصلة الرحم، ويأمر للوالدين واليتيم، ويأمر بأن نعبد اللّه وحده لا شريك له. فقال: إقرأ عليّ شيئاً ممّا يقرأ عليكم. فقرأ عليهم سورة العنكبوت والرّوم. فغاضت أعين النّجاشي وأصحابه من الدمع. وقالوا: يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطّيب. فقرأ عليهم سورة الكهف. فأراد عمرو أن يغضب النّجاشي. فقال: إنّهم يشتمون عيسى وأُمّه. فقال النّجاشي: ما تقولون في هذا؟ فقرأ جعفر عليهم سورة مريم فلمّا أتى على ذكر مريم وعيسى رفع النّجاشي نفسه من سواكه قدر ما يقذي العين وقال: ما زاد المسيح على ما يقولون.

ثم أقبل على جعفر وأصحابه فقال: إذهبوا فأنتم سيوم بأرضي يقول آمنون مَنْ سبّكم أو

آذاكم غرّم، ثم قال: أبشروا ولا تخافوا فلا دهورة اليوم على حزب إبراهيم (عليه السلام)قال عمرو للنّجاشي: ومن حزب إبراهيم؟ قال: هؤلاء الرّهط وصاحبهم الذّي جاءوا من عنده ومن اتبعه، ولكنّكم أنتم المشركون.

ثم ردّ النّجاشي على عمرو وأصحابه المال الذّي حملوه، وقال: إنّما هديّتكم رشوة إلي. فاقبضوها، ولكنّ اللّه ملّكني ولم يأخذ مني رشوة. قال جعفر: فانصرفنا فكنّا في خير دار، وأكرم بلد وأنزل اللّه ذلك اليوم في خصومتهم على رسوله وهو في المدينة[1] **﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾**: على مثله.

**﴿وهذا النبّي﴾**: يعني محمداً ﷺ: **﴿والذين آمنوا والله وليّ المؤمنين﴾**.

روى مسروق عن عبد اللّه قال: قال رسول اللّه ﷺ: «لكلّ نبّي ولاء من النبيّين وإنّ وليّي منهم أبي وخليل ربّي ثم قرأ الآية **﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾**. . . » [٦٠].

**﴿ودّت﴾**: تمّنت.

**﴿طائفةٌ من أهل الكتاب. . . .﴾** الآية: نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمّار ابن ياسر حين دعاهم اليهود إلى دينهم، قد مضت هذه القصة في سورة البقرة.

**﴿ودّت﴾**: تمّنت. **﴿طائفة﴾**: جماعة من أهل الكتاب يعني اليهود.

**﴿لو يُضّلونكم﴾**: يزّلونكم عن دينكم ويردّوكم إلى الكفر. وقال ابن جرير: يهلكونكم كقول الأخطل يهجو جرير بن عطية:

كنت القذى في موج أكدرمزبد قذف الآتي به فضّل ضلالا[2]

أي هلك هلاكاً.

**﴿وما يُضّلون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾**.

**﴿يا أهل الكتاب﴾**: يعني اليهود والنّصارى. **﴿لِمَ تكفرون بآيات الله﴾**: يعني القرآن وبيان نعت محمد ﷺ.

**﴿وأنتم تشهدون﴾**: إنّ نعته مذكور في التوراة والإنجيل.

**﴿يا أهل الكتاب لم تلبسون﴾**: تخلطون **﴿الحقّ بالباطل﴾**: الإسلام باليهوديّة والنصرانيّة.

وقال ابن زيد: التوراة التّي أنزل اللّه على موسى بالباطل الذّي غيّرتموه، وحرّفتموه، وضيّعتموه، وكتبتموه بأيديكم.

---

(١) أسباب النزول للواحدي: ٧١.

(٢) تفسير الطبري: ١ / ٦٨.

﴿**وتكتمون الحقّ وأنتم تعلمون**﴾: أنّ محمداً رسول اللّه ودينه حقّ.

وقرأ أبو مجلز: تلبّسون بالتشديد. وقرأ حسن بن عمير: تلبسوا وتكتموا بغير نون ولا وجه له.

﴿**وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذّي أُنزل على الذّين آمنوا**﴾: الآية.

قال الحسن والسّدي: تواطأ إثنا عشر حبراً من يهود خيبر وقرى عربية، وقال بعضهم لبعض: أُدخلوا دين محمد أول النهار باللسان دون الاعتقاد، واكفروا آخر النهار وقولوا: إنّا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك، وظهر لنا كذبه وبطلان دينه؛ فإذا فعلتم ذلك شكّ أصحابه في دينهم، وقالوا: إنّهم أهل الكتاب وهم أعلم به منّا فيرجعون عن دينهم إلى دينكم، وقالوا: إنّهم أهل.

وقال مجاهد ومقاتل والكلبي: هذا في تبيان القبلة لما صُرفت إلى الكعبة. فشقّ ذلك على اليهود لمخالفتهم. فقال كعب بن الأشرف لأصحابه: آمنوا بالذّي أُنزل على محمد من أمر الكعبة، وصلّوا إليها أول النّهار ثمّ اكفروا آخر النّهار، وارجعوا إلى قبلتكم الصّخرة لعلّهم يقولون أهل الكتاب هم أعلم منّا فيرجعون إلى قبلتنا، فحذّر اللّه نبيّه مكر هؤلاء وأطلعه على سرّهم. فأنزل: ﴿**وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذّي أُنزل على الذّين آمنوا**﴾

﴿**وجه النّهار**﴾: أوّله وسّمي الوجه وجهاً لأنّه أحسنه، وأول ما يواجه به الناظر فيرى، ويقال لأول الشيب وجهه.

قال الربيع بن زياد:

من كان مسروراً بمقتل مالك فليأتِ نسوتنا بوجه نهار[1]

﴿**واكفروا آخره لعلهم**﴾: يشكّون. ﴿**يرجعون**﴾: عن دينهم. ﴿**ولا تؤمنوا**﴾: ولا تصّدقوا.

﴿ **إلا من تبع دينكم**﴾: هذا من كلام اليهود أيضاً بعضهم لبعض ولا تؤمنوا ولا تصدّقوا إلا من تبع دينكم أي وافق ملّتكم وصلّى إلى قبلتكم واللام في قوله ﴿**لمن**﴾: صلة. يعني ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم اليهوديّة كقول اللّه تعالى ﴿**قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون**﴾[2]

﴿**قل إنّ الهدى هدى الله أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم**﴾ الآية: اختلف القرّاء والعلماء فيه، فقرأت العامّة: أن يؤتى بالفتح من الألف وقصرها ووجه هذه القراءة إنّ هذا الكلام معترض بين

(١) لسان العرب: ١٣ / ٥٥٦.

(٢) سورة النمل: ٧٢.

كلامين وهو خبر عن اللّه تعالى أنّ البيان وما يدلّ قوله

**﴿قل إنّ الهدى هدى الله﴾** متصل بالكلام الأوّل إخباراً عن قول اليهود بعضهم لبعض، ومعنى الآية: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أُوتيتم من العلم والحكمة والحجّة في المنّ والسلوى، وفلق البحر وغيرها من الفضائل والكرامات. ولا تؤمنوا أن يُحاجّوكم عند ربّكم لأنّكم أصحّ ديناً منه، وهذا معنى قول مجاهد و الأخفش.

وقال ابن جريج وابن زيّات: قالت اليهود لسفلتهم: لا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وأيّ فضل يكون لكم عليهم حيث علموا ما علمتم وحينئذ **﴿يُحَاجوكم عند ربّكم﴾**: يقولون عرفتم أنّ ديننا حقّ فلا تصدّقوهم لئلاّ يعلموا مثل ما عُلّمتم ولا يُحاجّوكم عند ربكم، ويجوز أن يكون على هذا القول لا مضمراً كقوله تعالى **﴿يبين الله لكم أن تضلّوا﴾**[1] يكون تقديره ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم لئلاّ يؤتى أحد من العلم مثل ما أوتيتم وألا يحاجّوكم عند ربكم.

وقرأ الحسن و الأعمش: إن يؤتى بكسر الألف ووجه هذه القراءة إنّ هذا كلّه من قول اللّه بلا اعتراض وأن يكون كلام اليهود تاماً عند قوله **﴿إلا لمن تبع دينكم﴾** ومعنى الآية: قل يا محمد إنّ الهدى هدى اللّه أن يؤتى ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يا أُمّة محمد أو يحاجّوكم، يعني إلا أن يجادلكم اليهود بالباطل فيقولون نحن أفضل منكم وقوله: **﴿عند ربّكم﴾** أي عند فضل ربّكم لكم ذلك ويكون (أنّ) على هذا القول بمعنى الجحد والنفي.

وهذا معنى قول سعيد بن جبير والحسن وأبي مالك ومقاتل والكلبي. وقال الفرّاء: ويجوز أن يكون (أو) بمعنى حتّى كما يقال: تعلّق به أو يعطيك حقّك أي حتى يعطيك حقّك.

وقال امرؤ القيس:

فقلت له لا تبك عينك[2] إنّما نحاول ملكاً أو نموت فنعذرا[3]

أي حتى نموت.

والمعنى لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم، ما أعطى أحداً مثل ما أُعطيتم يا أُمة محمد من الدّين والحجّة حتّى يحاجّوكم عند ربّكم.

وقرأ ابن كثير: أن يؤتى بالمدّ وحينئذ يكون في الكلام إختيار تقديرها: أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم يا معشر اليهود من الكتاب والحكمة تحسدونهم ولا تؤمنون بهم وهذا قول قتادة والربيع.

---

(١) سورة النساء: ١٧٦.
(٢) في المصدر: عيناك.
(٣) كتاب العين: ٨ / ٤٣٨.

و إلاّ هذا من قول اللّه عز وجّل: قل لهم يا محمد إنّ الهدى هدى اللّه لما أنزل كتاباً مثل كتابكم وبعث نبيّاً مثل نبيّكم حسدتموه وكفرتم به.

﴿قل إنّ الفضل بيد الله﴾ الآية.

قال أبو حاتم: إنّ معناه الآن فحذف لام الجزاء استخفافاً وأُبدلت مدّه كقراءة من قرأ: ﴿أن كان ذا مال﴾ أي الآن كان.

وقوله: أو يحاجّوكم على هذه القراءة رجوع إلى خطاب المؤمنين ويكون أو بمعنى أن لأنّهما حرفا شك وجزاء ويوضع أحدهما موضع الآخر وتقدير الآية: وإن يحاجّوكم يا معشر المؤمنين عند ربّكم فقل يا محمد: إنّ الهدى هدى اللّه ونحن عليه.

ويحتمل أن يكون الجميع خطاباً للمؤمنين ويكون نظم الآية: أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم يا معشر المؤمنين [فلا تشكّو عند تلبيس اليهود][1] فقل إنّ الفضل بيد اللّه.

وإن حاجّوكم فقل إنّ الهدى هدى اللّه.

فهذه وجوه الآيات باختلاف القرآن. ويحتمل أن يكون تمام الخبر عن اليهود عند قوله ﴿لعلّهم يرجعون﴾ فيكون قوله ﴿ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم﴾ إلى آخر الآية من كلام اللّه عزّ وجّل. وذلك إنّ اللّه تعالى مثبّتٌ لقلوب المؤمنين ومشحذٌ لبصائرهم لئلاّ يشكّوا عند تلبيس اليهود وتزويرهم في دينهم أي: ولا تصدّقوا يا معشر المؤمنين إلا لمن تبع دينكم ولا تصدّقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الدين والفضل، ولا تصدّقوا أن يحاجّوكم في دينكم عند ربّكم فيقدرون على ذلك فإنّ الهدى هدى اللّه وأنّ الفضل بيد اللّه.

﴿يؤتيه من يشاء واللّهُ واسعٌ عليم﴾: فتكون الآية كلّها خطاب اللّه عز وجّل للمؤمنين عند تلبيس اليهود عليهم لئلاّ يزلّوا ولا يرتابوا واللّه أعلم. يدل عليه قول الضحّاك قال: إنّ اليهود قالوا: إنّا نحاجّ عند ربنا من خالفنا في ديننا فبيّن اللّه تعالى أنّهم هم المدحضون أي المغلوبون، وإنّ المؤمنين هم الغالبون.

وقال أهل الإشارة في هذه الآية: لا تعاشروا إلا من يوافقكم على أحوالكم وطريقتكم فإنّ من لا يوافقكم لا يرافقكم.

﴿يختص برحمته﴾: بنبوّته ودينه ونعمته.

﴿من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾: وقال أبو حيّان: إجمال القول يبقى مع رجاء الرّاجي وخوف الخائف.

---

(١) زيادة لتقويم النص.

﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون (٧٥) بلى من أوفى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين (٧٦) إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم (٧٧) وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون (٧٨) ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون (٧٩) ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون (٨٠) وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين (٨١) فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون (٨٢) أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون (٨٣) قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون (٨٤) ومن يبتغ غير الإسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين (٨٥)﴾

**﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤدّه إليك﴾**: الآية: قال أكثر المفسّرين: نزلت هذه الآية في اليهود كلّهم، أخبر اللّه تعالى إنّ فيهم أمانة وخيانة. والقنطار عبارة عن المال الكثير، والدينار عبارة عن المال القليل.

فإن قيل: فأيّ فائدة في هذه الأخبار وقد علمنا أنّ النّاس كلّهم لم يزالوا كذلك منهم الأمين ومنهم الخائن.

قلنا: تحذير من اللّه تعالى للمؤمنين أن يأتمونهم على أموالهم أو يغترّوا بهم لاستحلالهم أموال المؤمنين.

وهذا كما روي في الخبر: أتراعون عن ذكر الفاجر؟ اذكروه بما فيه كي يحذره النّاس.

وقال بعضهم: الأمانة راجعة إلى من أسلم منهم، والخيانة راجعة إلى من لم يسلم منهم.

وقال مقاتل: **﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤدّه إليك﴾**: عبد اللّه بن سلام أودعه رجل ألفاً ومائتي أوقية من الذّهب فأدّاه إليه فمدحه اللّه.

**﴿ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤدّه إليك﴾**: في مخاض بن عازورا وذلك أنّ رجلاً من قريش استودعه ديناراً فخانه.

وفي بعض التفاسير: إنّ الذّي يؤدّي الأمانة في هذه الآية هم النصارى، والذين لا يؤدّونه هم اليهود.

وفي قوله ﴿تأمنه﴾: قراءتان.

قرأ الأشهب العقيلي: تِيمنهُ بكسر التاء وهي لغة بكر وتميم، وفي حرف ابن مسعود مالك لا تيمنّا.

وقراءة العامّة تأمنه بالالف. والدينار أصله دنّار فعوّض من إحدى النّونين ياء طلباً للخفّة لكثرة استعماله، يدلّ عليه أنّك تجمعه دنانير.

وفي قوله ﴿يؤدّه﴾ وأخواته خمس قراءات.

فقرأها كلّها أبو عمرو و الأعمش وعاصم وحمزة: ساكنة الهاء.

وقرأ أبو جعفر ويعقوب: مختلسة مكسورة. وقرأ سلام: مضمومة مختلسة. وقرأ الزهري: مضمومة مشبعة.

وقرأ الآخرون: مكسورة مشبعة فمّن سكّن الهاء فإنّ كثيراً من النحاة خطّئوه، لأن الجزم ليس في الهاء إذا تحرك ما قبلها والهاء اسم المكنّى و الأسماء لا تجزم.

قال الفرّاء: هذا مذهب بعض العرب يجزمون الهاء إذا تحرّك ما قبلها فيقول: ضربته ضرباً شديداً، كما يسكّنون ميم أنتم وقمتم وأصلها الرفع.

وأنشد:

لمّا رأى أن لا دعه ولا شبع مال إلى أرطأة حقف[1] فاضطجع[2]

وقال بعضهم: إنّما جاز إسكان الهاء في هذه المواضع لأنّها وضعت في موضع الجزم وهو الياء الذاهب، ومن اختلس فإنّه اكتفى بالضمّة عن الواو وبالكسر عن الياء وأنشد الفرّاء:

أنا ابن كلاب وابن أوس فمن يكن قناعه مغطيّا فإنّي لمجتلى[3]

وأنشد سيبويه:

فإن يكن غثّاً أو سميناًفإنّه سيجعل عينيه لنفسه مغمضاً

ومن أشبع الهاء فعلى الأصل لما كان الحرف ضعيفاً قوي بالواو في الضم وبالياء في الكسر.

(١) الارطاة: واحد الارطر وهو شجر من شجر الرمل. والحقف: (بالكسر) ما اعوج من الرمل.
(٢) لسان العرب: ٥ / ٣٠٤.
(٣) الصحاح: ٦ / ٢٤٤٧.

قال سيبويه: يجيء بعد هاء المذّكر واو كما يجيء بعد هاء المؤنّث ألف. ومن ضمّ الهاء فعلى الأصل؛ لأنّ أصل الهاء الضمّة مثل هو، وهُما وهُم، ومن كسر فقال؛ لأنّ قبله ياء وإن كان محذوفاً فلأنّ ما قبلها مكسور.

**﴿ إلاّ ما دُمتَ عليه قائماً﴾**: قرأ يحيى وثابت و الأعمش وطلحة بكسر الدّال، والباقون بالضّم.

من ضمّ فهو من دام ـ يدوم، ومن لغة العالية. ومن كسر فله وجهان، قال بعضهم: هو أيضاً من دام يدوم إلا أنّه على وزن فعل ـ يفعل، يقول دمت تدوم مثل مت ـ تموت، قاله الأخفش. وليس في الأفعال الثلاثيّة فعِل ـ يفعِلُ بكسر العين في الماضي وضمّها في الغابر من الصحيح الآخر فإنّ فضِل ـ يفضُل، ونعِم ـ ينعُم، ومن المعتّل متُّ ـ أموتُ ودمتُ ـ أدوم وهما لغة تميم.

قال أكثر العلماء: من كرام ـ يدام ـ فعِل ـ يفعل مثل خاف ـ يخاف، وهاب يهاب.

**﴿قائماً﴾**: قال ابن عبّاس: مُلحاً.

مجاهد: مواظباً. سعيد بن جبير: مرابطاً. قتادة: قائماً تقتضيه. السّدي: قائماً على رأسه.

العتيبي: مواظباً بالإقتضاء وأصله إنّ المطالب للشيء يقوم فيه والتّارك له يقعد عنه، ودلالة قوله: أُمّة قائمة أي: عاملة بأمر اللّه غير تاركة.

أبو روق: يعترف بما دفعت إليه ما دمت قائماً على رأسه، فإن سألته إيّاه في الوقت حينما تدفعه إليه يردّه عليك وإن أنظرته وأخّرته أنكر وذهب به وذلك الاستحلال والخيانة.

**﴿بأنّهم قالوا ليس علينا في الأميّن﴾**: أي في حال العرب. نظيره **﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الأُمِّيِّنَ رَسُولا مِنْهُمْ﴾**[1]

**﴿سبيل﴾**: إثم وحرج ـ دليله قوله: **﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيل﴾**[2]وذلك؛ إنّ اليهود قالوا لا حرج علينا في حبس أموال العرب قد أحلّها اللّه لنا؛ لأنّهم ليسوا على ديننا، وكانوا يستحلّون ظلم من خالفهم في دينهم يقولون لم يجعل اللّه لهم في كتابنا حرمة.

الكلبي: قالت اليهود إنّ الأموال كلّها كانت لنا فما كانت في أيدي العرب منها فهو لنا وإنّما ظلمونا وغصبونا ظلماً فلا سبيل علينا في أخذنا إيّاه منهم.

---

(١) سورة الجمعة: ٢.

(٢) سورة التوبة: ٩١.

الحسن وابن جريج ومقاتل: بايع اليهود رجالاً من المسلمين في الجاهلية فلمّا أسلموا تقاضوهم بقيمة أموالهم فقالوا: ليس لكم علينا حقّ ولا عندنا قضاء لكّم تركتم الدّين الذي كنتم عليه وانقطع العهد بيننا وبينكم، وادّعوا إنّهم وجدوا ذلك في كتابهم فكّذبهم اللّه تعالى فقال: **﴿ويقولون على الله الكذبَ وهم يعلمون﴾**.

وفي الحديث: لما نزلت الآية قال النبّي ﷺ: «كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنّها موفاة[1] إلى البرّ والفاجر»[2] [٦١].

وروى أبو إسحاق الهمداني عن صعصعة: إنّ رجلاً سأل ابن عباس فقال: إنّا نصيب في الغزو من أموال أهل المدينة الدّجاجة أو الشاة قال ابن عبّاس: ويقولون ماذا ؛ قال: يقولون: ليس علينا بأس. قال: هذا كما قال أهل الكتاب **﴿ليس علينا في الأميّن سبيل﴾**[3] إنهم إذا أدّوا الجزية لم يحلّ لكم أموالهم إلا بطيب أنفسهم ثمّ قال اللّه تعالى ردّاً عليهم: **﴿بلى﴾**: أي ليس كما قالوا ولكن **﴿من أوفى بعهده﴾**: الذي عاهد اللّه في التوراة من الإيمان بمحمّد والقرآن وأداء الأمانة.

والهاء في قوله **﴿بعهده﴾** راجعة إلى اللّه عزّ وجّل قد جرى ذكره في قوله **﴿ويقولون على اللّه الكذب﴾**. ويجوز أن تكون عائدة إلى **﴿أوفى﴾**.

**﴿واتّقى﴾**: من الكفر والخيانة ونقض العهد.

**﴿فإنّ الله يُحبُّ المتّقين﴾**: من هذه صفته.

وعن الحسن: قال: قال رسول اللّه ﷺ: «ثلاثة من كنّ فيه فهو منافق وإن صلّى و صام وزعم أنّه مؤمن، إذا حدّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتُمِن خان» [٦٢][4].

وعن أبي أمامة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «من ائتمن على أمانة فأدّاها ولو شاء لم يؤدّها زوجّه الله من الحور العين ما شاء » [٦٣][5].

الحسن عن أبي سعيد الخدري عن رسول اللّه ﷺ: «التّاجر الصّدوق الأمين مع النبييّن والصدّيقين والشهداء» [٦٤][6].

وهب عن حذيفة قال: حدّثني رسول اللّه ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر،

---

(١) في المصدر: مؤداة.
(٢) فتح القدير: ١ / ٣٥٤ ، تفسير مجمع البيان: ٢ / ٣٢٧.
(٣) سورة آل عمران: ٧٥.
(٤) كنز العمال: ١ / ١٧١ .
(٥) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٣٢٧.
(٦) المستدرك: ٢ / ٦.

حدّثنا: «إنّ الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجّال، ونزل القرآن فتعلّموا من القرآن وتعلّموا من أصل السّنة» [٦٥][١].

ثم حدّثنا عن رفعهما فقال: «ينام الرّجل النومة فينزع الأمانة من قلبه فيظل أثرها كأثر المجل كجمر دحرجته على رجلك فتراه منتثراً وليس فيه شيء». ثم أخذ حذيفة حصاة فدحرجها على ساقه قال: فيصبح النّاس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتّى يقال له: فلان رجلا أميناً، وحتّى يقال للرّجل: ما أجلده، ما أعقله، وأظرفه وما في قلبه مثقال حبّة خردل من إيمان. ولقد أتى عليّ حين ولا أبالي أيّكم بايعت لئن كان مسلماً ليردّن على إسلامه ولئن كان يهودياً أو نصرانياً ليردّنّ على ساعيه فأنا اليوم فما كنت لأبايع رجلاً منكم إلاّ فلاناً وفلاناً[٢].

وقيل: أكمل الدّيانة ترك الخيانة، وأعظم الجناية خيانة النّاس.

**﴿إنّ الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً﴾**: اختلفوا في نزول هذه الآية:

فقال عكرمة: نزلت في أبي رافع وكنانة بن أبي الحقيق وحيي بن أحطب وغيرهم من رئيس اليهود كتبوا ما عهد اللّه إليهم في التوراة في شأن محمّد ﷺ وبدّلوه وكتبوا بأيديهم غيره، وحلفوا إنّه من عند اللّه لئلا يفوتهم الرّشى والمأكل التي كانت لهم على أتباعهم.

وقال الكلبي: إنّ ناساً من علماء اليهود أولي فاقة كانوا ذوي حظ من علم التوراة فأصابهم سِنَة. فأتوا كعب بن الأشرف يستميرونه فسألهم كعب: هل تعلمون أنّ هذا الرجّل رسول اللّه في كتابكم؟ فقالوا: نعم، وما تعلمه أنت؟ قال: لا. قالوا: فإنّا نشهد إنّه عبد اللّه ورسوله، قال كعب: قد كذبتم عليّ فأنا أريد أن أميركم وأكسوكم فحرمكم اللّه خيراً كثيراً.

قالوا: فإنّه شبّه لنا. فرويداً حتى نلقاه. قال: فانطلقوا فكتبوا صفة سوى صفته، ثم أتوا نبي اللّه ﷺ فكتموه ثم رجعوا إلى كعب، فقالوا: قد كنّا نرى رسول اللّه فأتيناه، فإذا هو ليس بالنعت الذّي نُعت لنا وأخرجوا الّذي كتبوه. ففرح بذلك كعب، ومكرهم فأنزل اللّه عزّ وجّل هذه الآية، نظيرها قوله: **﴿إنّ الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب يشترون به ثمناً قليلاً﴾**[٣] الآية.

وروى منصور بن أبي وائل قال: قال عبد اللّه: من حلف على عين يستحقّ بها مالاً وهو فيها فاجر لقي اللّه عزّ وجّل وهو عليه غضبان. فأنزل اللّه تعالى تصديق ذلك **﴿إنّ الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً﴾** الآية.

وقال الأشعث بن قيس: فيّ نزلت، وكانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى

---

(١) غريب الحديث: ٤ / ١١٧ - ١١٨ بتفاوت.

(٢) مسند أحمد: ٥ / ٣٨٣.

(٣) سورة البقرة: ١٧٤.

رسول اللّه ﷺ فقال: «شاهداك أو يمينه». فقلت: إنّه إذاً يحلف ولا يبالي. فقال رسول اللّه ﷺ: «من حلف على عين يستحقّ بها مالاً هو فيها فاجر لقي الله تعالى وهو عليه غضبان» [٦٦][١]. فأنزل اللّه تعالى: ﴿**إنّ الّذين يشترون...**﴾ الآية.

وقال ابن جريج: إنّ الأشعث بن قيس اختصم هو ورجل إلى رسول اللّه ﷺ في أرض كانت في يده لذلك ليعزّره في الجاهلية: فقال رسول اللّه ﷺ: «أقم بيّنتك؟». قال الرجل: ليس يشهد لي على الأشعث بن قيس أحد. قال: «لك يمينه» [٦٧]. فقام الأشعث وقال: أُشهد اللّه وأُشهدكم أنّ خصمي صادق. فردَّ إليه أرضه وزاده من أرض نفسه زيادة كثيرة مخافة أن يبقى في يده شيء من حقّه فهو لعقب ذلك الرجل من بعده[٢].

وروى بادان عن ابن عباس قال: نزلت في امرىء القيس بن عابس الكندي استعدى عليه عبدان بن أشرع فقضى رسول اللّه ﷺ بالحلف ، فلمّا همّ أن يحلف نزلت هذه الآية. فامتنع أمرىء القيس أن يحلف وأقرّ لعبدان بحقّه ودفعه إليه. فقال رسول اللّه ﷺ: لك عليها الجنّة.

وقال مجاهد والشعبي: أقام رجلاً سلعته أوّل النّهار فلمّا كان آخره جاء رجل فساومه فحلف لقد منعها أوّل النّهار من كذا ولولا المساء لما باعها به. فأنزل اللّه تعالى ﴿**إنّ الّذين يشترون بعهد الله**﴾: أي يستبدلون بعهد اللّه وإيفاء الأمانة ﴿**وأيمانهم**﴾ الكاذبة ﴿**ثمناً قليلاً**﴾.

﴿**أولئك لا خلاق لهم في الآخرة**﴾: ونعيمها وثوابها ولا يكلمهم اللّه كلاماً ينفعهم ويسرّهم. قاله المفسرون، وقال المفضل: ﴿**ولا يكلمهم الله**﴾: بقبول حجّة يحتجّون بها.

﴿**ولا ينظر إليهم يوم القيامة**﴾: أي لا يرحمهم ولا يعطف عليهم ولا يحسن إليهم ولا يكلمهم خيراً. يُقال نظر فلان لفلان، ونظر إليه إذا رحمه وأحسن إليه.

قال الشاعر:

فقلت انظري ما أحسن النّاس كلّهم لبني غلّة صدبان قد شفّهُ الوجد

وعن أبي عمرو الجوني قال: ما نظر اللّه إلى شيء إلا رحمه ؛ ولو قضى أن ينظر إلى [أهل] النّار لرحمهم، ولكن قضى أن لا ينظر إليهم.

روى عبد اللّه بن كعب عن أبي أمامة الخازني: إنّ رسول اللّه ﷺ قال: «من اقتطع حقّ امرىء مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النّار وحرّم عليه الجنّة»، فقال رجل وإن كان شيئاً يسيراً قال: «وإن كان قضيباً من أراك» [٦٨][٣].

---

(١) صحيح البخاري: ٣ / ١٦٠ وفيه يمين يستحق بدل عين يستحق.

(٢) تفسير الطبري: ٣ / ٤٣٦.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ٢٦٠.

وروى محمد بن زيد القرشي عن عبد اللّه بن أبي أمامة الخازني عن عبد اللّه بن أنس قال: قال رسول اللّه ﷺ: «أكبر الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس. والذي نفسي بيده لا يحلف أحد وإن كان على مثل جناح بعوضة إلا كانت وكنة في قلبه إلى يوم القيامة» [٦٩][1].

**﴿ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم﴾**:

رجل على فضل ما بالطريق فمنع ابن السّبيل، ورجل بايع رجلاً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه ما يريد وفى له و إلاّ لم يفِ لهُ، ورجل يساوم سلعته بعد العصر. فحلف باللّه لقد أعطي بها كذا وكذا فصدّقه الآخر وأخذها.

وروى الحارث الأعور عن علي (عليه السلام) قال: قال رسول اللّه ﷺ: «إيّاكم واليمين الفاجرة. فإنّها تدع الدّيار بلاقع من أهلها» [٧٠][2].

وروى معمّر في رجل من بني تميم عن أبي الأسود قال: سمعت رسول اللّه ﷺ يقول: «اليمين الفاجرة تعقم الرحم» [٧١][3].

العلاء بن عبد الرّحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «اليمين الفاجرة منفقة للسلعة ممحقة للكسب» [٧٢][4].

**﴿وإنّ منهم﴾**: يعني من أهل الكتاب الذين تقدّم ذكرهم وهم اليهود.

**﴿لفريقاً﴾**: طائفة وهم: كعب بن الأشرف، ومالك بن الصّف، وحيي بن الأخطب، وأبو ياسر وحيي وسبعة بن عمرو الشاعر.

**﴿يلوون﴾**: قرأ أهل المدينة **﴿يلوون﴾** مضمومة الياء مفتوحة اللام مشدّدة الواو على التكثير.

وقرأ حميد: **﴿يلون﴾** بواو واحدة على نية الهمز، ثم ترك الهمزة ونقل حركتها إلى اللام. وقرأ الباقون بواوين ولام ساكنة مخففة ومعناها جميعاً يعطفون **﴿ألسنتهم﴾**: بالتحريف المتعنّت وهو ما غيّروا من صفة محمد ﷺ وآية الرّجم. يقال: لوى لسانه عن كذا أي غيّره، ولوى الشيء عمّا كان عليه إذا غيّره إلى غيره، ولوى فلاناً عن رأيه، إذا أماله عنه، ومنه: ليُّ الغريم، قال النابغة الجعدي:

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٤٩٥.
(٢) كنز العمال: ١٦ / ٩٦ ح ٤٤٠٥٢.
(٣) كنز العمال: ١٦ / ٦٩٦ ح ٤٦٣٨٠.
(٤) شرح مسلم: ٢ / ١٢٦.

لوى اللّه علم الغيب عم سواءه ويعلم منه ما مضى وتأخرا[١]

ونظيره قوله: ﴿**وإن تلووا أو تعرضوا....**﴾ الآية.

﴿**لتحسبوهُ**﴾: لتظنّوا ما حرّفوا ﴿**من الكتاب**﴾: الذي أنزله اللّه.

﴿**وما هو من الكتاب ويقولون على الله الكذِب وهم يعلمون**﴾: إنّهم كاذبون.

وروى جويبر عن الضحّاك عن ابن عباس: إنّ الآية نزلت في اليهود والنّصارى جميعاً والذين هم حرّفوا التوراة والإنجيل، وضربوا كتاب اللّه بعضه ببعض وألحقوا به ما ليس منه فأسقطوا منه الدين الحنفي، فبيّن اللّه تعالى كذبهم للمؤمنين.

﴿**ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوّة**﴾ الآية.

قال الضحّاك ومقاتل: ما كان لبشر يعني عيسى (عليه السلام) ﴿**أن يؤتيه اللّه الكتاب**﴾ يؤتى الحكمة. نزلت في نصارى أهل نجران.

وقال ابن عباس وعطاء: ما كان لبشر يعني محمداً ﷺ أن يؤتيه اللّه الكتاب: يعني القرآن؛ وذلك أنّ أبا رافع القرظي من اليهود والرئيس من نصارى أهل نجران قالا: يا محمد أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً؟ فقال رسول اللّه ﷺ: «معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني» [٧٣][٢]. فأنزل اللّه تعالى هذه الآية.

وقال الحسن: بلغني أنّ رجلاً قال: يا رسول اللّه نسلّم عليك كما يسلّم بعضنا على بعض، أفلا نسجد لك؟ قال: «لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله، ولكن أكرموا نبيّكم واعرفوا الحق لأهله» [٧٤][٣]. فأنزل اللّه ﴿**ما كان لبشر**﴾: يعني ما ينبغي لبشر، كقوله ﴿**وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً**﴾[٤] وكقوله ﴿**ما يكون لنا أن نتكلّم بهذا**﴾[٥]: يعني ما ينبغي.

وقال أهل المعاني: هذه اللام منقولة وأن بمعنى اللام، وتقدير الآية: ما كان لبشر ليقول ذلك. نظير قوله: ﴿**ما كان للّه أن يتّخذ من ولد**﴾[٦]: أي ما كان الله ليتخذ ولداً وقوله ﴿**ما كان لنبي أن يغل**﴾[٧] أي ما كان لنبيّ ليغلّ. والبشر جميع بني آدم لا واحد من لفظه: كالقوم والجيش، ويوضع موضع الواحد والجمع.

---

(١) لسان العرب: ١٤ / ٤١٣.
(٢) تفسير الطبري: ٣ / ٤٤١.
(٣) أسباب نزول الآيات: ٧٤، تفسير مجمع البيان: ٢ / ٣٣١.
(٤) سورة النساء: ٩٢.
(٥) سورة النور: ١٦.
(٦) سورة مريم: ٣٥.
(٧) سورة آل عمران: ١٦١.

**﴿أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوّة﴾**: يعني الفهم والعلم، وقيل أيضاً الأحكام عن اللّه تعالى، نظير قوله تعالى **﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوّة﴾**[١].

**﴿ثمّ يقول للنّاس﴾**: نصب على العطف، وروى محبوب عن أبي عمرو: ثُمّ يقولُ بالرفع على الإستئناف.

**﴿كونوا عباداً لي من دون الله﴾**: قال ابن عباس: هذه لغة مُزينة تقول للعبيد عباد.

**﴿ولكن كونوا﴾**: أي ولكن يقول كونوا، فحذف القول.

**﴿ربّانيّين﴾**: إختلفوا فيه: فقال عليّ وابن عباس والحسن والضحّاك: كونوا فقهاء علماء.

مجاهد: فقهاء وهم دون الأحبار. أبو رزين وقتادة والسّدّي: حكماء علماء، وهي رواية عطية عن ابن عباس. وروى سعيد بن جبير عنه: فقهاء معلّمين.

وقال مرّة بن شرحبيل: كان علقمة من الرّبانيّين الذين يعلّمون النّاس القرآن.

وروى الفضل بن عياض عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير: حكماء أتقياء.

ابن زيد: ولاة النّاس، وقادتهم بعضهم متعبدين مخلصين.

عطاء: علماء حكماء نصباء للّه في خلقه. أبو عبيد: لم يعرف العرب الرّبانيّين.

أبو [عبيد]: سمعتُ رجلاً عالماً يقول: الرّباني: العالم بالحلال والحرام و الأمر والنهي. العارف بأنباء الأمّة وما كان وما يكون.

المؤرّخ: كونوا ربّانيّين تدينون لربّكم، كأنّه فعلاني من الربوبية.

وقال بعضهم: كان في الأصل ربّي، فأدخلت الألف للتضخيم وهو لسان السريّانية، ثم أدخلت النون لسكون الألف كما قيل: صنعاني وبحراني وداراني.

المبرّد: الرّبانيوّن: أرباب العلم واحدها ربّان وهو الذي يرث العلم ويربّب النّاس أي يعلّمهم ويصلحهم فيقوم بأمرهم، و الألف والنون للمبالغة. كما قالوا: ريّان وعطشان وشبعان وغوثان ونعسان من النّعاس ووسنان ثم ضُمّ إليه ياء النسبة كما قيل. وقال الشاعر:

لو كنت مرتهناً في الحقّ أنزلني ... منه الحديث وربّاني أحباري[٢]

وقد جمع علي (رضي الله عنه) هذه الأقاويل أجمع فقال: هو الّذي يُربى علمه بعمله.

وقال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس: مات ربّاني هذه الأمّة.

---

(١) سورة الأنعام: ٨٩.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ١٢٢.

﴿بما كنتم﴾: معناه الوجوب أي: بما أنتم. كقوله ﴿وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِراً﴾[١]: أي وامرأتي، وقوله ﴿مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيّاً﴾[٢] أي من هو في المهد صبياً.

﴿تعلّمون الكتاب﴾: قرأ السلمي والنخعي وابن جبير والضحّاك وأهل الكوفة: تعلّمون بالتشديد من التعليم، واختاره أبو عبيدة، وقرأ الباقون تعلمون بالتخفيف من العلم، واختاره أبو حاتم، وقال أبو عمرو: وتصديقها ﴿وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ فلم يقل يدرسون وقرأ الحسن تعلّمون، التاء والعين وتشديد اللام على معنى تعلمون، وقرأ أبو عبيدة: تدرسون من أدرسَ يُدرس. وقرأ سعيد بن جبير: تدرّسون من التدريس. الباقون: يدرسون من الدرس أي يقرأون، نظيره في سورة الأعراف ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾[٣].

جويبر عن الضحّاك عن ابن عبّاس قال: قال رسول اللّه ﷺ «ما من مؤمن ذكر ولا أُنثى حرٌ ولا عبد مملوك إلاّ وللّه عزّ وجّل عليه حقّ واجب أن يتعلّم من القرآن ويتفقّه فيه، ثم تلا هذه الآية ﴿ولكن كونوا ربّانيين بما كنتم تعلّمون وبما كنتم تدرسون﴾»[٤].

﴿ولا يأمركم﴾: قرأ الحسن وابن أبي إسحاق وعاصم وحمزة: ﴿ولا يأمركم﴾ بالنصب عطفاً على قوله ﴿ثمّ يقولَ﴾.

وقيل: على إضمار أنّ وهو على هذه القراءة مردود على البشر. وقرأ الباقون بالرفع على الإستئناف والإنقطاع من الكلام الأوّل، يدلّ عليه قراءة عبد اللّه وطلحة ﴿ولن يأمركم﴾ ثمّ اختلفوا فيه، فقرأ الأكثر على معناه ﴿ولا يأمركم الله﴾. وقال ابن جريح: ولا يأمركم محمد عليه الصّلاة والسّلام، وقيل: ولا يأمركم البشر.

﴿أن تتخذوا الملائكة والنبيّن أرباباً﴾: كقول قريش وبني مليح حيث قالوا: الملائكة بنات اللّه، واليهود والنّصارى حيث قالوا في المسيح وعُزير ما قالوا.

﴿أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾: على ظهر التعجّب والإنكار، يعني: لا يفعل هذا.

﴿وإذ أخذ الله ميثاق النّبيّن لمّا آتيتكم من كتاب وحكمة﴾، قرأ سعيد بن جبير ﴿لمّا﴾ بتشديد الميم، وقرأ يحيى بن رئاب و الأعمش وحمزة والكسائي بجرّ اللام وتخفيف الميم.

وأما الباقون: بفتح اللام وتخفيف الميم، فمن فتح اللام وخفّف الميم فقال الأخفش: هي

(١) سورة مريم: ٥.

(٢) سورة مريم: ٢٩.

(٣) سورة الأعراف: ١٦٩.

(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ١٢٢.

لام الابتداء أدخلت على ما الخبر كقول القائل: لزيد أفضل منك، وما آتيتكم والذي بعده صلة له وجوابه في قوله: ﴿لتؤمنن به﴾ فإن شئت جعلت خبر ما ـ من كتاب الله ـ وتقول من زائدة معناها: لما آتيتكم كتاب وحكمة، ثم ابتدأ فقال: ﴿ثم﴾ يعني: ثم يجيئكم، وإن شئت قلت: ثم أن جاءكم رسولٌ مصدقٌ لما معكم لتؤمنن به.

﴿ولتنصرنّه﴾: اللام لام القسم تقديره: والله لتؤمننّ به. فأكدّ في أول الكلام بلام التأكيد، وفي آخر الكلام بلام القسم.

وقال الفرّاء: من فتح اللام جعلها لاماً زائدة لقوله: اليمين إذا وقعت على جملة صيّرت فعل ذلك الجزاء على هيئة فعل، وصيّرت جوابه كجواب اليمين، والمعنى: أي كتاب آتيتكم ثم جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمننّ به، للاّم في قوله لتؤمننّ به.

وقال المبرّد والزجّاج: هذه لام التحقيق دخلت على ما الجزاء كما تدخل على أن، ومعناه: مهما آتيتكم من كتاب وحكمة، ثمّ جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمننّ به، اللام في قوله لتؤمننّ به جواب الجزاء كقوله: ﴿ولئن شئنا لنذهبن﴾[١] ونحوه.

وقال الكسائي: لتؤمننّ: متصل بالكلام الأول وجواب الجزاء في قوله: ﴿فمن تولى بعد ذلك﴾، ومن كسر اللام فهي لام الإضافة دخلت على ما الذي، ومعناه: الذي آتيتكم يعني: أخذ ميثاق النبيين لأجل الذي أمامهم من كتاب وحكمة ثم أن جاءكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمننّ به من بعد الميثاق؛ لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف، وهو كما نقول في الكلام أخذت ميثاقك لتفعلن كذا وكذا كأنك قلت: استحلفتك لتفعلن.

وقال صاحب النظم: من كسر اللام فهو بمعنى بعد يعني: بعد ما آتيتكم من كتاب وحكمة، كقول النابغة:

توهّمت آيات لها فعرفتها ... لستة أعوام وذا العام سابع[٢]

أي: بعد ستة أعوام، ومن شدد الميم فمعناه: حين آتيتكم لقوله تعالى ﴿آتيتكم﴾.

قرأ أهل الكوفة: آتيناكم على التعظيم، وقرأ الآخرون: آتيتكم على التفريد، وهو الاختيار لموافقة الخط كقوله: ﴿وأنا معكم﴾[٣] والقول مثمر في الآية على الأوجه الثلاثة تقديرها: (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين).

واختلف المفسّرون في معنى هذه الآية، فقال قوم: إنّما أخذ الميثاق على الأنبياء أن

(١) سورة الإسراء: ٨٦.
(٢) لسان العرب: ٤ / ٥٦٩.
(٣) سورة آل عمران: ٨١.

يصدق بعضهم بعضاً، ويأمر بعضهم بالإيمان ببعض، فذلك معنى آخر بالتصديق، وهذا قول سعيد بن جبير وطاووس وقتادة والحسن والسدّي، يدل عليه ظاهر الآية، وقال علي (رضي الله عنه): لم يبعث الله نبياً ـ آدم ومن بعده ـ إلاّ أخذ عليه العهد في محمد ﷺ، وأمره بأخذ العهد على قومه لتؤمنن به ولئن بعث وهم أحياء لينصرنّه، وقال آخرون: إنّما أخذ الميثاق على أهل الكتاب الذين أرسل منهم النبيين، وهو قول مجاهد والربيع.

قال مجاهد: هذا خلط من الكتاب وهو من قراءة عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب: وإذ أخذ الله ميثاق الذين أُوتوا الكتاب، قالوا: ألا ترى إلى قوله ثم ﴿**جائكم رسول مصدّق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه**﴾ وإنّما كان محمد ﷺ مبعوثاً إلى أهل الكتاب دون النبيين.

وقال بعضهم: إنّما أخذ الميثاق على النبيين وأُممهم [ليؤمنن به]، ففرد الأنبياء عن ذكر الأمم لأن في أخذ الميثاق على المتبوع دلالة على أخذه على الأتباع، وهذا معنى قول ابن عباس وهذا أولى بالصواب.

قال الله: ﴿**أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري**﴾ أي وقبلتم على ذلك عهدي، نظير قوله تعالى: ﴿**إن أوتيتم هذا فخذوه**﴾[1] أي فاقبلوه، وقوله تعالى: ﴿**لا يؤخذ منها عدل**﴾ أي لا يقبل منها فداء، وقوله: ﴿**يأخذ الصدقات**﴾ أي يقبلها، ﴿**قالوا أقررنا**﴾.

قال الله: ﴿**فاشهدوا**﴾ على أنفسكم وعلى أتباعكم ﴿**وأنا معكم من الشاهدين**﴾ عليكم وعليهم.

قال ابن عباس: فاشهدوا: يعني فاعلموا، قال الزجّاج: فاشهدوا أي فبيّنوا لأن الشاهد هو الذي عين دعوى المدّعي، وشهادة الله للنبيين بيّنوا أمر نبوتهم بالآيات والمعجزات، وقال سعيد بن المسيب: قال الله تعالى للملائكة: فاشهدوا عليهم، فتكون كناية عن غير مذكور.

﴿**فمن تولى بعد ذلك**﴾ الإقرار والإشهاد ﴿**فأولئك هم الفاسقون**﴾ العاصون، الخارجون عن الإيمان.

﴿**أفغير دين الله يبغون**﴾ الآية.

قال ابن عباس: اختصم أهل الكتاب إلى رسول الله ﷺ فيما اختلفوا بينهم من دين إبراهيم (عليه السلام)كل فرقة زعمت أنّه أولى بدينه، قال النبي ﷺ: كلا الفريقين بريء من دين إبراهيم، فغضبوا وقالوا: والله ما نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك، فأنزل الله ﴿**أفغير دين الله يبغون**﴾ وهو قراءة الحسن وحميد ويعقوب وسلام وسهل وصفوان بالياء لقوله: ﴿**أولئك هم**

---

(١) سورة المائدة: ٤١.

**الفاسقون﴾**، وقرأ أبو عمرو: يبغون بالياء وترجعون بالتاء، قال: لأن الأول خاص والثاني عام؛ ففرّق بينهما لافتراقهما في المعنى، وقرأ الباقون: بالتاء فيهما على الخطاب لقوله: **﴿لما آتيتكم من كتاب وحكمة﴾**.

**﴿وله أسلم﴾** خضع وانقاد من في السمٰوات والأرض **﴿طوعاً﴾** والطوع الانقياد والاتباع بسهولة من قولهم: فرسٌ طوع العنان، أي منقاد **﴿وكرهاً﴾** والكره: ما كان بمشقة وإباء من النفس، كرهاً بضم الكاف وهما مصدران وضعا موضع الحال، كأنّه قال: وله أسلم من في السمٰوات والأرض طائعين وكارهين، واختلفوا في قوله طوعاً وكرهاً، فروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ في قوله: **﴿وله أسلم من في السمٰوات والأرض طوعاً وكرهاً﴾** قال: «الملائكة أطاعوه في السماء، والأنصار وعبد القيس أطاعوه في الأرض» [٧٥][١].

وقال النبي ﷺ: «لا تسبّوا أصحابي فإنّ أصحابي أسلموا من خوف الله، وأسلم الناس من خوف السيف» [٧٦][٢].

وقال الحسن والمفضّل: الطوع لأهل السمٰوات خاصة، وأهل الأرض منهم من أسلم طوعاً ومنهم من أسلم كرهاً.

ابن عباس: عبادتهم لله أجمعين طوعاً وكرهاً وانقياداً له.

الربيع عن أبي العالية في قول الله تعالى: **﴿وله أسلم من في السمٰوات والأرض طوعاً وكرهاً﴾** قال: كل بني آدم أقرّ على نفسه أنّ الله ربّي وأنا عبده، فهذا الإسلام لو استقام عليه، فلمّا تكلّم به صار حجة عليه، ثم أشرك في عبادته فهذا الذي أسلم كرهاً، ومنهم من شهد أنّ الله ربّي وأنا عبده، ثم أخلص العبودية فهذا الذي أسلم طوعاً، وقال الضحّاك: هذا حين أخذ منه الميثاق وأقرّ به.

مجاهد: طوعاً: ظل المؤمن وكرهاً: ظل الكافر، يدلّ عليه قوله: **﴿ولله يسجد من في السمٰوات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدوّ والآصال﴾**[٣]، وقوله: **﴿يتفيّؤا ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله﴾**[٤].

الشعبي: هو استعاذتهم به عند اضطرارهم، يدلّ عليه قوله تعالى: **﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين﴾**[٥].

---

(١) الدر المنثور: ٢ / ٤٨.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ١٢٨.

(٣) سورة الرعد: ١٥.

(٤) سورة النحل: ٤٨.

(٥) سورة العنكبوت: ٦٥.

قتادة: المؤمن أسلم طائعاً والكافر كارهاً؛ فإما المؤمن فأسلم طائعاً فنفعه ذلك وقبل منه، وأما الكافر فأسلم كارهاً في وقت البأس والمعاينة حتى لا يقبل منه ولا ينفعه، يدل عليه قوله: **﴿فلم يكُ ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا﴾**[١].

الكلبي: طوعاً: الذين ولدوا في الإسلام، وكرهاً: الذين أجبروا على الإسلام.

عكرمة: وكرهاً: من اضطرته [الحجة] إلى التوحيد، يدلّ عليه قوله تعالى: **﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله﴾**[٢]، وقوله: **﴿ولئن سألتهم من خلق السمٰوات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولنّ الله﴾**[٣].

ابن كيسان: وله أسلم أي خضع من في السمٰوات والأرض فيما صيّرهم عليه وصوّرهم فيه وما يحدث فهم لا يمتنعون عليه، كرهوا ذلك أو أحبوه.

**﴿وإليه يُرجعون﴾**[٤] الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال: إذا استصعبت دابة أحدكم أو كانت شموساً فليقرأ في أذنها هذه الآية.

**﴿قل آمنّا بالله﴾** إلى قوله **﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً﴾** الآية نزلت في اثني عشر رجلا ارتدّوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة ولحقوا بمكة كفاراً منهم: الحرث بن سويد الأنصاري أخو الحلاس بن سويد، وطعمة بن أشرف الأنصاري، ومقيس بن صبابة الليثي، وعبد الله بن أنس بن خطل من بني تميم بن مرة، ووجوج بن الأسلت، وأبو عاصم بن النعمان، فأنزل الله فيهم: **﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾**.

كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين (٨٦) أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (٨٧) خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون (٨٨) إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم (٨٩) إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون (٩٠) إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين (٩١) لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم (٩٢)

---

(١) سورة غافر: ٨٥.
(٢) سورة الزخرف: ٨٧.
(٣) سورة العنكبوت: ٦١.
(٤) سورة آل عمران: ٨٣.

**﴿كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم﴾**: لفظه استفهام ومعناه جحد، أي لا يهدي الله.

قال الشاعر:

كـيـف نـومـي عـلـى الـفـراش ولـمّـا

تشمل الشام غارة شعواء[١] أي لا نوم لي، نظير قوله: **﴿كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله﴾**[٢]: أي لا يكون لهم عهد، وقيل: معناه كيف يستحقون العبادة؟ وقيل: معناه كيف يهديهم الله للمغفرة إلى الجنّة والثواب؟

**﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾**[٣] أي لا يرشدهم ولا يوفقهم، وهو خاص فيمن علم الله عز وجل منهم، وأراد ذلك منهم، وقيل: معناه: لا يثيبهم ولا ينجيهم [إلى الجنة]. **﴿أولئك جزاؤهم...﴾**[٤] إلى قوله: **﴿إلاّ الذين تابوا﴾** وذلك أنّ الحرث بن سويد لما لحق بالكفار ندم، فأرسل إلى قومه أن اسألوا رسول الله هل له من توبة؟ ففعلوا ذلك فأنزل الله تعالى: **﴿إلاّ الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإنّ الله غفورٌ رحيمٌ﴾**[٥] لما كان، فحملها إليه رجل من قومه وقرأها عليه، فقال الحرث: إنّك والله ما علمت لصدوق، وأنّ رسول الله ﷺ لأصدق منك، وأنّ الله عز وجل لأصدق الثلاثة، فرجع الحرث إلى المدينة وأسلم وحسن إسلامه.

وقال مجاهد: نزلت هذه الآية في رجل من بني عمرو بن عوف كفر بعد إيمانه ولحق بالروم فتنصّر، فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآيات: **﴿إنّ الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً...﴾**.

قال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني: نزلت هذه الآية في اليهود، كفروا بعيسى (عليه السلام) والإنجيل بعد إيمانهم بأنبيائهم وكتبهم، ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بمحمد ﷺ والقرآن.

أبو العالية: نزلت في اليهود والنصارى، كفروا بمحمد ﷺ لما رأوه وعرفوه بعد إيمانهم بنعته وصفته في كتبهم، ثم ازدادوا ذنوباً في حال كفرهم. مجاهد: نزلت في الكفار كلهم، أشركوا بعد إقرارهم بأنّ الله خالقهم، ثم ازدادوا كفراً أي أقاموا على كفرهم حتى هلكوا عليه. الحسن: كلّما نزلت عليم آية كفروا بها فازدادوا كفراً. قطرب: كما ازدادوا كفراً بقولهم نتربص بمحمد ريب المنون.

---

(١) لسان العرب: ١١ / ٣٦٨.
(٢) سورة التوبة: ٧.
(٣) سورة التوبة: ١٩.
(٤) سورة آل عمران: ٨٧.
(٥) سورة آل عمران: ٨٩.

الكلبي: نزلت في أحد عشر أصحاب الحرث بن سويد، لما رجع الحرث قالوا: نقيم بمكة على الكفر ما بدا لنا، فمتى ما أردنا الرجعة رجعنا، فينزل فينا ما نزل في الحرث، فلمّا فتح رسول الله ﷺ مكة دخل في الإسلام من دخل منهم فقبلتْ توبته، فنزل فيمن مات منهم كافراً **﴿إنّ الذين كفروا وماتوا وهم كفار﴾** الآية، فإن قيل: فما معنى قوله تعالى: **﴿لن تُقبل توبتهم﴾** وقد سبقت حكمة الله تعالى في قبول توبة من تاب؟ قلنا: اختلف العلماء فيه، فقال بعضهم: لن يقبل توبتهم عند الغرغرة والحشرجة.

قال الحسن وقتادة وعطاء: لن يقبل توبتهم لأنّهم لا يؤمنون إلاّ عند حضور الموت، قال الله تعالى: **﴿وليست التوبة للذين يعملون السيّئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إنّي تبت الآن...﴾** الآية.

مجاهد: لن يقبل توبتهم بعد الموت إذا ماتوا على الكفر. ابن عباس وأبو العالية: لن يقبل توبتهم ما أقاموا على كفرهم **﴿إنّ الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً﴾** أي حشوها، وقدر ما يملأ الأرض من شرقها إلى غربها ذهباً، نصب على التفسير في قول الفراء.

وقال المفضّل: ومعنى التفسير أن يكون الكلام تاماً وهو مبهم، كقولك: عندي عشرون، فالعدد معلوم والمعدود مبهم، وإذا قلت: عشرون درهماً فسّرت العدد، وكذلك إذا قلت: هو أحسن الناس، فقد أخبرت عن حسنه ولم تبين في أي شيء هو، فإذا قلت: وجهاً أو فعلا منه فإنّك بيّنته ونصبته على التفسير، وإنّما نصبته لأنّه ليس له ما يخفضه ولا ما يرفعه، فلمّا خلا من هذين نصب لأنّ النصب أخف الحركات فجُعل لكل ما لا عامل فيه، وقال الكسائي: نصب ذهباً على إضمار من، أي من ذهب كقولهم: وعدل ذلك صياماً أي من صيام.

**﴿ولو افتدى به﴾**: روى قتادة عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت مفتدياً به؟ فيقول: نعم، فيقال لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك» [٧٧][1]، قال الله: **﴿أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين﴾**[2].

**﴿لن تنالوا البرّ﴾**: يعني الجنّة، قاله ابن عباس ومجاهد وعمر بن ميمون والسدّي، وقال عطية: يعني الطاعة.

أبو روق: يعني الخير، مقاتل بن حيان: التقوى، الحسن: لن يكونوا أبرارا.

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٢١٨، جامع البيان للطبري: ٣ / ٤٦٨.
(٢) سورة آل عمران: ٩١.

﴿حتى تنفقوا مما تحبّون﴾: أي مما تهوون ويعجبكم من كرائم أموالكم وأحبّها إليكم طيّبة بها أنفسكم، صغيرة في أعينكم.

مجاهد والكلبي: هذه الآية منسوخة، نسختها آية الزكاة.

وروى الضحاك عن ابن عباس قال: أراد بهذه الآية الزكاة يعني: حتى تخرجوا زكاة أموالكم، وقال عطاء: لن تنالوا شرف الدين والتقوى حتى تتصدقوا وأنتم أصحّاء أشحّاء، تأملون العيش، وتخشون الفقر، وقال الحسن: كل شيء أنفقه المسلم من ماله يبتغي به وجه الله تعالى فإنّه من الذي عنى الله سبحانه بقوله: ﴿لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبّون﴾ حتى التمرة.

وروي أنّ أبا طلحة الأنصاري كان من أكثر الأنصار نخلا بالمدينة، وكان أحب أمواله إليه بئر ماء[1]، وكانت مستقبلة المسجد، وكان النبي ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، فلمّا نزلت ﴿لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبّون﴾ قام أبو طلحة فقال: يا رسول الله إنّ الله يقول: ﴿لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا ممّا تحبّون﴾ وإنّ أحبّ أموالي إليّ بئر ماء وإنّها صدقة أرجو برّها وذخرها عند الله عز وجل، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله، فقال رسول الله ﷺ: «بخ بخ، ذلك مال رابح لك وقد عرفت[2] ما قلت، وإنّي أرى أن تجعلها في الأقربين» [٧٨][3].

فقال له: أفعل يا رسول الله، فقسّمها في أقاربه وبني عمّه.

وروى معمّر عن أيوب وغيره قال: لما نزلت: ﴿لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبّون﴾ جاء زيد بن حارثة بفرس كانت له يحبّها وقال: هذه في سبيل الله، فحمل عليها النبي ﷺ أسامة بن زيد. فكان زيداً واجداً في نفسه وقال: إنّما أردت أن أتصدق به، فقال رسول الله ﷺ: «أما إنّ الله قد قبلها منك» [٧٩][4].

وقال حوشب: لمّا نزلت ﴿لن تنالوا البرّ﴾ قالت امرأة لجارية لها لا تملك غيرها: أعتقك وتقيمين معي غير أنّي لست أشرط عليك ذلك، فقالت: نعم، فلمّا أعتقتها ذهبت وتركتها فأتت النبي ﷺ فأخبرته به فقال النبي ﷺ: «دعيها فقد حجبتك عن النار، وإذا سمعت بسبيي قد جاءني فأتيني» [٨٠ ].

وروى شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قالوا: كتب عمر بن الخطّاب (رضي الله عنه) أن يبتاع جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى، فقال سعد بن أبي وقاص: فدعا بها

---

(١) بئر ماء: مال وموضع وبستان كان لأبي طلحة بالمدينة بجوار المسجد.
(٢) في المصدر: «سمعت».
(٣) سنن الدارمي: ١ / ٣٩٠، وصحيح البخاري: ٢ / ١٢٦.
(٤) الدر المنثور: ٢ / ٥٠، تفسير القرطبي: ٤ / ١٣٢.

عمر فأعجبته فقال: إنّ الله عز وجل يقول: ﴿**لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبون**﴾ فأعتقها.

وروى حمزة بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال: خطرت على قلبي هذه الآية: ﴿**لن تنالوا البرّ...**﴾ فتذكرت ما أعطاني الله، فما كان شيء أعجب إليّ من فلانة فقلت: هي حرة لوجه الله، ولولا أنني لا أعود في شيء جعلته لله عز وجل لنكحتها.

ويقال: ضاف أبا ذر الغفاري ضيف فقال للضيف: إنّي مشغول فاخرج إلى أبواء فإنّ لي بها إبلا فأتني بخيرها، فذهب وجاء بناقة مهزولة فقال له أبو ذر: جئتني بشرها، فقال: وجدت خير الإبل فحلها فتذكرت يوم حاجتكم إليه، فقال أبو ذر: إنّ يوم حاجتي إليه ليوم أوضع في حفرتي مع أنّ الله عز وجل يقول: ﴿**لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبون**﴾.

وعن رجل من بني سليم يقال له عبد الله بن سيدان عن أبي ذر قال: في المال ثلاث شركاء: القدر لا يستأمرك أن تذهب بخيرها أو شرها من هلاك أو موت أو فعل، والوارث ينتظرك أن تضع رأسك ثم يستاقها وأنت ذميم، والثالث أنت فإن استطعت أن لا يكون أعجب إليك مالا فإنّ الله عز وجل يقول: ﴿**لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون**﴾، وإنّ هذا الجمل كان مما أحب من مالي فأحببت أن أقدّمه لنفسي.

وروي عن ربيع بن خيثم أنّه وقف سائل على بابه، فقال: أطعموه سكراً فقيل: ما يصنع هذا بالسكّر فنطعمه خبزاً فهو أنفع له، فقال: ويحكم أطعموه سكّراً؛ فإنّ الربيع يحب السكّر.

وروي عن الربيع بن خيثم أيضاً أنّه جاءه سائل في ليلة باردة، فخرج إليه فرآه كأنّه مقرور قال: ﴿**لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون**﴾ فنزع برنشاً له وأعطاه إياه وذكر أنّه كساه عروة.

وبلغنا أن زبيدة أم جعفر اتخذت مصحفاً في تسعين قطعة كتب بالذهب على الرق وجعلت ظهورها من الذهب مرصعة بالجواهر، فبينما هي تقرأ القرآن ذات يوم فقرأت هذه الآية، فلم يكن شيء أحبّ إليها من المصحف، فقالت: عليَّ بالصاغة، فأمرت بالذهب والجواهر حتى بيعت وأمرت حتى حفرت الآبار وأشرف الحياض بالبادية.

وقال أبو بكر الورّاق: دلّهم بهذه الآية على الفتوة، وقال: لن تنالوا برّي بكم إلاّ ببرّكم أخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم وما تحبّون، فإذا فعلتم ذلك نالكم برّي وعطفي.

﴿**وما تنفقوا من خير فإنّ الله به عليم**﴾: أي فإنّ الله يجازي عليه لأنّه إذا علمه جازى عليه، وتأويل (ما) تأويل الشرط والجزاء وموضعها نصب لينفقوا، المعنى: وأي شيء ينفقون فإنّ الله به عليم.

﴿كُلُّ ٱلطَّعَامِ كَانَ حِلًّا لِّبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسۡرَٰٓءِيلُ عَلَىٰ نَفۡسِهِۦ مِن قَبۡلِ أَن تُنَزَّلَ ٱلتَّوۡرَىٰةُۚ قُلۡ فَأۡتُواْ بِٱلتَّوۡرَىٰةِ فَٱتۡلُوهَآ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ﴿٩٣﴾ فَمَنِ ٱفۡتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلۡكَذِبَ مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَ

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾

**﴿كل الطعام كان حلاً لبني إسرائيل﴾** الآية.

قال أبو روق والكلبي: كان هذا حين قال النبي ﷺ: «أنا على ملة إبراهيم».

فقالت اليهود: كيف وأنت تأكل لحوم الإبل وألبانها، فقال النبي ﷺ: «كان ذلك حلالاً لإبراهيم فنحن نحّله» [٨١][١] فقالت اليهود: كل شيء أصبحنا اليوم نحرّمه فإنّه كان محرّماً على نوح وإبراهيم هاجراً حتى انتهى إلينا، فأنزل الله تعالى تكذيباً لهم: **﴿كل الطعام﴾** المحلل لكم اليوم **﴿كان حلا لبني إسرائيل﴾**.

**﴿إلاّ ما حرّم إسرائيل﴾** وهو يعقوب **﴿على نفسه من قبل أن تنزّل التوراة﴾**.

واختلف المفسّرون في ذلك الطعام، فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي وأبو مجلز: هي العروق وكان [سبب] ذلك أنّ يعقوب (عليه السلام) اشتكى عرق النساء، وكان أصل وجعه ذلك، ما روى جويبر ومقاتل عن الضحاك أنّ يعقوب بن إسحاق كان قد نذر إن وهب الله له اثني عشر ولداً وأتى بيت المقدس صحيحاً أن يذبح آخرهم، فتلقّاه ملك من الملائكة فقال له: يا يعقوب إنّك رجلٌ قوي، هل لك في الصراع؟ فعالجه فلم يصرع واحد منهما صاحبه، ثم غمزه الملك غمزة فعرض له عرق النساء من ذلك، ثم قال: أما أنّي لو شئت أن أصرعك لفعلت، ولكن غمزتك هذه الغمزة لأنّك قد كنت نذرت إن أتيت بيت المقدس صحيحاً ذبحت آخر ولدك، وجعل الله لك بهذه الغمزة مخرجاً، فلمّا قدمها يعقوب أراد ذبح ابنه ونسي قول الملك، فأتاه الملك فقال: أنا غمزتك هذه الغمزة للمَخرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك إلى ولدك.

---

(١) أسباب نزول الآيات: ٧٥.

وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي: أقبل يعقوب (عليه السلام) من حران يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه عيص وكان رجلا بطّيشاً قوياً، فلقيه ملك فظنّ [يعقوب] أنّه لصّ فعالجه أن يصرعه فغمز الملك فخذ يعقوب ثم صعد إلى السماء ويعقوب ينظر إليه، فهاج به عرق النساء ولقي من ذلك بلاء شديداً وكان لا ينام بالليل من الوجع [ويبيت] وله زقاء أي صياح، فحلف يعقوب (عليه السلام) لئن شفاه الله أن لا يأكل عرقاً ولا طعاماً فيه عرق، فحرّمها على نفسه فجعل بنوه يبتغون العروق يخرجونها من اللحم(١)، وقال أبو العالية وعطاء ومقاتل والكلبي: كان ذلك لحمان الإبل وألبانها.

وروى شهر بن حوشب عن ابن عباس أن عصابة حضرت رسول الله ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم أخبرنا أي الطعام حرّم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة؟

فقال رسول الله ﷺ: «أشهدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أنّ يعقوب مرض مرضاً شديداً فطال سقمه عليه، فنذر لله لئن عافاه الله من سقمه ليحرّمن أحبّ الطعام والشراب إلى نفسه، وكان أحبّ الطعام إليه لحمان الإبل، وأحب الشراب إليه ألبانها» [٨٢](٢) فقالوا: اللهم نعم.

وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال: لما أصاب يعقوب عرق النساء ووصف له الأطباء أن يجتنب لحوم الإبل، فحرّم يعقوب على نفسه لحوم الإبل، فقالت اليهود: إنّا حرّمنا على أنفسنا لحوم الإبل ؛ لأنّ يعقوب حرّمها وأنزل الله تحريمها في التوراة فأنزل الله هذه الآية.

وقال الحسن: حرّم إسرائيل على نفسه لحوم الجزور تعبداً لله عز وجل فسأل ربّه عز وجل أن يجيز له ذلك، فحرّمه الله على ولده، وقال عكرمة: حرّم إسرائيل على نفسه زائدة الكبد والكليتين والشحم إلاّ ما على الظهور، وروى ليث عن مجاهد قال: حرّم إسرائيل على نفسه لحوم الأنعام ثم اختلفوا في هذا الطعام المحرّم على إسرائيل بعد نزول التوراة، وقال السدي: إنّ الله لما أنزل التوراة حرّم عليهم ما كانوا يحرّمونها قبل نزولها اقتداءً بأبيهم يعقوب(عليه السلام)، وقال عطية: إنّما كان ذلك حراماً عليهم لتحريم إسرائيل ذلك عليهم وذلك أنّ إسرائيل قال حين أصابه عرق النساء: والله لئن عافاني الله منه لا يأكله لي ولد، ولم يكن ذلك محرّماً عليهم في التوراة.

وقال الكلبي: لم يحرّمه الله عليهم في التوراة وإنّما حرّم عليهم بعد التوراة لظلمهم وكفرهم، وكان بنو إسرائيل كلما أصابوا ذنباً عظيماً حرّم الله عليهم طعاماً طيباً، أو صبّ عليهم

---

(١) المجموع للنووي: ١٨ / ٧٢.

(٢) مسند أحمد: ١ / ٢٧٣ بتفاوت يسير.

رجزاً وهو الموت، وذلك قوله تعالى: ﴿**فبظلم من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم**﴾[١]، وقوله: ﴿**وعلى الذين هادوا حرّمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرّمنا عليهم**﴾ إلى قوله ﴿**وإنّا لصادقون**﴾[٢].

وقال الضحاك: لم يكن شيء من ذلك علينا حراماً، ولا حرّم الله عليهم في التوراة وإنّما هو شيء حرّموه على أنفسهم اتّباعاً لأبيهم، وأضافوا تحريمه إلى الله فكذّبهم الله تعالى فقال: قل لهم يا محمد ﴿**فأتوا بالتوراة فاتلوها**﴾ حتى يتبين أنّه كما يقول لا كما قلتم، فلم يأتوا، فقال الله ﴿**فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون**﴾[٣].

وروى أنس بن سيرين عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ في عرق النساء يأخذ إليّة كبش عربي لا صغير ولا كبير فيقطع صغاراً فيخرج أهالته فيخرج على ثلاث قِسَم، ويأكل كل يوم على ريق النفس[٤]، قال أنس: فوصفته لأكثر من مائة فشفاهم الله[٥].

وروى شعبة أنّه رأى شيخاً في زمن الحجاج بن يوسف يقول لعرق النساء: أقسم عليك بالله الأعلى لئن لم تنته لأكوينّك بنار أو لألحقنك بموسى، قال شعبة: فإنّه يقول ذلك ويمسح على ذلك الموضع فيبرأ بإذن الله.

﴿**قل صدق الله فاتّبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين**﴾ ﴿**إنّ أوّل بيت وضع للناس**﴾ الآية.

قال مجاهد: تفاخر المسلمون واليهود، فقال اليهود: بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة؛ لأنّها مهاجر الأنبياء في الأرض المقدسة، وقال المسلمون: بل الكعبة أفضل، فأنزل الله تعالى: ﴿**إنّ أوّل بيت وضع للناس**﴾ وقرأ ابن السميقع: وضع بفتح الواو والضاد يعني وضعه الله ﴿**للذي ببكة مباركاً وهدىً للعالمين**﴾ ﴿**فيه آيات بينات مقام إبراهيم**﴾ وليس ذلك في بيت المقدس ﴿**ومن دخله كان آمناً**﴾ وليس ذلك في بيت المقدس ﴿**ولله على الناس حج البيت**﴾ وليس ذلك في بيت المقدس.

واختلف العلماء في تأويل قوله ﴿**إنّ أوّل بيت**﴾ فقال بعضهم: هو أول بيت ظهر على وجه الماء عندما خلق الله السماء والأرض فخلقه الله قبل الأرض بألفي عام، وكان زبدة بيضاء على الأرض فدحيت الأرض من تحتها، هذا قول عبد الله بن عمرو ومجاهد وقتادة والسدي.

---

(١) سورة النساء: ١٦٠. (٢) سورة الأنعام: ١٤٦.

(٣) سورة آل عمران: ٩٤.

(٤) مسند أحمد: ٣ / ٢١٩ بتفاوت يسير وموجود بتمامه في تفسير القرطبي: ٤ / ١٣٦.

(٥) المستدرك على الصحيحين: ٢ / ٢٩٢.

وقال بعضهم: هو أوّل بيت وضع: بُني في الأرض، يروى أنّ علي بن الحسين سُئل عن بدء الطوفان، فقال: إنّ الله تعالى وضع تحت العرش بيتاً وهو البيت المعمور الذي ذكره الله، وقال للملائكة: طوفوا به ودعوا العرش، فطافت الملائكة به وتركوا العرش، وكان أهون عليهم، ثم أمر الله الملائكة الذين يسكنون في الأرض أن يبنوا له في الأرض بيتاً على مثاله وقدره، فبنوا، واسمه الضراح، وأمر من في الأرض من خلقه أن يطوفوا به كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور.

وقيل: هو أول بيت بناه آدم في الأرض، قاله ابن عباس.

وقال الضحاك: إنّ أول بيت وضع فيه البركة وأحسن من الفردوس الأعلى.

وروى سماك عن خالد بن عرعرة قال: قام رجل إلى علي (رضي الله عنه) فقال: ألا تخبرني عن البيت؟ أهو أول بيت كان في الأرض؟ قال: لا، فأين كان قوم نوح وعاد وثمود، ولكنه أول بيت مبارك وهدىً وضع للناس.

وقيل: إنّ أول بيت وضع للناس يُحج إليه لله، وروي ذلك عن ابن عباس أيضاً، وقيل: هو أول بيت جُعل قبلة للناس.

وقال الحسن والكلبي والفراء: معناه: إن أول مسجد ومتعبد وضع للناس يعبد الله فيه، يدل عليه قوله: **﴿أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتاً﴾**[١] يعني مساجدهم واجعلوا بيوتكم قبلة، وقوله: **﴿في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه﴾**[٢] يعني المساجد.

إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر عن النبي ﷺ أنّه سُئل عن أول مسجد وضع للناس، قال: «المسجد الحرام ثم بيت المقدس» [٨٣][٣]، وسُئل: كم بينهما قال: أربعون عاماً حيث ما أدركتك الصلاة فصلّ فثم سُجد للذي ببكة.

قال الضحاك والمدرج: هي مكة، والعرب تعاقب بين الباء والميم، فتقول: سبد رأسه وسمد، واغبطت عليه الحمى واغمطت، وضربة لازم ولازب.

وقال ابن شهاب وضمرة بن ربيعة: بكة: المسجد والبيت، ومكة: الحرم كله.

وقال الآخرون: مكة اسم البلد كله، وبكة موضع البيت والمطاف، وسمّيت بكة لأن الناس يتباكون فيها: أي يزدحمون، يُبكي بعضهم بعضاً، ويصلي بعضهم بين يدي بعض، ويمر بعضهم بين يدي بعض، لا يصلح ذلك إلاّ بمكة.

---

(١) سورة يونس: ٨٧.

(٢) سورة النور: ٣٦.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ١٦٧.

قال الراجز:

إذا الشريب أخذته أكه فخلّه حتى يبك بكه[١]

قال عطاء: مرّت امرأة بين يدي رجل وهو يصلي وهي تطوف بالبيت فدفعها، فقال أبو جعفر الباقر: إنّها بكة يبكي بعضهم بعضاً.

وقال عبد الرحمن بن الزبير: سميت بكة لأنّها تُبك أعناق الجبابرة أي تدقها، فلم يقصدها جبار يطلبها إلاّ وقصمه الله، وأما مكة فسميت بذلك لقلة مائها من قول العرب: مكتَ الفصيل ضرع أُمّه وامتكّه إذا امتص كل ما فيه من اللبن، قال الشاعر:

مكّتْ فلم تُبقِ في أجوافها دررا[٢]

عن الحسين عن ابن عباس قال: ما أعلم اليوم على وجه الأرض بلدة تُرفع فيها الحسنات بكل واحدة مائة ألف ما يرفع بمكة، وما أعلم بلدة على وجه الأرض يُكتب لمن صلى فيها ركعة واحدة بمائة ألف ركعة ما يُكتب بمكة، وما أعلم بلدة على وجه الأرض [يُكتب لمن تصدّق فيها بدرهم] واحد يكتب له مائة ألف درهم ما يُكتب بمكة، وما أعلم بلدة على وجه الأرض [يُكتب] لمن فيها شراب الأحبار ومصلى الأخيار إلاّ بمكة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ما مس شيئاً أحد فيها إلاّ كانت تكفير الخطايا إلاّ بمكة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة إذا دعا فيها آمن له الملائكة فيقولون: آمين آمين ليس إلاّ بمكة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة [........][٣] إلاّ بمكة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة يكتب لمن نظر إلى الكعبة من غير طواف ولا صلاة عبادة الدهر وصيام الدهر إلاّ بمكة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ورد إليها جميع النبيين [ما قد] صدر إلى مكة، وما أعلم بلدة يحشر فيها من الأنبياء والأبرار والفقهاء والعباد من الرجال والنساء ما يحشرون من مكة أي يُحشرون وهم آمنون يوم القيامة، وما أعلم على وجه الأرض بلدة ينزل فيها كل يوم من روح الجنّة ورائحتها ما ينزل بمكة حرسها الله[٤].

**﴿مباركاً﴾**: نصب على الحال **﴿وهدىً للعالمين﴾**: لأنه قبلة المؤمنين **﴿فيه آيات بينات﴾**: قرأ ابن عباس: آية بينة.

**﴿مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً﴾** [........][٥]

(١) الصحاح للجوهري: ٤ / ١٥٧٣.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ١٣٨.

(٣) كلمات غير مقروءة في المخطوط.

(٤) بطوله في فضائل مكة للبصري مع تفاوت: ٢٠.

(٥) سقط في أصل المخطوط من الآية ٩٧ إلى الآية ١٠٢.

**﴿واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾.**

[حدثنا إبن حميد قال: حدثنا محمد بن إسحاق قال حدثنا بن أبي حبيب عن مرثد بن عبدالله المزني عن أبي عبدالرحمن بن عسيلة الضابحى عن عبادة بن الصامت قال: كنت فيمن حضر العقبة الأُولى وكنا اثنى عشر رجلا فبايعنا رسول الله ﷺ على بيعة النساء وذلك قبل أن تفترض الحرب على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزني ولا نقتل أولادنا، ولا نأتي ببهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا، ولا نعصيه في معروف، فإن وفيتم فلكم الجنة وإن غشّيتم شيئاً من ذلك][1].

فأخذتم [بحدّه] في الدنيا فهو كفارة له، وإن سترتم عليه إلى يوم القيامة فأمْركم إلى الله إن شاء عذّبكم وإن شاء غفر لكم، قال: وذلك قبل أن يفرض عليهم الحرب، فلمّا انصرف القوم بعث معهم رسول الله ﷺ مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف، وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلّمهم الإسلام ويفقّههم، وكان مصعب يسمى بالمدينة المقرئ، وكان أول مقرئ بالمدينة، وكان منزله على أسعد بن زرارة، فقال سعد بن معاذ لأسيد بن حضير: انطلق إلى هذين الرجلين الذين قد أتيا دارنا ليسفّها ضعفاءنا فازجرهما، فإنّ أسعد ابن خالتي، ولولا ذاك لكفيتك، وكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير سيدي قومهما من بني الأشهل، وكلاهما مشركان، فأخذ أسيد بن حضير حرسه ثم أقبل إلى مصعب وأسعد وهما جالسان في حائط، فلمّا رآه أسعد بن زرارة قال لمصعب: هذا سيّد قومه قد جاءك والله، فاصدق الله فيه.

قال مصعب: إن يجلس نكلّمه، قال: فوقف عليهما مشتّماً، فقال: ما جاء بكما إلينا؟ تسفّهان ضعفاءنا، اعتزلانا إن كانت لكما في أنفسكما حاجة، فقال له مصعب: أو تجلس فتسمع، فإن رضيت أمراً قبلته، وإن كرهته كفّ عنك ما تكرهه، قال: أنصفت ثم ركز حربته وجلس إليهما، فكلّمه مصعب بالإسلام وقرأ عليه القرآن.

قال: والله لعرفنا في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم في أشراقه وتسهّله، ثم قال: ما أحسن هذا وأجمله! كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين؟ قالا له: تغتسل، وتطهّر ثوبك ثم تشهد بشهادة الحق، ثم تصلي ركعتين، فقام واغتسل وطهّر ثوبه، وشهد بشهادة الحق، ثم قام وصلّى ركعتين، ثم قال لهما: إنّ ورائي رجلا إن اتبعكما لم يتخلف عنه أحد من قومه، وسأرسله إليكما الآن، سعد بن معاذ.

ثم أخذ حربته وانصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناديهم، فلمّا نظر إليه سعد بن معاذ مقبلا قال: أحلف بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب من عندكم، فلمّا وقف على

(١) سقط في المخطوط وما بين معكوفتين مستدرك عن تاريخ الطبري: ٢ / ٨٨.

النادي قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلّمت الرجلين، فوالله ما رأيت بهما بأساً وقد نهيتهما، فقالا: لا نفعل إلاّ ما أحببت.

وفي الحديث أنّ بني حارثة خرجوا إلى أسعد بن زرارة ليقتلوه ؛ وذلك أنّهم عرفوا أنّه ابن خالتك ليحقروك، فقام سعد مغضباً مبادراً للذي ذكره له، فأخذ الحربة منه، ثم قال: والله ما أراك أغنيت شيئاً، فلمّا رآهما مطمئنين عرف أنّ أسيداً إنّما أراد أن يسمع منهما، فوقف عليهما مشتّماً ثم قال لأسعد بن زرارة: يا أبا أمامة لولا ما بيني وبينك من القرابة ما رمت هذا مني، تغشانا في دارنا بما نكره، وقد قال لمصعب: جاءك والله سيد قومه إن تبعك لم يُخالفك منهم أحد، فقال له مصعب: أو تقعد فتسمع، فإن رضيت أمراً ورغبت فيه قبلته، وإن كرهته قد كفاك ما تكره، قال سعد: أنصفت، ثم ركز الحربة فجلس، فعرض عليه الإسلام، وقرأ عليه القرآن، قالا: فعرفنا والله في وجهه الإسلام قبل أن يتكلّم في إشراقه وتسهّله، ثم قال لهما: كيف تصنعون إذا أنتم أسلمتم ودخلتم في هذا الدين؟ قالا: تغتسل وتطهّر ثوبك وتشهد بشهادة الحق، ثم تصلّي ركعتين، فقام فاغتسل فطهّر ثوبه وشهد شهادة الحق وركع ركعتين، ثم أخذ حربته فأقبل عامداً إلى نادي قومه ومعه أسيد بن حضير، فلمّا رآه قومه مقبلا قالوا: نحلف بالله لقد رجع سعد إليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم، فلمّا وقف عليه قال: يا بني عبد الأشهل كيف تعلمون أمري فيكم؟

قالوا: سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمننا نقيبةً، قال: فإن كلام رجالكم ونسائكم علي حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله، قال: فما أمسى في دار عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلاّ مسلماً ومسلمة ورجع أسعد ومصعب إلى منزل أسيد بن زرارة فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام حتى لم تبق دار من دور الأنصار إلاّ وفيها رجال ونساء من المسلمين إلاّ ما كان من بني أمية بن زيد وحطمة ووائل وواقف [وتلك أوس الله وهم من أوس بن حارثة وذلك أنه][1] كان فيهم أبو قيس الشاعر وكانوا يسمعون منه ويطيعونه، فوقف بهم عن الإسلام حتى هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ومضى بدر وأحد والخندق قالوا: إنّ مصعب بن عمير رجع إلى مكة وخرج معه من الأنصار من المسلمين سبعون رجلا مع حجاج قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة، فواعدوا رسول الله ﷺ العقبة من أوسط أيام التشريق وهي بيعة العقبة الثانية.

قال كعب بن مالك - وكان شهد ذلك -: فلمّا فرغا من الحج وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله ﷺ ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام أبو جابر أخبرناه، فكنّا نكتم عمّن معنا من المشركين من قومنا أمرنا، وكلّمناه وقلنا له: يا جابر إنّك سيد من ساداتنا وشريف من أشرافنا، وإنّك ترغب بك عمّا أنت فيه أن نكون حطباً للنار غداً، ودعوناه إلى الإسلام فأسلم فأخبرناه

(١) زيادة عن تاريخ الطبري: ٢ / ٩٠.

بميعاد رسول الله ﷺ فشهد معنا العقبة وكان تقياً، فبتنا تلك الليلة في رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا لميعاد رسول الله ﷺ فنتسلّل مستخفين تسلل القطا، حتى إذا اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن سبعون رجلا، ومعنا امرأتان من نسائنا: نسيبة بنت كعب أم عمارة احدى نساء بني النجّار، وأسماء بنت عمرو بن عدي إحدى نساء بني سلمة وهي أمّ منيع، واجتمعنا بالشعب ننتظر رسول الله ﷺ حتى جاء ومعه عمّه العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على دين قومه إلاّ أنه أحبّ أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثّق له فلمّا جلسنا كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال: يا معشر الخزرج. وكانت العرب إنما يسمّون هذا الحي من الأنصار: الخزرج؛ خزرجها وأوسها. إنّ محمداً منا حيث قد علمتم، وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا، وهو في عزّ من قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلاّ الانقطاع لكم واللحوق بكم.

فإن كنتم ترون أنكم وافون له ما دعوتموه إليه و[مانعوه][1] ممن خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنّكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج إليكم، فمن الآن دعوه فإنّه في عز ومنعة.

قال: فقلنا: سمعاً ما قلت، فتكلم يا رسول الله، وخذ لنفسك ولربك ما شئت.

قال: فتكلم رسول الله ﷺ فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغّب في الإسلام وقال: «أبايعكم على أن تمنعوني عمّا تمنعون منه نساءكم».

قال: فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال: والذي بعثك بالحق، لنمنعك مما نمنع منه أزرنا، فَبَايِعْنَا يا رسول الله، فنحن أهل الحرب وأهل الحلقة [وإنّا][2] ورثناها كابراً عن كابر.

قال: فاعترض القول ـ والبراء يكلم رسول الله ﷺ ـ أبو الهيثم بن التيهان فقال: يا رسول الله، إن بيننا وبين الناس حبالا ـ يعني اليهود ـ وإنا قاطعوها، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك، ثم أظهرك [الله] أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: «بل الدم الدم، والهدم الهدم وأنتم مني وأنا منكم أُحارب من حاربتم وأُسالم من سالمتم».

وقال رسول الله ﷺ: «أخرجوا إليّ منكم اثني عشر نقيباً كفلاء على قومهم بما فيهم، ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم عليه السلام» [٨٤][3]، فأخرجوا اثني عشر نقيباً: تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس».

قال عاصم بن عمر بن قتادة: إن القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله ﷺ قال العباس بن

(١) في المخطوط: مانعه.

(٢) في المخطوط: نسانا.

(٣) الطبقات الكبرى: ١ / ٢٢٣.

عبادة بن نضلة الأنصاري: يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تبايعون هذا الرجل؟ إنّكم تبايعونه على حرب الأسود والأحمر، فإن كنتم ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة؟ وأشرافكم قتل أسلمتموه، فمن الآن فهو والله خزي في الدنيا والآخرة، وإن كنتم ترون أنكم وافون بالعهد له فيما دعوتموه إليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف، فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن وفينا؟ قال: «الجنة». قالوا: ابسط يدك. فبسط يده فبايعوه، فأول من ضرب على يده البراء بن معرور، ثم تتابع القوم. قال: فلما بايعنا رسول الله ﷺ صرخ الشيطان من رأس العقبة بأبعد صوت سمعته قط: يا أهل الجباجب[1] هل لكم في مذمم والصباء معه قد اجتمعوا على حربكم؟ فقال رسول الله ﷺ: «هذا والله زنا العقبة اسمع أي عدو الله، أما والله لأفرغن لك». ثم قال رسول الله ﷺ: «ارجعوا إلى رحالكم». فقال له العباس بن عبادة بن نضلة: والذي بعثك بالحق لئن شئت لنميلن غداً على أهل منى بأسيافنا. فقال رسول الله ﷺ: «لم نؤمر بذلك، ولكن ارجعوا إلى رحالكم».

قال: فرجعنا إلى مضاجعنا فنمنا عليها حتى أصبحنا [ف] غدت علينا جلة قريش حتى جاؤونا في منازلنا وقالوا: يا معشر الخزرج بلغنا أنكم جئتم صاحبنا هذا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا، فإنه والله ما حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم. قال: فانبعث من هناك من مشركي قومنا يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه. وصدقوا لم يعلموا. وبعضنا ينظر إلى بعض، فقام القوم وفيهم الحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي وعليه نعلان جديدان قال: فقلت له كلمة كأني أريد أن أُشرك القوم بها فيما قالوا: يا أبا جابر أما تستطيع أن تتخذ. وأنت سيد من ساداتنا. مثل نعلي هذا الفتى من قريش؟

قال: فسمعها الحارث فخلعهما من رجليه، ثم رمى بهما إليّ وقال: والله لتنتعلنّهما، فقال أبو جابر: والله أخفظت الفتى فاردد إليه نعليه. قال: قلت: لا أردهما، قال: والله صلح، والله لئن صدق لأسلبنه.

قال: ثم انصرف أبو جابر إلى المدينة، وقد شدّدوا العقد، فلما قدموها أظهروا الإسلام بها وبلغ ذلك قريشاً فآذوا أصحاب رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «إنّ الله قد جعل لكم إخواناً وداراً تأمنون فيها» [٨٥][2].

فأمرهم بالهجرة إلى المدينة واللحوق بإخوانهم الأنصار، فكان ممن هاجر أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي، ثم عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلى بنت أبي خيشمة، ثم عبد الله بن

---

(١) الجباجب هنا المنازل وفي الصحاح: الجبجبة جمع جباجب: زبيل من جلود ينقل فيه التراب، وتسمّى «القِفّة» راجع لسان العرب: ٨ / ٢٩١.

(٢) بطوله في تاريخ الطبري: ٢ / ٨٨ إلى ٩٤ ، ومسند أحمد: ٣ / ٤٦٢.

جحش. ثم تتابع أصحاب رسول الله ﷺ إرسالا إلى المدينة، فأقام رسول الله ﷺ ينتظر أن يؤذن له في الهجرة إلى أن أُذن، فقدم المدينة فجمع الله أهل المدينة أوسها وخزرجها بالإسلام، وأصلح ذات بينهم بنبيه محمد ﷺ، ورفع عنهم العداوة القديمة، وألّف بينهم، وذلك قوله ﴿**واذكروا نعمة الله عليكم**﴾ يا معشر الأنصار إذ كنتم أعداء قبل الإسلام ﴿**فألّف بين قلوبكم**﴾ بالإسلام ﴿**فأصبحتم**﴾: فصرتم، نظيره قوله في المائدة: ﴿**وأصبح من الخاسرين**﴾(١) وقوله: ﴿**فأصبح من النادمين**﴾(٢) وفي ﴿**حم**﴾ السجدة ﴿**فأصبحتم من الخاسرين**﴾(٣) وفي الكهف: ﴿**أو يصبح ماؤها غوراً**﴾(٤).

﴿**بنعمته**﴾: بدينة الإسلام ﴿**إخواناً**﴾ في الدين والولاية، نظيره قوله: ﴿**إنما المؤمنون إخوة**﴾(٥).

وعن أبي سعيد مولى عبد الله بن عامر بن كريز عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا تناجشوا، وكونوا عباد الله إخواناً، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله، ولا يحقره التقوى ههنا. وأشار بيده إلى صدره. حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم» [٨٦](٦).

أبو بردة عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»، وشبك بين أصابعه(٧).

الشعبي عن النعمان بن بشير أنه قال للنبي ﷺ: المؤمنون كرجل واحد.

قال: «المؤمنون كرجل واحد لجسد إذا اشتكى رأسه تداعى له سائره بالحمى والسهر» [٨٧](٨).

﴿**وكنتم**﴾ يا معشر الأوس والخزرج على شفا حفرة من النار. قال الراجز:

نحن حفرنا للحجيج سجلهْ نابتة فوق شفاها بقلهْ

ومعنى الآية: كنتم على طرف حفرة من النار ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلاّ أن تموتوا على كفركم، ﴿**فأنقذكم منها**﴾ بالإيمان. قال: وبلغنا أنّ أعرابياً سمع ابن عباس وهو يقرأ هذه

---

(١) المائدة: ٣٠.
(٢) المائدة: ٣١.
(٣) فصلت: ٢٣.
(٤) الكهف: ٤١.
(٥) سورة الحجرات: ١٠.
(٦) مسند أحمد: ٢ / ٢٨٨ . ٦٧ . ٢٧٧.
(٧) صحيح البخاري: ١ / ١٢٣.
(٨) مسند أحمد: ٤ / ٢٧٧.

الآية فقال: والله ما أنقذهم منها وهو يريد أن يوقعهم فيها. فقال ابن عباس: خذوه من غير فقيه. ﴿كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون﴾

ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون (١٠٤) ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم (١٠٥) يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (١٠٦) وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون (١٠٧) تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين (١٠٨) ولله ما في السماوات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور (١٠٩) كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون (١١٠) لن يضروكم إلا أذى وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون (١١١) ضربت عليهم الذلة أين ما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وباءو بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (١١٢) ۞ ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون (١١٣) يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين (١١٤) وما يفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين (١١٥)

**﴿ولتكن منكم أُمة﴾** أي ولتكونوا أُمة من صلة، كقوله **﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾**[١]، ولم يرد اجتناب رجس الأوثان وإنما فاجتنبوا[٢] الأوثان وإنها رجس. واللام في قوله **﴿ولتكن﴾** لام الأمر. **﴿يدعون إلى الخير﴾**: الإسلام **﴿ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون﴾**، وروى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال: سمعنا ابن الزبير يقرأ: (ولتكن منكم أُمة يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون على ما أصابهم). وروي مثله عن عثمان [. . . . . . . . . .][٣].

## فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

روى حسان بن سليمان عن النبي ﷺ قال: «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه» [٨٨][٤].

---

(١) سورة: الحج: ٣٠.

(٢) في المخطوط بعدها: من.

(٣) بياض في مصوّرة المخطوط.

(٤) الكامل لابن عدي: ٦ / ٨٤.

وعن عبد الله بن عمر عن درة بنت أبي لهب قالت: جاء رجل إلى النبي ﷺ وهو على المنبر فقال: يا رسول الله من خير الناس؟ قال: «أأمرهم بالمعروف، وأنهاهم عن المنكر، وأتقاهم لله تعالى، وأوصلهم لأرحامه» [٨٩].

عن ابن عباس قال: قلنا: يا رسول الله، ما نعمل نأتمر بالمعروف حتى لا يبقى من المعروف شيء إلاّ ائتمرنا به، وننتهي عن المنكر حتى لا يبقى من المنكر شيء إلاّ انتهينا عنه، ولم نأمر بالمعروف ولم ننه عن المنكر، فقال: «مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به، وانهوا عن المنكر وإن لم تنتهوا عنه كله» [٩٠][١].

الشعبي عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل الفاسق في القوم كمثل قوم ركبوا سفينة فاقتسموها فصار لكل إنسان منها نصيب فأخذ رجل منهم فأساً فجعل ينقر في موضعه، وقال له أصحابه: أي شيء تصنع، تريد أن تغرق وتغرقنا؟ قال: هو مكاني، فإن أخذوا على يده نجوا ونجا وإن تركوه غرق وغرقوا» [٩١][٢].

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشنآن الفاسقين؛ فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق، ومن شنأ المنافقين وغضب لله عز وجل غضب الله تعالى له» [٩٢].

وقال أبو الدرداء: لتأمرنّ بالمعروف ولتنهوُنّ عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً ظالماً لا يجلّ كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو خياركم فلا يستجاب لهم، ويستنصرون فلا ينصرون، ويستغفرون فلا يغفر لهم.

وقال حذيفة اليماني: يأتي على الناس زمان لئن يكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر.

وقال الثوري: إذا كان الرجل مُحبّباً في جيرانه محموداً عند القوم فاعلم أنه مداهن[٣].

**﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا﴾**. الآية. قال أكثر المفسرين: هم اليهود والنصارى. وقال بعضهم: هم المبتدعة من هذه الأُمّة. عن عبد الله بن شدّاد قال: وقف أبو أُمامة وأنا معه على رؤوس الحرورية بالشام عند باب حمص أو دمشق فقال لهم كلاب النار، كلاب النار. مرتين أو ثلاثة. شرّ قتلى تظل السماء وخير قتلى قتلاهم. [قيل]: أشيء من قبل رأي رأيته أو شيء سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: «إن هو من جل رأي رأيته، إني إذن لجريء إن لم أسمعه من رسول

---

(١) مجمع الزوائد: ٧ / ٢٧٧، والمعجم الصغير: ٢ / ٧٨ وفيهما: وإن لم تجتنبوه كله.

(٢) المعجم الأوسط: ٣ / ١٤٩ بتفاوت.

(٣) سير أعلام النبلاء: ٧ / ٢٧٨.

الله ﷺ إلاّ مرة أو مرتين ـ حتى عدّ سبع مرات ـ ما حدثت به. فقال رجل فإني رأيتك دمعت عيناك. قال: هي رحمة رحمتهم إنهم كانوا مؤمنين فكفروا بعد إيمانهم، ثم قرأ ﴿**ولا تكونوا كالذين تفرقوا**﴾ إلى قوله ﴿**بعد إيمانكم**﴾ ثم قال: هم الحرورية[١].

وروى قبيصة عن جابر أن عمر بن الخطاب(رضي الله عنه) لما نزل بباب من أبواب دمشق يقال له الجابية، حمد الله فأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: قام فينا رسول الله ﷺ كمقامي فيكم ثم قال: «من سرّه بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة فإن الشيطان مع الفذ[٢] وهو من الاثنين أبعد»[٣][٩٣].

﴿**يوم تبيض وجوه وتسود وجوه**﴾، ﴿**يوم**﴾ نصب على الظرف، أي في يوم، وانتصاب الظرف على التشبيه بالمفعول وقرأ يحيى بن وثّاب (تِبيض وتِسود) ـ بكسر التاءين ـ على لغة تميم. وقرأ الزهري: (تبياض وتسواد). فأما الذين [اسوادت][٤].

و[المعنى][٥] تبيض وجوه المؤمنين، وتسود وجوه الكافرين. وقيل: يوم تبيض وجوه المخلصين، وتسود وجوه المنافقين.

وقال عطاء: تبيض وجوه المهاجرين والأنصار، وتسود وجوه قريظة والنضير. سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿**يوم تبيض وجوه وتسود وجوه**﴾ قال: تبيض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: إذا كان يوم القيامة رفع لكل قوم مما كانوا يعبدونه فيسعى كل قوم إلى ما كانوا يعبدون، وهو قوله تعالى: ﴿**نولّه ما تولى**﴾[٦]، فإذا انتهوا إليه حزنوا فيسود وجوههم من الحزن. ويبقى أهل القبلة واليهود والنصارى لم يعرفوا شيئاً مما رفع لهم، فيأتهم الله عز وجل فيسجد له من كان سجد في دار الدنيا مطيعاً مؤمناً، ويبقى أهل الكتاب والمنافقون كأنهم لا يستطيعون السجود ثم يؤذن لهم فيرفعون رؤوسهم ووجوه المؤمنين مثل الثلج بياضاً، والمنافقون وأهل الكتاب قيام كأن في ظهورهم السفافيد فإذا نظروا إلى وجوه المؤمنين وبياضها حزنوا حزناً شديداً واسودت وجوههم فيقولون: ربنا سوّدت وجوه من يعبد غيرك فما لنا مسودة وجوهنا فوالله ربنا ما كنا مشركين؟ فيقول الله للملائكة: انظروا كيف كذبوا على أنفسهم.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ١٦٨، ومسند الشاميين: ٢ / ٢٤٨ بتفاوت فيهما، وتاريخ دمشق: ١٢ / ٣٦٧.
(٢) الفذّ: الفرد. كتاب العين: ٨ / ١٧٧ ـ فذ.
(٣) المصنف لعبد الرزاق: ١١ / ٣٤١.
(٤) في المخطوط: اسودن.
(٥) في المخطوط: معنى.
(٦) سورة: النساء: ١١٥.

وقال أهل المعاني: ابيضاض الوجوه: إشراقها واستبشارها وسرورها بعملها وثواب الله عز وجل، واسودادها حزنها وكآبتها وكسوفها بعملها وبعذاب الله تعالى يدل عليه: **﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾**(١). الآية. وقوله: **﴿والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة﴾**(٢)، وقوله: **﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾**(٣)، **﴿ووجوه يومئذ باسرة﴾**(٤).

ثم بين حالهم ومآلهم فقال **﴿فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم﴾**، فيه اختصار يعني: فيقال لهم: أكفرتم بعد إيمانكم؟ واختلفوا فيه؛ فروى الربيع عن أبي العالية عن أُبيّ بن كعب أنهم كل من كفر بعد إيمانه بالله يوم الميثاق حين أخرجهم من صلب آدم(عليه السلام) وقال لهم: **﴿ألست بربكم قالوا بلى﴾**(٥)، فيعرفهم الله عز وجل يوم القيامة بكفرهم فيقول: **﴿أكفرتم بعد إيمانكم﴾** يوم الميثاق.

قال الحسن: هم المنافقون أعطوا كلمة الإيمان بألسنتهم، وأنكروها بقلوبهم وأعمالهم. وقال يونس بن أبي مسلم: سألت عكرمة عن هذه الآية فقال: لو فسرتها لم أخرج من تفسيرها ثلاثة أيام، ولكني سأُجمل لك: هؤلاء قوم من أهل الكتاب كانوا مصدقين بأنبيائهم، مصدقين بمحمد ﷺ قبل أن يبعث، ولما بعث كفروا به، فذلك قوله **﴿أكفرتم بعد إيمانكم﴾**.

وقال الآخرون: هم من أهل ملتنا.

قال الحارث الأعور: سمعت علياً (رضي الله عنه) على المنبر يقول: «إن الرجل ليخرج من أهله فما يؤوب إليهم حتى يعمل عملاً يستوجب به الجنة، وإنّ الرجل ليخرج من أهله فما يعود إليهم حتى يعمل عملاً يستوجب به النار» [٩٤]. ثمّ قرأ **﴿يوم تبيض وجوه وتسود وجوه﴾** الآية.

ثم نادى الذين كفروا بعد الإيمان [أكفرتم]، يدل عليه حديث النبي ﷺ: «يأتي على أُمتي زمان يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً يبيع دينه بعرض يسير من الدنيا» [٩٥](٦).

وقال أبو أُمامة الباهلي: هم الخوارج. وقال قتادة: هم أهل البدع كلهم.

ودليل هذه التأويلات قوله: **﴿ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة﴾**(٧)

---

(١) يونس: ٢٦.
(٢) يونس: ٢٧.
(٣) القيامة: ٢٢.
(٤) القيامة: ٢٤ - ٢٢.
(٥) الأعراف: ١٧٢.
(٦) المصنّف: ٨ / ٥٩٣، مسند ابن راهويه: ١ / ٤٠١.
(٧) الزُمَر: ٦٠.

وقول النبي ﷺ: «ليردنّ الحوض من صحبتي أقوام حتى إذا رأيتهم اختلجوا دوني، فلأقولن: أصحابي، أصحابي، فيقال لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى» [٩٦][١].

**﴿وأما الذين ابيضت وجوههم﴾** هؤلاء أهل طاعته والوفاء بعهده، **﴿ففي رحمة الله﴾**: جنّة الله **﴿هم فيها خالدون﴾** إلى **﴿وما الله يريد ظلماً للعالمين﴾** فيعاقبهم بلا جرم.

**﴿ولله ما في السمٰوات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأُمور * كنتم خير أُمة أُخرجت﴾**. الآية. قال عكرمة ومقاتل: نزلت في ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ وسالم مولى أبي حذيفة، وذلك أن ابن الصيف ووهب بن يهود اليهوديين قالا لهم: إن ديننا خير مما تدعوننا إليه ونحن خير وأفضل منكم. فأنزل الله تعالى هذه الآية.

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: **﴿كنتم خير أُمة أُخرجت للناس﴾** هم الذين هاجروا مع النبي ﷺ إلى المدينة. وروى جويبر عن الضحاك قال: هم أصحاب محمد خاصة الرواة الدعاة الذين أمر الله عز وجل بطاعتهم. يدل عليه ما روى السدي أن عمر الخطاب قال: **﴿كنتم خير أُمة أُخرجت للناس﴾**، قال: تكون لأولنا ولا تكون لآخرنا.

وعن عمر بن الحصين قال: قال رسول الله ﷺ: «طوبى لمن رآني ولمن رأى من رآني ولمن رأى من رأى[٢] من رآني» [٩٧][٣].

الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أُحد ذهباً ما أدرك مدّ أحدهم ولا نصيفه» [٩٨][٤].

وقال آخرون: هم جمع المؤمنين من هذه الأُمة وقوله: **﴿وكنتم﴾** يعني أنتم كقوله: **﴿من كان في المهد صبياً﴾**[٥] أي من هو في المهد. وإدخال (كان) واسقاطه في مثل هذا المعنى واحد، كقوله: **﴿واذكروا إذ كنتم قليلا﴾**[٦] وقال في موضع آخر: **﴿واذكروا إذ أنتم قليل﴾**[٧].

وقال محمد بن جرير[٨]: هذا بمعنى التمام، وتأويله: خلقتم ووجدتم خير أُمة.

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٣٨١ و ٥ / ٥٠.
(٢) كذا في المخطوط مكرّرة.
(٣) المعجم الصغير: ٢ / ٣٤، ومعرفة علوم الحديث للحاكم: ٢٨٨.
(٤) مسند أحمد: ٣ / ١١، وسنن الترمذي: ٥ / ٣٥٧.
(٥) مريم: ٢٩.
(٦) الأعراف: ٨٦.
(٧) الأنفال: ٢٦.
(٨) جامع البيان للطبري: ٤ / ٦٢.

وقال: معنا ﴿كنتم خير أمة﴾ عند الله في اللوح المحفوظ، ﴿أُخرجت للناس﴾ قال قوم: للناس من صلة قوله: ﴿خير أمة﴾: يعني أنتم خير الناس للناس. قال أبو هريرة: معناه كنتم خير الناس للناس يجيئون بهم في السلاسل فيدخلونهم في الإسلام. قتادة هم أُمة محمد ﷺ لم يؤمر نبي قبله بالقتال فيسبون من سبي الروم والترك والعجم فيدخلونهم في دينهم، فهم خير أُمة أُخرجت للناس.

مقاتل بن حيان: ليس خلق من أهل الأديان ولا يأمرون من سواهم بالخير وهذه الآية يأمرون كل أهل دين وأنفسهم لا يظلم بعضهم بعضاً، بل يأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر؛ فأمّة محمد ﷺ خير أُمم الناس.

وقال آخرون: قوله: ﴿للناس﴾ من صلة قوله: ﴿أُخرجت﴾ ومعناه ما أخرج الله للناس أُمّة خيراً من أُمة محمد ﷺ فهم خير أُمة أقامت وأُخرجت للناس، وعلى هذا تتابعت الأخبار.

روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنّه سمع النبي ﷺ يقول في قوله: ﴿كنتم خير أمة أُخرجت للناس﴾ قال: «إنكم تتمّون سبعين أُمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل» [٩٩][١].

وروى عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومئة صف، منها ثمانون من هذه الأمة» [١٠٠][٢].

نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أُمة إلاّ وبعضها في النار، وبعضها في الجنّة، وأُمتي كلّها في الجنة» [١٠١][٣].

ثابت البناني عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل أُمتي مثل المطر؛ لا يُدرى أوله خير أم آخره» [١٠٢][٤].

وعن أنس قال: أتى رسولَ الله أسقف فذكر أنه رأى في منامه الأُمم كانوا يمنعون على الصراط [.........][٥] حتى أتت أُمة محمد ﷺ غرّاً محجلين قال: فقلت: من هؤلاء الأنبياء؟ قالوا: لا، قلت: مرسلون؟ قالوا: لا، فقلت: ملائكة؟ قالوا: لا، فقلت: من هؤلاء؟ قالوا: أُمة محمد ﷺ غرّاً محجلين عليهم أثر الطهور، فلما أصبح الأسقف أسلم.

---

(١) مسند أحمد: ٤ / ٤٤٧ وفيه: توفون، وتفسير الطبري: ٤ / ٦١.

(٢) المعجم الأوسط: ١ / ١٧٢.

(٣) تاريخ بغداد: ٩ / ٣٨٤.

(٤) المعجم الأوسط: ٤ / ٢٣١.

(٥) كلمة غير مقروءة.

عن سعيد بن المسيب، عن عمر، عن رسول الله ﷺ قال: «الجنة حرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها، وحرمت على الأمم حتى تدخلها أُمتي» [١٠٣][١].

وروى أبو بردة عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أُمتي أُمة مرحومة، إذا كان يوم القيامة أعطى الله كل رجل من هذه الأُمة رجلا من الكفّار فيقول: هذا فداؤك من النار» [١٠٤][٢].

وعن أنس قال: خرجت مع رسول الله ﷺ فإذا بصوت يجيء من شعب، قال: «يا أنس، انطلق فانظر ما هذا الصوت»، قال: فانطلقت فإذا برجل يصلي إلى شجرة فيقول: «اللهم اجعلني من أُمة محمد المرحومة، المغفور لها، المستجاب لها، المتاب عليها». فأتيت رسول الله ﷺ، فأعلمته ذلك فقال: «انطلق فقل له إن رسول الله يقرئك السلام ويقول: من أنت؟». فأتيته فأعلمته ما قال رسول الله ﷺ، فقال: «أقرئ منّي رسول الله السلام وقل له: أخوك الخضر يقول [أسألك][٣] أن يجعلني من أُمتك المرحومة المغفور لها المستجاب لها المتاب عليها» [١٠٥][٤].

وقيل لعيسى(عليه السلام): يا روح الله، هل بعد هذه الأُمة أُمة؟ قال: «علماء حلماء حكماء، أبرار أتقياء، كأنهم من العلم أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق، ويرضى الله منهم باليسير من العمل يدخلهم الجنة بشهادة أن لا إلٰه إلاّ الله»[٥].

وبلغنا أن كعب الأحبار قيل له: لِم لم تسلم على عهد رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وأسلمت على عهد عمر؟ فقال: لأن أبي دفع إلي كتاباً مختوماً، وقال: لا تفكّ ختمه. فرأيت في المنام أيام عمر (رضي الله عنه) قائلا قال لي: إن أبي خانك في تلك الصحيفة، ففككتها فإذا فيها نعت أُمة محمد ﷺ: سالوما وعالوما وحاكوما وصافوحا وخاروجا، فسألوه عن تفسيرها، فقال: هو أن شعارهم أن يسلم بعضهم على بعض، وعلماؤهم مثل أنبياء بني إسرائيل، وحكم الله لهم بالجنّة، ويتصافحون فيغفر لهم ويخرجون من ذنوبهم كيوم ولدتهم أُمّهاتهم.

وقال يحيى بن معاذ: هذه الآية مدحة لأُمة محمد ﷺ ولم يكن ليمدح قوماً ثم يعذبهم.

(١) مجمع الزوائد: ١ / ٦٩.

(٢) بتفاوت في المعجم الصغير: ١ / ١٠، والمعجم الأوسط: ١ / ٥.

(٣) بياض في مصوّرة المخطوط، والظاهر ما أثبتناه.

(٤) الإصابة: ٢ / ٢٦٠ ، والمستدرك على الصحيحين: ٢ / ٦٧٤ ، ح ٤٢٣١.

(٥) تاريخ دمشق: ٤٧ / ٣٨٢.

ثم ذكر مناقبهم فقال: ﴿**تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر**﴾ إلى ﴿**لن يضروكم إلاّ أذى**﴾ ـ الآية ـ قال مقاتل: إنّ رؤوس اليهود كعباً وعدياً والنعمان وأبا رافع وأبا ياسر وكنانة وأبو صوريا عمدوا إلى مؤمنيهم عبد الله بن سلام وأصحابه: فآذوهم لإسلامهم، فأنزل الله تعالى ﴿**لن يضروكم إلاّ أذى**﴾ يعني لن يضركم أيها المؤمنون هؤلاء اليهود إلاّ أذى باللسان يعني وعيداً وطعناً. وقيل: دعاء إلى الضلالة. وقيل: كلمة الكفر إن يسمعوها منهم يتأذّوا بها ﴿**وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار**﴾ منهزمين، وهو جزم بجواب الجزاء، ﴿**ثم لا ينصرون**﴾ استأنف[1] لأجل رؤوس الآي لأنها على النون، كقوله ﴿**ولا يؤذن لهم فيعتذرون**﴾[2]. تقديرها: ثم هم لا ينصرون.

وقال في موضع آخر: ﴿**ولا يقضى عليهم فيموتوا**﴾[3]؛ إذ لم يكن رأس آية.

قال الشاعر:

ألم تسأل الربع القديم فينطق

أي فهو ينطق.

قال الأخفش: قوله ﴿**لن يضروكم إلاّ أذى**﴾ استثناء خارج من أول الكلام، كقول العرب: ما اشتكى شيئاً إلاّ خيراً، قال الله تعالى ﴿**لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً * إلاّ حميماً وغساقاً**﴾[4] ولأن هذا الأذى لا يضرهم. ومعناه لكن آذىً.

﴿**ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا**﴾: حيثما وجدوا ولقوا، يعني: حيث ما لقوا غلبوا واستضعفوا وقتلوا فلا يؤمنون ﴿**إلاّ بحبل**﴾: عهد من الله ﴿**وحبل من الناس**﴾: محمد والمؤمنين يردون إليهم الخراج فيؤمنونهم. وفي الكلام اختصار، يعني: إلاّ أن يعتصموا بحبل، كقول الشاعر:

رأتني بحبليها فصدّت مخافة وفي الحبل روعاء الفؤاد فروق

أي أقبلت بحبليها.

وقال آخر:

حنتني حانيات الدهر حتى كأني خامل أدنو لصيد

قريب الخطو يحسب من رآني ولست مقيداً أني بقيد

---

(١) أي جُعلت ﴿ثم﴾ استئنافية لا عاطفة، ولو جعلها عاطفة لجزم الفعل بعدها.

(٢) المرسلات: ٣٦.

(٣) فاطر: ٣٦.

(٤) النبأ: ٢٥.

يعني: رآني مقيد [بقيد][١].

﴿وباؤوا بغضب من الله﴾ إلى ﴿ليسوا سواء﴾ . الآية . قال ابن عباس ومقاتل: لما أسلم عبد الله بن سلام وثعلبة بن سعيد وأسيد بن سعيد وأسد بن عبيد ومن أسلم من اليهود قالت رؤوس اليهود: ما آمن بمحمد إلاّ شرارنا، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم، وقالوا لهم: لقد خسرتم حيث استبدلتم بدينكم ديناً غيره[٢]، فأنزل الله تعالى ﴿ليسوا سواء﴾ وسواء يقتضي شيئين اثنين فصاعداً، واختلفوا في وجه هذه الآية فقال قوم: في الكلام إضمار تقديره: ليسوا سواء[٣]. ﴿من أهل الكتاب أمّة قائمة﴾ وأخرى غير قائمة فتزلّ الأخرى لاكتفائه بذكر أحد الفريقين كقول أبي ذؤيب:

عصيت إليها القلب إني لأمرها مطيع فما أدري أرشد طلابها

أراد: أرشد أم غيّ، فحذفه لدلالة الكلام عليه.

وهذا قول مجموع مقدم كقولهم: (أكلوني البراغيث) و(ذهبوا أصحابك). وقال: تمام القول عند قوله: ﴿ليسوا سواء﴾ وهو وقف لأن ذكر الفريقين من أهل الكتاب قد جرى في قولهم ﴿منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون﴾ ثم قال ﴿ليسوا سواء﴾ يعني المؤمنين والفاسقين، ثم وصف الفاسقين فقال: ﴿لن يضروكم إلاّ أذى﴾، ثم وصف المؤمنين فقال: ﴿أُمة قائمة﴾ . الآية . فهو مردود على أول الكلام، وهو مختار محمد بن جرير[٤] والزجاج، قال: وإن شئت جعلت قوله: ﴿من أهل الكتاب﴾ ابتداءً لكلام آخر؛ لأنّ ذكر الفريقين قد جرى، ثمّ قال: ليس هذان الفريقان سواءً وهم، ثمّ ابتدأ فقال: ﴿من أهل الكتاب﴾.

قال ابن مسعود: معناها لا يستوي اليهود وأُمة محمد القائمة بأمر الله تعالى يعني الثابتة على الحقّ المستقيم. ابن عباس: أُمّة قائمة مهتدية قائمة على أمر الله لن تنزع عنه ولم تتركه كما تركه الآخرون وضيّعوه. مجاهد: عادلة، السدي: مطيعة قائمة على كتاب الله وفرائضه وحدوده. وقيل: قائمة في الصلاة. قال الأخفس أُمة قائمة أي ذو أُمّة قائمة، والأُمّة: الطريقة، من قولهم: أممت الشيء أي قصدته. قال النابغة: وهل يأتمن[٥] ذو أُمّة وهو طائع.

أي ذو طريقة.

---

(١) في المخطوط: لقيد.
(٢) أحكام القرآن للجصاص: ٢ / ٤٥.
(٣) كذا في المخطوط، وهناك علامة سقط على كلمة سواء، لكن لم يُشر لهذا السقط في هامش مصوّرة المخطوط.
(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٧١.
(٥) كذا في المخطوط، والظاهر أنّه يأتمر.

ومعنى الآية ذوا[١] طريقة مستقيمة.

﴿يتلون آيات الله﴾ يقرؤون كتاب الله. قال مجاهد: يتبعون، يقال: تلاه، أي اتّبعه. قال الشاعر:

قد جعلت دلويَ تستليني ولا أريد تبع القرين[٢]

إني لم أُردهما [. . .][٣].

أي تستتبعني.

﴿آناء الليل﴾، أي ساعاته، وإحداها إنْيٌ مثل نحْي وأنحاء وإنىً مثل معىً.

قال الشاعر:

حلو ومر كعطف القدح شيمته في كل إنْي قضاء الليل ينتعل[٤]

أي تسليه آناء الليل بأمر مضى فيه ولم يتأخر.

قال الراجز في اللغة الأخرى:

لله درّ جعفر أي فتى مشمّر عن ساقه كلّ إنى

وقال السدي: آناء الليل جوفه. الأوزاعي عن حسان عطية قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها، ولولا أن يشق على أمّتي لفرضتهما عليهم» [١٠٦][٥].

﴿وهم يسجدون﴾ أي يصلون؛ لأنّ التلاوة لا تكون في الركوع والسجود، نظيره قوله: ﴿وله يسجدون﴾ أي يصلّون وفي القرآن: ﴿وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمٰن﴾[٦] أي صلوا، وقوله: ﴿فاسجدوا لله واعبدوا﴾[٧]. واختلفوا في نزول الآية ومعناها؛ فقال بعضهم: هي قيام الليل عن مجمع بن يحيى الأنصاري عن رجل من بني شيبة كان يدرس الكتب فقال: إنا نجد كلاماً من كلام [الرب][٨] أيحسب راعي إبل وغنم، إذا جنه الليل انخذل بكن وهو قائم وساجد آناء الليل.

---

(١) كذا في المخطوط.
(٢) الصحاح: ٦ / ٢٢٧٣.
(٣) كلمتان غير مقروءتين.
(٤) لسان العرب: ١٤ / ٥٠. إنى.
(٥) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٣٦٨.
(٦) الفرقان: ٦٠.
(٧) النجم: ٦٢.
(٨) في المخطوط: العرب.

ابن مسعود: هو في صلاة العتمة، يصلونها ومن حولهم من أهل الكتاب لا يصلونها.
عاصم عن زرين عن ابن مسعود قال: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة، قال: «أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله عز وجل ذه الساعة غيركم» [١٠٧][١] ، فأنزل الله هذه الآية: ﴿**ليسوا سواء**﴾ حتى بلغ قوله ﴿**والله عليم بالمتقين**﴾.

وروى الثوري عن منصور قال: بلغنا أنها نزلت في قوم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء.

وقال عطاء في قوله: ﴿**ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة**﴾ ـ الآية ـ تزيد أربعين رجلا من أهل نجران من العرب، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى (عليه السلام) وصدقوا بمحمد ﷺ وكان من الأنصار منهم عدة قبل قدوم النبي ﷺ، منهم أسعد ابن زرارة والبراء بن معرور ومحمّد بن مسلمة وأبو قيس هرمة[٢] بن أنس، وكانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقرّون بما عرفوا من شرائع الحنيفية حتى جاءهم الله عز وجل بالنبي ﷺ فصدقوه ونصروه.

﴿**وما يفعلوا من خير فلن يكفروه**﴾، قرأ الأعمش وحمزة ويحيى والكسائي وحفص وخلف: بالياء فيهما، اخبار عن الأُمة القائمة. وهي قراءة ابن عباس واختيار أبي عبيدة. وقرأ الآخرون بالتاء فيهما على الخطاب كقوله ﴿**كنتم خير أُمة**﴾، وهي اختيار أبي حاتم. وكان أبو عمرو يرى القراءتين جميعاً: الياء والتاء.

ومعنى الآية ﴿**وما يفعلوا من خير فلن يكفروه**﴾: فلن يقدروا ثوابه، ولن يُجحدوا جزاءه بل يُشكر [لهم][٣] ويجازون عليه، ﴿**والله عليم بالمتقين**﴾: المؤمنين.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٦﴾ مَثَلُ مَا يُنفِقُونَ فِي هَٰذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَٰكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٨﴾ هَا أَنتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِن

---

(١) مسند أحمد: ١ / ٣٩٦، وأسباب النزول للواحدي: ٧٩.

(٢) كذا في المخطوط.

(٣) في المخطوط: لكم.

تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا
إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
﴿١٢١﴾ إِذْ هَمَّت طَّائِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ
بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَاثَةِ
آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنزَلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ
مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ
أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ
وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

**﴿إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً﴾**، وإنما خص الأولاد؛ لأنهم أقرب الأنساب إليه **﴿وأُولئك أصحاب النار﴾**، إنما جعلهم من أصحابها؛ لأنهم من أهلها الذين لا يخرجون منها ولا يفارقونها كصاحب الرجل الذي لا يفارقه، وقرينه الذي لا يزايله. يدل عليه قوله: **﴿هم فيها خالدون﴾**.

**﴿مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا﴾**، قال يمان: يعني نفقات أبي سفيان وأصحابه ببدر وأحد على عداوة الرسول ﷺ.

مقاتل: يعني نفقة سفلة اليهود على علمائهم ورؤسائهم؛ كعب وأصحابه.

مجاهد: يعني جميع نفقات الكفار في الدنيا وصدقاتهم. وضرب الله مثلا فقال **﴿كمثل ريح فيها صر﴾**، قال ابن عباس: يعني السموم الحارة التي تقتل، ومنه خلق الله الجان. ابن كيسان: الصر ريح فيها صوت ونار.

سائر المفسرين: برد شديد.

**﴿أصابت حرث قوم﴾**: زرع قوم **﴿ظلموا أنفسهم﴾** بالكفر والمعصية ومنع حق الله عز وجل **﴿فأهلكته﴾**. ومعنى الآية: مثل نفقات الكفار في بطلانها وذهابها وعدم منفعتها وقت حاجتهم إليها بعد ما كانوا يرجون من عائدة نفعها كمثل زرع أصابه ريح بارد أو نار فأحرقته وأهلكته، فلن ينتفع أصحابه منه بشيء بعد ما كانوا يرجون من عائدها نفعه، قال الله تعالى: **﴿وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون﴾** بالكفر والمعصية ومنع حق الله.

**﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذون بطانة من دونكم﴾** ـ الآية ـ عن أبي أُمامة عن رسول الله ﷺ في قوله: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم﴾** قال: «هم الخوارج» [١٠٨][١].

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ١٧٩.

قال ابن عباس: كان رجل من المسلمين يواصل رجالا من اليهود؛ لما كان بينهم من القرابة والصداقة والحلف والجوار والرضاع؛ فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية ينهاهم عن مباطنتهم خوف الفتنة منهم عليهم. مجاهد: نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يصادفون المنافقين ويخالطونهم، فنهاهم الله تعالى عن ذلك فقال: **﴿يا أيّها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم﴾**: أولياء وأصفياء من غير أهل ملّتكم. والبطانة: مصدر يوضع موضع الاسم فسمي بها الواحد والاثنان والجميع والمذكر والمؤنث، قال الشاعر:

أُولئك خلصاني نعم وبطانتي   وهم عيبتي من دون كلّ قريب

وإنّما ما قيل لخليل الرجل: بطانة؛ تشبيهاً لما ولي بطنه من ثيابه لحلوله منه في اطّلاعه من أسراره وما يطويه عن أباعده وكثير من أقاربه محل ما ولي جسده من ثيابه. ثم ذكر العلة في النهي عن مباطنتهم وعرفهم ماهم منطوون عليه من الغش والخيانة والبغي والغوائل فقال عز من قائل: **﴿لا يألونكم خبالاً﴾**، أي لا يقصّرون ولا يتركون عهدهم وطاقتهم فيما يورّثكم فوق الشر والفساد. يقال: ما ألوته خيراً أو شراً أي ما قصرت في فعل ذلك. ومنه قول ابن مسعود في عثمان:

ولم تألُ عن خير لأُخرى باديهْ[1]

وقال امرؤ القيس:

وما المرء مادامت حشاشة نفسه   بمدرك أطراف الخطوب ولا آل[2]

أي مقصّر في الطلب.

الخبال: الشر والفساد، قال الله تعالى: **﴿لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلاّ خبالاً﴾**[3] ونصب **﴿خبالاً﴾** على المفعول الثاني؛ لأن الإلوَ تتعدى إلى مفعولين. وإن شئت: المصدر، أي يخبلونكم خبالا. وإن شئت بنزع الخافض، أي بالخبال، كما يقال أوجعته ضرباً أي بالضرب **﴿ودوا ما عنتّم﴾** أي تمنوا ضرّكم وشركم وإثمكم وهلاككم. **﴿قد بدت البغضاء﴾** قراءة العامة بالتاء؛ لتأنيث البغضاء. ومعنى الآية قد ظهرت امارة العداوة **﴿من أفواههم﴾** بالشتيمة والوقيعة في المسلمين. وقيل: بإطلاع المشركين على أسرار المؤمنين. وقيل: هو مثل قوله: **﴿ولتعرفنّهم في لحن القول﴾**[4].

---

(١) كلمات غير مقروءة، والظاهر ما أثبتناه.

(٢) لسان العرب: ٦ / ٢٨٤.

(٣) التوبة: ٤٧.

(٤) محمّد: ٣٠.

**﴿وما تخفي صدورهم﴾** من العداوة والخيانة **﴿أكبر﴾** أعظم، قد بينا **﴿لكم الآيات إن كنتم تعقلون﴾** عن الأزهر بن راشد قال: كان أنس بن مالك يحدّث أصحابه، فإذا حدّثهم بحديث لا يدرون ما هو أتوا الحسن يفسّره لهم، فحدثهم ذات يوم وقال: قال رسول الله ﷺ: «لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربياً» [١٠٩](١).

فأتو الحسن فأخبروه بذلك، فقال: إنّما(٢) قوله: «لا تنقشو في خواتيكم عربياً»، فإنه يقول: لا تنقشوا في خواتيمكم محمداً. وأما قوله: «لا تستضيئوا بنور(٣) المشركين»، فإنّه يقول لا تستشيروا المشركين في شيء من أُموركم. وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم﴾** الآية.

وقال عياض الأشعري: وفد أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب، فقال: إن عندنا كاتباً حافظاً نصرانياً من حاله كذا وكذا. فقال: مالك قاتلك الله؟ أما سمعت قول الله تعالى **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم﴾** الآية، وقوله **﴿لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾**(٤)؟ هلا اتخذت حنيفيّاً! قال: قلت: له دينه ولي ديني، ولي كتابته، لا أُكرمهم إذ أهانهم الله ولا أعزهم إذ أذلّهم الله ولا أُدنيهم إذ قصاهم الله(٥).

**﴿ها أنتم أولاء﴾**، **﴿ها﴾** تنبيه، و**﴿أنتم﴾** كناية للمخاطبين من الذكور، **﴿أولاء﴾** اسم الجمع المشار إليه **﴿تحبونهم﴾** خبر عنهم. ومعنى الآية: أنتم أيها المؤمنون تحبون هؤلاء اليهود الذين نهيتكم عن مباطنتهم للأسباب التي بينكم من المصاهرة والمحالفة والرضاع والقرابة والجوار، **﴿ولا تحبونكم﴾** هم؛ لما بينكم من مخالفة الدين. هذا قول أكثر المفسرين. وقال المفضل: معنى **﴿يحبونهم﴾** تريدون لهم الإسلام، وهو خير الأشياء، ولا تبخلون عليهم بدعائهم إلى الجنة، **﴿ولا يحبونكم﴾** هم؛ لأنهم يريدونكم على الكفر وهو الهلاك. أبو العالية ومقاتل: هم المنافقون يحبهم المؤمنون بما أظهروا من الإيمان ولا يعلمون ما في قلوبهم. قتادة: في هذه الآية والله إنّ المؤمن ليحب المنافق ويلوي إليه ويرحمه، ولو أنّ المنافق يقدر على ما يقدر عليه المؤمن منه لأباد خضراءه(٦).

**﴿وتؤمنون بالكتاب كله﴾** يعني بالكتب كلها ولا يؤمنون هم بكتابكم، **﴿فإذا لقوكم قالوا**

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٩٩.

(٢) كذا في المخطوط، والظاهر أنّها: أمّا.

(٣) مرّت في أوّل الحديث بلفظ: بنار.

(٤) المائدة: ٥١.

(٥) راجع تفسير القرطبي: ٤ / ١٧٩.

(٦) تفسير الطبري: ٤ / ٨٧.

**آمنا وإذا خلوا﴾** وكان بعضهم مع بعض **﴿عضوا عليكم الأنامل﴾** يعني أطراف الأصابع، واحدتها أنمَلة وأنمُلة. بضم الميم وفتحها. **﴿من الغيظ﴾** والحنق؛ لما يرون من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم. وهذا من مجاز الأمثال وإن لم يكن ثم عضّ، قال الشاعر:

إذا رأوني أطال الله غيظهم عضوا من الغيظ أطراف الأباهيم[1]

وقال أبو طالب:

وقد صالحوا قوماً علينا أشحّة يعضّون غيضاً خلفنا بالأنامل

قال الله تعالى: **﴿قل موتوا بغيضكم﴾**، إن قيل: كيف لا يموتون والله تعالى إذا قال لشيء كن فيكون؟

فالجواب: أن المراد ابقوا بغيضكم إلى الممات فإن مناكم عن الاسعاف محجوبة.

وقال محمد بن جرير: خرج هذا الكلام مخرج الأمر وهو دعاء أمر الله تعالى نبيه ﷺ أنه يدعو عليهم بالهلاك كمداً ممّا بهم من الغيظ، قل يا محمد: اهلكوا بغيظكم[2]: **﴿إن الله عليم بذات الصدور﴾** بما في القلوب من خير وشر. روى عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء قال: ذكر أصحاب الأهواء فقال والذي نفسي بيده لئن تمتلئ داري قردة وخنازير أحب إليّ من أن يجاورني رجل منهم[3]. يعني صاحب هوىً، ولقد دخلوا في هذه الآية: **﴿ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم﴾** الآية.

**﴿إن تمسسكم﴾**، قرأ السلمي بالياء. الباقون بالتاء. يعني: إن تصبكم أيها المؤمنون **﴿حسنة﴾** بظفركم على عدوكم وغنيمة تنالونها منهم وتتابع من الناس في الدخول في دينكم وخفض في معاشكم **﴿تسؤهم﴾**: تحزنهم **﴿وإن تصبكم سيئة﴾** مساءة بإخفاق سريّة لكم، أو إصابة عدوّ فيكم أو اختلاف يكون منكم[4]، أو حدث ونكبة **﴿يفرحوا بها وإن تصبروا على أذاهم وتتقوا﴾** وتخافوا ربّكم **﴿لا يضركم﴾**: لا ينقصكم **﴿كيدهم﴾** شيئاً.

واختلفت القراءة فيه؛ فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب: **﴿لا يضركم﴾**. بكسر الضاد [وراء] خفيفة. واختاره أبو حاتم، يقال: ضار يضير ضيراً مثل باع يبيع بيعاً، ودليله في القرآن: **﴿لا ضير﴾**[5]. وهو جزم على جواب الجزاء.

---

(١) لسان العرب: ١٢ / ٥٩.

(٢) جامع البيان للطبري: ٤ / ٨٩.

(٣) الطبقات الكبرى: ٧ / ٢٢٤.

(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٩٠.

(٥) الشعراء: ٥٠.

وقرأ الضحاك بضم الضاد وجزم الراء خفيفة من (ضار يضور)، وذكر الفرّاء عن الكسائي أنه سمع بعض أهل العالية يقول: لا ينفعني ذلك ولا يضورني. وقرأ الباقون: بضم [الضاد، والراء][1] مشددة، واختاره. وهو من (ضرّ يضرّ ضراً)، مثل (ردّ يرد ردّاً). وفي رائه وجهان:

أحدهما: أنه أراد الجزم وأصله لا يضررْكم فأُدغمت الراء في الراء، ونقلت ضمة الراء الأُولى إلى الضاد وضُمت الراء الأخيره إتباعاً لأقرب الحركات إليها وهي الضاد؛ طلباً للمشاكلة كقولهم: مرّ يا هذا.

والوجه الثاني: أن يكون ﴿لا﴾ بمعنى ليس ويضمر الفاء فيه، تقديره: وإن تصبروا وتتّقوا فليس يضركم. قاله الفرّاء وأنشد:

فإن كان لا يرضيك حتى تردني إلى قطري لا إخالك راضيا[2]

﴿إن الله بما تعملون﴾ قرأ الأعمش والحسن: بالتاء. الباقون بالياء ﴿محيط﴾ عالم.

﴿وإذ غدوت من أهلك﴾ ـ الآية. نظم الآية: وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً ولكن الله تعالى ينصركم عليهم كما نصركم ببدر وأنتم أذلة، وإن أنتم لم تصبروا على أمري ولم تتقوا نهيي، فإنه نازل بكم ما نزل بكم يوم أحد حيث خالفتم أمر الرسول ولم تصبروا، فاذكروا ذلك اليومَ أو غداً بينكم ﴿تبوّئ المؤمنين﴾ واختلفوا في هذا اليوم الذي عنى الله تعالى بقوله: ﴿وإذ غدوت من أهلك﴾; فقال الحسن: هو يوم بدر. وقال مقاتل: هو الأحزاب. وقال سائر المفسرين: هو أُحد، وهو أثبت. يدل عليه قوله في عقبه: ﴿إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا﴾ وهذا إنما كان يوم أُحد.

قال مجاهد والكلبي والواقدي: غدا رسول الله ﷺ من منزل عائشة فمشى على رجليه إلى أحد، فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح إن رأى صدراً خارجاً قال: «تأخر».

وذلك أن المشركين نزلوا بأُحد ـ على ما ذكر محمد بن إسحاق والسدي عن رجالهما ـ يوم الأربعاء، فلما سمع رسول الله ﷺ بنزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله بن أبي بن سلول ـ ولم يدعه قط قبلها ـ واستشاره، فقال عبد الله بن أبي وأكثر الأنصار: يا رسول الله، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلاّ أصاب منّا، ولا دخلها علينا إلاّ أصبنا منه، فكيف وأنت فينا؟ فدعهم يا رسول الله؛ فإن أقاموا أقاموا بشر مجلس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من وفوقهم، فإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاؤوا.

---

(١) في المخطوط: الراء والضاد.

(٢) التبيان في تفسير القرآن: ٢ / ٥٧٥.

فأُعجب رسول الله بهذا الرأي.

وقال بعض أصحابه: يا رسول الله أُخرج بنا إلى هذه الأكلب لا يرون إنا جبنّا عنهم وضعفنا. فأتى النعمان بن مالك الأنصاري فقال: يا رسول الله لا تحرمني الجنة فوالذي بعثك بالحق لأدخلنّ الجنة. فقال: «بما؟». فقال: بأني أشهد أن لا إله إلاّ الله، وأني لا أفر من الزحف، قال: «صدقت». فقتل يومئذ، فقال رسول الله ﷺ: «قد رأيت في منامي بقراً فأوّلتها خيراً، ورأيت في ذباب[1] سيفي ثلماً فأوّلتها هزيمة ورأيت أني أدخلت يدي في درع حصينة فأوّلتها المدينة؛ فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم؛ فإن أقاموا أقاموا بشر مقام وإن هم دخلوا المدينة علينا قاتلناهم فيها» [١١٠][2].

وكان رسول الله ﷺ يعجبه أن يدخلوا عليه المدينة [فيقاتل][3] في الأزقة فقال رجال من المسلمين ممن كان ذا سهم يوم بدر، وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد: اخرج بنا إلى أعدائنا. فلم يزالوا برسول الله من حبهم للقاء القوم حتى دخل رسول الله ﷺ ، فلبس لامته فلما رأوه لبس السلاح ندموا وقالوا: بئسما صنعنا نشير على رسول الله ﷺ والوحي يأتيه؟ فقاموا واعتذروا إليه وقالوا: اصنع ما رأيت. فقال ﷺ: «[إنه ليس لنبي][4] أن يلبس [لامته][5] أن يضعها حتى يقاتل» [١١١][6].

وكان قد أقام المشركون بأُحد يوم الأربعاء والخميس، فراح رسول الله ﷺ بعد يوم الجمعة بعدما صلّى بأصحابه الجمعة، وقد مات في ذلك اليوم رجل من الأنصار فصلّى عليه رسول الله ﷺ ثم خرج إليهم فأصبح بالشعب من أُحد يوم السبت النصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة، وكان من أمر حرب أُحد ما كان، فذلك قوله: ﴿**وإذ غدوت من أهلك تبوّئ المؤمنين**﴾، قرأ يحيى بن ثاب: (تبوي) المؤمنين خفيفة غير مهموزة من (أبوى يبوي) مثل (أروى يروي). وقرأ الباقون: مهموزة مشددة يقال: بوأت تبوئة، وأبويتهم إبواء، إذا أوطنتهم، وتبوّأوا إذا تواطنوا، قال الله تعالى ﴿**أن تبوّآ لقومكما بمصر بيوتاً**﴾[7]، وقال ﴿**والذين تبوّأوا الدار والإيمان من قبلهم**﴾.

---

(١) في بعض المصادر: ذؤابة سيفي. راجع البداية والنهاية: ٤ / ١٣ الهامش.

(٢) تفسير الطبري: ٤ / ٩٤ ـ ٩٥.

(٣) في مصوّرة المخطوط: فيقال.

(٤) من مجمع الزوائد، وفي مصوّرة المخطوط علامة سقط لكن لم يشر إليه في الهامش.

(٥) من مجمع الزوائد، وفي المخطوط: لامتها.

(٦) مجمع الزوائد: ٦ / ١٠٧.

(٧) يونس: ٨٧.

والتشديد أفصح وأشهر، وتصديقه قوله تعالى: ﴿ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوّأ صدق﴾[(١)]، وقال ﴿لنبوِّئنَّهم من الجنة غرفاً﴾[(٢)].

وقرأ ابن مسعود: تبْوِئ للمؤمنين.

﴿مقاعد للقتال﴾، أي مواطن وأماكن، قال الله تعالى ﴿في مقعد صدق﴾[(٣)]، وقال: ﴿إنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع﴾[(٤)]. وقرأ أشهب: (مقاعد للقتال). ﴿والله سميع عليم إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا﴾: تجبنا وتضعفا وتتخلّفا عن رسول الله ﷺ، وهم بنو أسامة من الخزرج، وبنو حارثة من الأوس، وكانا جناحي العسكر، وذلك أنّ رسول الله ﷺ خرج إلى أحد في ألف رجل، وقيل: تسعمائة وتسعين رجلا، وقال الزجاج: كان أصحاب رسول الله ﷺ في أُحد وقت القتال ثلاثة آلاف، فخرج رسول الله ﷺ إلى أُحد وقد وعد أصحابه الفتح إن صبروا، فلما بلغوا الشوط انخزل عبد الله بن أبيّ الخزرجي ثلث الناس فرجع في ثلاثمائة، وقال: علام نقتل أنفسنا وأولادنا؟ فتبعهم أبو جابر السلمي فقال: أُنشدكم الله في نبيكم وفي أنفسكم. فقال عبد الله بن أُبي: لو نعلم قتالا لاتّبعناكم. وهمت بنو سلمة وبنو حارثة بالانصراف مع عبد الله بن أُبي فعصمهم الله فلم ينصرفوا، ومضوا مع رسول الله ﷺ، فذكرهم الله عظيم نعمته بعصمته فقال: ﴿إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما﴾ ناصرهما وحافظهما. وقرأ ابن مسعود: (والله وليهم) لأنّ الطائفتين جمع، كقوله ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾[(٥)]. ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ وقال جابر بن عبد الله: ما يسرنا أنالهم نهمّ بالذي هممنا، وقد أخبرنا الله أنه ولينا.

﴿ولقد نصركم الله ببدر﴾ قال الشعبي: كانت بدر بئر رجل يقال له بدر فسميت باسم صاحبها. قال الواقدي: ذكرت قول [الشعبي][(٦)] لعبد الله بن جعفر ومحمد بن صالح فأنكراه وقالا: فلأي شيء سميت الصفراء؟ ولأي شيء سميت الجار؟ هذا ليس بشيء، إنما هو اسم الموضع. قال: وذكرت ذلك ليحيى بن النعمان الغفاري فقال: سمعت شيوخنا من بني غفار يقولون هو ماؤنا ومنزلنا، وما ملكه قط أحد غيرنا، وما هو وهؤلاء من بلاد جهينة، إنما هو من بلاد غفارة[(٧)].

---

(١) يونس: ٩٣.
(٢) العنكبوت: ٥٨.
(٣) القمر: ٥٥.
(٤) الجن: ٩.
(٥) الحجّ: ١٩.
(٦) في المخطوط: الشافعي.
(٧) تفسير الطبري: ٤ / ٩٩.

التقى رسول الله ﷺ والمشركون بها، وكان أول قتال قاتل فيه نبي الله ﷺ . وقال الضحاك: بدر ماء بمنى على طريق مكة بين مكة والمدينة.

وقد مدحت القول في غزوات رسول الله ﷺ وسراياه وجيزاً مجملاً؛ فإنّه باب يعظم نفعه وبالله التوفيق.

## ذكر مغازي رسول الله ﷺ

جميع ما غزا رسول الله ﷺ بنفسه ستّ وعشرون غِزوة، فأول غزوة غزاها غزوة ودّان، وهي غزوة الأبواء، ثم غزوة بواط إلى ناحية رضوى، ثم غزوة العشيرة من بطن ينبع، ثم غزوة بدر الأُولى بطلب كرز بن جابر، ثم غزوة بدر الكبرى التي قتل الله فيها صناديد قريش، ثم غزوة بني سليم حتى بلغ الكدر ماءً لبني سليم، ثم غزوة السويق يطلب أبا سفيان بن حرب حتى بلغ قرقرة الكدر، ثم غزوة ذي أمر وهي غزوة غطفان إلى نجد ، ثم غزوة نجران: موضع بالحجاز فوق الفرع، ثم غزوة أُحد ثم غزوة الأسد، ثم غزوة بني النضير، ثم غزوة ذات الرقاع من نجد، ثم غزوة بدر الأخيرة، ثم غزوة دومة الجندل، ثم غزوة الخندق، ثم غزوة بني قريظة، ثم غزوة بني لحيان، ثم غزوة بني قردة، ثم غزوة بني المصطلق من بني خزاعة لقي فيها، ثم غزوة الحديبية لا يريد قتالا فصده المشركون، ثم غزوة خيبر، ثم غزوة الفتح: فتح مكة، ثم غزوة حنين لقي فيها، ثم غزوة الطائف حاصر فيها، ثم غزوة تبوك.

قاتل منها في تسع غزوات: غزوة بدر الكبرى، وهو يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة، وأُحد في شوال سنة ثلاث، والخندق، وبني قريظة في شوال سنة أربع، وبني المصطلق، وبني لحيان في شعبان سنة خمس، وخيبر سنة ست، والفتح في رمضان سنة ثمان، وحنين في شوال سنة ثمان. فأوّل غزوة غزاها بنفسه وقاتل فيها بدر وآخرها تبوك.

## ذكر سراياه ﷺ

روي عن مقسم قال: كانت السرايا ستّاً وثلاثين، وهي غزوة عبيدة بن الحارث إلى حنا من أسفل ثنية المرة وهو ما بالحجارة[١]، ثم غزوة حمزة بن عبد المطلب إلى ساحل البحر من ناحية الفايض. وبعض الناس يقدم غزوة حمزة على غزوة عبيدة. وغزوة سعد بن أبي وقاص إلى الخرار[٢] من أرض الحجاز، ثم غزوة عبد الله بن جحش إلى نخلة، وغزوة زيد بن حارثة القردة ماء من مياه نجد، وغزوة مرثد بن أبي مرثد الغنوي الرجيعَ لقوا فيها، وغزوة منذر بن عمرو بئر معونة لقوا فيها، وغزوة أبي عبيدة الجراح إلى ذي القصة من طريق العراق، وغزوة عمر بن

---

(١) كذا في المخطوط.

(٢) الخرار: آبار عن يسار الحجّة قريب من خم. الطبقات الكبرى: ٢ / ٥.

الخطاب تربة من أرض بني عامر، وغزوة علي بن أبي طالب اليمن، وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي كلبِ ليث الكديدَ لقوا فيها الملوح، وغزوة علي بن أبي طالب إلى أبي عبد الله بن سعد من أهل فدك، وغزوة ابن أبي العوجاء السلمي أرض بني سليم أُصيب بها هو وأصحابه جميعاً، وغزوة عكاشة بن محصن العمرة، وغزوة أبي سلمة بن عبد الأسد قطن ماء من مياه بني أسد من ناحية نجد لقوا فيها فقتل فيها مسعود بن عروة، وغزوة محمد بن مسلمة أخي بني حارثة إلى القرطاء موضع من هوزان، وغزوة بشير بن سعد بن كعب بن مرة لفدك، وغزوة بشير بن سعد أيضاً إلى حيان بلد من أرض خيبر، وغزوة زيد بن حارثة الجموم من أرض بني سليم، وغزوة زيد أيضاً جذام من أرض حسمي لقوا فيها، وغزوة زيد أيضاً إلى طرف من ناحية نخل من طريق العراق، وغزوة زيد أيضاً وادي القرى لقي بني فزارة، وغزوة عبد الله بن رواحة خيبر مرتين إحداهما التي أصاب فيها بشراً[(١)] اليهودي، وغزوة عبد الله بن عتيك إلى حنين فأصاب بها أبا رافع بن أبي الحقيق.

وكان رسول الله ﷺ بعث محمد بن مسلمة وأصحابه فيها من أُحد وبدر إلى كعب بن الأشرف فقتلوه، وبعث عبد الله بن أنيس إلى خالد بن سفيان الهذلي وهو بنخلة لرسول الله ﷺ ليغزوه فقتله، وغزوة الأُمراء: زيد بن حارثة، وجعفر بن أبي طالب، وعبد الله بن رواحة إلى مؤتة من أرض الشام فأُصيبوا بها، وغزوة كعب بن عمرو الغفاري ذات الطلاح من أرض الشام فأُصيب بها هو وأصحابه جميعاً، وغزوة عيينة بن حذيفة بن بدر الفزاري العنبر من بني تميم، وغزوة غالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث أرض بني مرة فأصاب بها مرداس بن نهيك وحليفاً لهم من جهينة، قتله أُسامة بن زيد، وهو الذي قال النبي ﷺ لأسامة فيه: «من لك؟ من لك لا إله إلاّ الله؟» [١١٢].

وغزوة عمرو بن العاص ذات السلاسل من أرض بُلَي[(٢)] وعذرة وغزوة، [أبي قتادة][(٣)] وأصحابه إلى بطن إضم قبل الفتح لقوا فيها، وغزوة الخيط إلى سيف البحر وعليهم أبو عبيدة الجراح وغزوة عبد الرحمن بن عوف.

﴿**ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة**﴾: جمع ذليل مثل عزيز وأعزة ولبيب وألبّة. وأراد هاهنا قلّة العدد، ﴿**فاتقوا الله لعلكم تشكرون * إذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم**﴾ واختلفوا في هذه الآية: فقال قتادة: [...][(٤)] يوم بدر أمدهم الله بألف، ثم صاروا ثلاثة

---

(١) كذا في المخطوط، والظاهر أنّه (أسَير).

(٢) بُلَي: قبيلة يُنسبون إلى أبي بلي، وهو جدّ عمر بن شاس. الأنساب (السمعاني): ١ / ٣٩٦.

(٣) كلمة غير مقروءة، وما أثبتناه من المغازي: ٢ / ٧٩٦.

(٤) كلمة غير مقروءة، وما أثبتناه من المغازي: ٢ / ٧٩٦.

آلاف، ثم صاروا خمسة آلاف. يدل عليه قوله: ﴿إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم﴾[1]، الآية، وقوله: ﴿بلى إن تصبروا وتتقوا﴾ إلى قوله ﴿مسوّمين﴾، فصبر المؤمنون يوم بدر، واتّقوا الله فأمدّهم الله بخمسة آلاف من الملائكة على ما وعدهم، فهذا كله يوم بدر. الحسن: فهؤلاء الخمسة آلاف رد للمؤمنين إلى يوم القيامة. وقال ابن عباس ومجاهد: لم تقاتل الملائكة إلاّ يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون إنما يكونون عدداً ومدداً. وقال عمر بن أبي إسحاق: لما كان يوم أُحد انجلى عن رسول الله ﷺ، وبقي سعد بن مالك يرمي، وفتىً شاب ينبل له فلمّا فني النبل أتاه به فنثره فقال: ارمِ أبا إسحاق، ارمِ أبا اسحاق ـ كرتين ـ فلما انجلت المعركة سئل عن الرجل فلم يعرف[2].

وقال الشعبي: بلغ رسول الله ﷺ والمسلمين يوم بدر أن كرز بن جابر المحاربي يمدّ المشركين، فشق ذلك عليهم فأنزل الله تعالى ﴿ألن يكفيكم﴾ إلى قوله ﴿مسوّمين﴾، فلما بلغ الكرز الهزيمة فرجع ولم يأتهم ولم يمدّهم أمدّهم الله أيضاً بخمسة آلاف، وكانوا قد أمدوا بألف.

وقال آخرون: إنما وعد الله تعالى المسلمين يوم بدر إن صبروا على طاعته فاتقوا محارمه أن يمدّهم في حروبهم كلها فلم يصبروا ولم يتقوا إلاّ في يوم الأحزاب فأمدهم الله تعالى حتى حاصروا قريظة. قال عبد الله بن أوفى: كنا محاصري بني قريظة والنضير ما شاء الله أن نحاصرهم فلم يفتح علينا فرجعنا، فدعا رسول الله ﷺ بغسل، فهو يغسل رأسه إذ جاءه جبرئيل (عليه السلام) فقال: «يا محمد، وضعتم أسلحتكم ولم تضع الملائكة أوزارها؟». فدعا رسول الله ﷺ بخرقة فلف بها رأسه ولم يغسله ثمّ نادى فينا فقمنا كالّين متعبين لا نعبأ بالسير شيئاً حتى أتينا بني قريظة والنضير، فيومئذ أمدنا الله تعالى بثلاثة آلاف من الملائكة، ففتح الله لنا فتحاً يسيراً وانقلبنا بنعمة الله وفضل.

وقال قوم: إنما كان هذا يوم أحد، وعدهم الله عز وجل المدد إن صبروا، فلم يصبروا؛ فلم يُمدوا ولا بملك واحد [و] لو أُمدّوا لما هزموا. وهو قول عكرمة والضحاك. وكان هذا يوم أُحد حين انصرف أبو سفيان وأصحابه؛ وذلك أنّ رسول الله ﷺ كان يخاف أن يدخل المشركون المدينة، فبعث علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) فقال: «اخرج على آثار القوم فانظر ما يصنعون وما يريدون، فإن كانوا قد أجنبوا الخيل وركبوا وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فهم يريدون المدينة، فوالذي نفسي بيده لئن أرادوها لأسيرنّ إليهم فيها ثم لأُناجزنهم».

---

(١) الأنفال: ٩.

(٢) الدر المنثور: ٢ / ٧٠.

قال علي (رضي الله عنه): «فخرجت في آثارهم أنظر ما يصنعون، فإذا هم قد أجبنوا الخيل وامتطوا الإبل وتوجهوا إلى مكة، وقد كان رسول الله ﷺ قال: أي ذلك كان فأخفه حتى تأتيني، فلما رأيتهم قد توجهوا إلى مكة أقبلت أصيح ما أستطيع أن أكتم لما بي من الفرح وانصرفوا إلى مكة وانصرفنا إلى المدينة، فأنزل الله تعالى في ذلك **﴿ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم﴾**»[1] يعني أن انصرفوا إليكم ودخلوا المدينة. وفي قراءة أُبي (ألا يكفيكم أن يمدكم ربكم)، أي يعطيكم ويعينكم.

قال المفضل: [كل][2] ما كان على جهة القوة والإعانة، قيل فيه: أمده يمده إمداداً، وكل ما كان على جهة الزيادة قيل: مدّه يمدّه مدّا، ومنه قوله: **﴿والبحر يمدّه من بعده﴾**[3].

وقال بعضهم: المد في الشر، والإمداد في الخير. يدل عليه قوله تعالى: **﴿ويمدّهم في طغيانهم يعمهون﴾**[4] وقوله **﴿ونمدّ لهم من العذاب مداً﴾**[5].

وقال في الخير **﴿إني مُمدكم بألف﴾**[6] وقال: **﴿يُمددكم ربكم بخمسة آلاف﴾**. وقال **﴿وأمددناكم بأموال وبنين﴾**[7].

وقال: **﴿أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين﴾**[8]. وقال: **﴿وأمددناهم بفاكهة﴾**[9]، وقال: **﴿ويُمددكم بأموال وبنين﴾**[10]، **﴿يمدّكم بألف من الملائكة﴾**[11] **﴿منزلين﴾**. قرأ أبو حيوة: بكسر الزاي، مخفّفاً، يعني منزلين النصر. وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مصرف وعمر ابن ميمون وابن عامر مشددة مفتوحة الزاي على التكثير. وتصديقه قوله: **﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾**[12].

وقوله: **﴿مسومين﴾**. وقرأ الآخرون: بفتح الزاي خفيفة. ودليله قوله: **﴿لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا﴾**[13] وقوله: **﴿وأنزل جنوداً لم تروها﴾**[14]. وتفسير الإنزال: جعل الشيء من علو إلى سفل، ثم قال: **﴿بلى﴾** وهو تصديق لقول الله تعالى وقول رسول الله ﷺ.

**﴿إن تصبروا﴾** لعدوّكم **﴿وتتقوا﴾** معصية ربكم.

---

(١) تاريخ الطبري: ٢ / ٢٠٧.
(٢) في المخطوط: على.
(٣) لقمان: ٢٧.
(٤) البقرة: ١٥.
(٥) مريم: ٧٩.
(٦) الأنفال: ٩.
(٧) الإسراء: ٦.
(٨) المؤمنون: ٥٥.
(٩) الطور: ٢٢.
(١٠) نوح: ١٢.
(١١) الأنفال: ٩.
(١٢) الأنعام: ١١١.
(١٣) الفرقان: ٢١.
(١٤) التوبة: ٢٦.

﴿وَيَأْتُوكُمْ﴾ من المشركين، ﴿مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا﴾[(١)] قال عكرمة والحسن وقتادة والربيع والسدي وابن زيد: من وجههم هذا، وهو رواية عطية عن ابن عباس. مجاهد والضّحاك وزاذان: من غضبهم هذا، وكانوا قد غضبوا يوم أُحد ليوم بدر ممّا لقوا، وأصل الفور: القصد إلى الشيء والأخذ فيه بحدّه، وهو من قولهم: فارت القدر تفور فوراً وفوراناً إذا غلت ﴿وَفَارَ التَّنُّورُ﴾[(٢)]، قال الشاعر:

تفور علينا قدرهم فيديمها ويفثأها عنا إذا حَمْيَها غلا

﴿بِخَمْسَةِ آلاف مِنَ المَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب: بكسر الواو، واختاره أبو حاتم، وقرأ الباقون: بالفتح، واختاره أبو عبيد، فمن كسر الواو أراد أنّهم سوّموا خيلهم، ومن فتح أراد به أنفسهم، والسّومة: العلامة التي يعلّم بها الفارس نفسه في الحرب، واختلفوا في هذه السّمة الموصوفة بها الملائكة في هذه الآية ما هي، فقال عمير بن إسحاق: قال رسول الله ﷺ لأصحابه يوم بدر: «تسوّموا، فإن الملائكة قد تسوّمت[(٣)] بالصوف الأحمر في قلانسهم ومغافرهم». الضحاك وقتادة: [بالعهْن][(٤)] في نواصيها وأذنها. مجاهد: كانت مجزوزة أذناب خيلهم وأعرافها ونواصيها [معلّمة]، الربيع: كانوا على خيل بلق، عليّ وابن عباس رضي الله عنهم: كانت عليهم عمائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم، هشام بن عروة الكلبي: عمائم صفر مرخاة على أكتافهم.

وقال عبد الله بن الزبير: إن الزبير كانت عليه ملاءة صفراء وعمامة صفراء يوم بدر، فنزلت الملائكة يوم بدر مسوّمين بعمائم صفر[(٥)].

وروى الزبير بن المنذر عن جدّه أبي أسيد وكان بدريّاً قال: لو كان بصري فرّج عنه، ثم ذهبتم معي إلى بدر لأريتكم الشعب التي خرجت منه الملائكة في عمائم صفر قد طرحوها بين أكتافهم[(٦)]، وقال عكرمة: كانت عليهم سيماء القتال، السديّ: سيماء المؤمنين.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللهُ﴾ يعني: هذا الوعد والمدد ﴿إلاَّ بُشْرَى﴾ لتستبشروا به. ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ﴾ ولتسكن قلوبكم إليه، فلا تجزع من كثرة عدوّكم وقلّة عددكم.

﴿وَمَا النَّصْرُ إلاَّ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾ لأن العزّ والحكم له وهو: ﴿العَزِيزُ الحَكِيمُ﴾ نظيرها في

---

(١) سورة آل عمران: ١٢٥.
(٢) سورة هود: ٤٠، سورة المؤمنون: ٢٧.
(٣) المصنف: ٨ / ٣٤٦، تفسير القرطبي: ٤ / ١٩٦.
(٤) العهن: الصوف المصبوغ ألواناً.
(٥) كنز العمال: ١٠ / ٤٥.
(٦) تفسير الطبري: ٤ / ١٠٩.

الأنفال، ثم قال: واستعينوا بالله وتوكلوا عليه ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفاً﴾. نظم الآية: ولقد نصركم الله ببدر ليقطع طرفاً، أي: ليهلك طائفة ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نظيره قوله: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾[١] أي: أهلك، وفي الأنفال: ﴿وَيَقْطَعَ دَابِرَ الكَافِرِينَ﴾[٢]، وفي الحجر: ﴿أَنَّ دَابِرَ هَؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾[٣]، السديّ: معناه ليهدم ركناً من أركان الشرك بالقتل والأسر، فقتل من سادتهم وقادتهم يوم بدر سبعين، وأُسر منهم سبعين.

﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ بالخيبة ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ لم ينالوا شيئاً ممّا كانوا يرجون من الظفر بكم. وقال الكلبي: ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾: أو يهزمهم بأن يصرعهم لوجوههم. المؤرّخ: يخزيهم. النضر بن شميل: يغيظهم، المبرّد: يظفر عليهم، السديّ: يلعنهم، أبو عبيدة: يهلكهم، قالوا: وأهل النظر [يرون][٤] التاء منقلبة عن الدال، لأن الأصل فيه يكبدهم، أي: يصيبهم في أكبادهم بالحزن والغيظ، يقال: قد أحرق الحزن كبده، وأحرقت العداوة كبده، ويقول العرب للعدوّ: أسود الكبد، قال الأعشى:

فما أجشمت من إتيان قوم ... هم الأعداء والأكباد سود[٥]

كأنّ الأكباد لمّا احترقت بشدّة العداوة أسودّت، والتاء والدال يتعاقبان، كما يقال: هرت الثوب وهرده، إذا خرقه، يدل على صحة هذا التأويل قراءة لاحق بن حميد: أو يكبدهم، بالدّال.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اختلف العلماء في سبب نزول هذه الآية، فقال عبد الله بن مسعود: أراد النبي ﷺ أن يدعوا على المدبرين عنه من أصحابه يوم أُحد، وكان عثمان منهم، فنهاه الله عزّ وجلّ عن ذلك وتاب عليهم، فأنزل هذه الآية، وقال عكرمة وقتادة: أَدْمى رجل من هذيل يقال له عبد الله بن قمية وجه رسول الله ﷺ يوم أُحد، فدعا عليه رسول الله ﷺ، وكان حتفه أن سلّط الله عليه تيساً فنطحه حتى قتله.

وشجّ عتبة بن أبي وقاص رأسه، وكسر رباعيته فدعا عليه، وقال: «الّلهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافراً» قال: وما حال عليه الحول حتى مات كافراً، فأنزل الله هذه الآية[٦].

وقال الكلبي والربيع: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ يوم أُحد، وقد شجّ في وجهه وأُصيبت رباعيته، فهمّ رسول الله ﷺ أن يلعن المشركين ويدعو عليهم، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه

---

(١) سورة الأنعام: ٤٥.
(٢) سورة الأنفال: ٧.
(٣) سورة الحجر: ٦٦.
(٤) زيادة عن المسير: ٢ / ٢٧.
(٥) زاد المسير: ٢ / ٢٧، وتاج العروس: ٨ / ٢٢٩.
(٦) تفسير الطبري: ٤ / ١١٧.

الآية، لعلمه فيهم أن كثيراً منهم سيؤمنون، يدلّ عليه ما روى أبو بكر بن عياش، عن حميد، عن أنس قال: لمّا كان يوم أُحد شجّ رسول الله ﷺ في فوق حاجبه وكسرت رباعيته وجرح في وجهه، فجعل يمسح الدم في وجهه؛ وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم، ورسول الله ﷺ يقول: «كيف يفلح قوم خضّبوا وجه نبيّهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربّهم»[١]، فأنزل الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾، وقال سعيد بن المسيّب. والشعبي. ومحمد بن إسحاق بن يسار: لمّا قال رسول الله ﷺ: «اشتدّ غضب الله على من دمى وجه نبيّه»[٢]. علت عالية من قريش على الجبل، فقال رسول الله ﷺ: «[اللهم إنه] لا ينبغي لهم أن يعلونا»، فأقبل عمر ورهط من المهاجرين حتى أهبطوهم، ونهض رسول الله إلى صخرة ليعلوها وقد كان ظاهر بين درعين فلم يستطع، فجلس تحته طلحة فنهض حتى استوى عليها، فقال رسول الله ﷺ: «أوجب طلحة الجنة»[٣]، فوقفت هند والنسوة معها يمثّلن بالقتلى من أصحاب رسول الله ﷺ يجدعنّ الآذان والأُنوف، حتى أخذت هند من ذلك قلائد وأعطتها وحشيّاً، وبقرت من كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع فلفظتها، ثم علت صخرة مشرفة فصرخت:

نحن جزيناكم بيوم بدر ... والحرب بعد الحرب ذات سعر
ما كان من عتبة لي من صبر ... أبي وعمي وأخي وبكري
شفيت صدري وقضيت نذري ... شفيت وحشي من غليل صدري[٤]

قالوا: وقال عبد الله بن الحسن: قال حمزة: اللّهم إن لقينا هؤلاء غداً فإنّي أسألك أن يقتلوني ويبقروا بطني ويجدعوا أنفي وأُذني، فتقول لي يوم القيامة: فيم فعل بك هذا؟ فأقول: فيك. فلمّا كان يوم أُحد قتل فبقر بطنه وجدعت أُذنه وأنفه، فقال رجل سمعه: أمّا هذا فقد أُعطي في نفسه ما سأل في الدنيا، والله يعطيه ما سأل في الآخرة.

قالوا: فلمّا رأى رسول الله ﷺ والمسلمون ما بأصحابهم من جدع الآذان والأُنوف وقطع المذاكير، قالوا: لئن أدالنا الله عليهم لنفعلنّ بهم مثل ما فعلوا، ولنمثلنّ بهم مثلة لم يمثلها أحد من العرب بأحد قطّ، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قال عطاء: قام رسول الله ﷺ بعد أُحد أربعين يوماً يدعو على أربعة من ملوك كندة: مسرح، وأحمد، ولحي، وأخيهم العمردة، وعلى معن من هذيل، يقال لهم: لحيان، وعلى بطون من سليم وعلى ذكوان وعصبة والقارة، وكان يقول: «اللّهم أشدد وطاءك على مُضر

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ١٧٩.
(٢) تاريخ الطبري: ٢ / ٢٠١.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ١٨٢.
(٤) عيون الأثر: ١ / ٤٢٤، والبداية والنهاية: ٤ / ٤٢ مع تفاوت في عجز البيت الثاني.

واجعلها عليهم سنين كسنين يوسف»[١]، فأجاب الله دعاه وقحطوا حتى أكلوا أولادهم وأكلوا الكلاب والميتة والعظام المحرقة، فلمّا انقضت الأربعون نزلت هذه الآية.

وعن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «اللّهم ألعن أبا سفيان، اللّهم العن الحرث بن هشام، اللّهم العن صفوان بن أُميّة»[٢]، فأنزل الله تعالى: **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾**[٣] وأسلموا فحسن إسلامهم.

الزهري عن سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ قال في صلاة الفجر حين رفع رأسه من الركوع: «ربّنا لك الحمد اللّهم العن فلاناً وفلاناً»، دعا على ناس من المنافقين فأنزل الله تعالى: **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾** الآية[٤]. وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في بئر معونة وهم سبعون رجلا من قرّاء أصحاب رسول الله ﷺ أميرهم المنذر بن عمرو، وبعثهم رسول الله ﷺ إلى بئر معونة في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد، ليعلّموا الناس القرآن والعلم، فقتلهم جميعاً.

عامر بن الطفيل: وكان فيهم عامر بن فهيرة مولى أبي بكر الصديق فلما قتل رفع بين السماء والأرض، فوَجد رسول الله ﷺ من ذلك وَجداً شديداً وحزن عليهم شهراً فنزلت **﴿ليس لك من الأمر شيء﴾** وهذه الآية وإن كانت لفظاً للعموم، فالمراد منها الخصوص تقديرها: ليس لك من الأمر بهواك شيء. واللام في قوله: (لك) بمعنى (إليّ) كقوله: **﴿إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان﴾**[٥] وقوله: **﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾**[٦] ونحوهما.

**﴿أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون﴾** ليس لك من الأمر شيء وهو وجه حسن.

وقال بعضهم: (أو) بمعنى (حتىٰ) يعني: ليس لك من الأمر شيء حتى يتوب عليهم أو يعذبهم.

ثم قال: **﴿ولله ما في السموات﴾** إلى **﴿أضعافاً مضاعفة﴾**.

قرأ أبو جعفر وشيبة: مضعّفة.

عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قول الله تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة﴾**[٧] هو أن الرجل كأن يكون له على الرجل مال فإذا حل الأجل طلبه من

---

(١) مسند أحمد: ٢ / ٥٢١.
(٢) المصدر السابق: ٢ / ٩٣، والدر المنثور: ٢ / ٧١.
(٣) سورة آل عمران: ١٢٨.
(٤) صحيح البخاري: ٥ / ٣٥، وسنن الدارمي: ١ / ٣٧٤.
(٥) سورة آل عمران: ١٩٣.
(٦) سورة الأعراف: ٤٣.
(٧) سورة آل عمران: ١٣٠.

صاحبه فيقول المطلوب أخّر عنّي فأزيدك على مالك فيفعلان ذلك فوعظهم الله تعالى.

فقال: ﴿**واتقوا الله**﴾ في أمر الربا فلا تأكلوه ﴿**لعلكم تفلحون**﴾ ثم خوفهم فقال: ﴿**واتقوا النار التي أعدت للكافرين**﴾ وفيه دليل على أن النار مخلوقة ردّاً على الجهمية، لأن المعدوم لا يكون معداً ﴿**وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون**﴾ لكي ترحموا فلا تعذبوا ﴿**وسارعوا إلى مغفرة من ربكم**﴾ الآية.

قال عطاء: إن المسلمين قالوا للنبي ﷺ: بنو إسرائيل كانوا أكرم على الله عزّ وجلّ منّا وكانوا إذا أذنبوا أصبحت كفارة ذنوبهم مكتوبة في عتبة بابهم: اجدع أنفك اجدع أذنك افعل كذا وكذا، فسكت عليه الصلاة والسلام، فأنزل الله تعالى ﴿**وسارعوا إلى مغفرة من ربكم**﴾ أي سابقوا إلى الأعمال التي توجب المغفرة. وحذف أهل المدينة والشام الواو منه.

واختلفوا في العلة الجالبة لهذه المغفرة:

فقال ابن عباس: سارعوا إلى الإسلام، أبو العالية وأبو روق: إلى الهجرة، علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: إلى أداء الفرائض، عثمان بن عفان: الاخلاص، أنس بن مالك: هي التكبيرة الأولى، سعيد بن جبير: إلى أداء الطاعة، يمان: إلى الصلاة الخمس، الضحاك: إلى الجهاد عكرمة: إلى التوبة، مقاتل: إلى الأعمال الصالحة، أبو بكر الوراق: إلى اتّباع الأوامر والانتهاء عن الزواجر، سهل بن عبد الله: إلى السنّة، بعضهم: إلى الجمع والجماعات.

﴿**وجنة**﴾ يعني إلى جنة ﴿**عرضها السماوات والأرض**﴾ أي عرضها كعرض السماوات والأرض كقوله ﴿**ما خلقكم ولا بعثكم إلاّ كنفس واحدة**﴾[1] أي كبعث نفس واحدة.

قال الشاعر:

حسبت بغام راحلتي عناقاً ... وما هي ويب غيرك بالعناق[2]

يريد صوت عناق.

ودليل هذا التأويل قوله في سورة الحديد: ﴿**كعرض السماء والأرض**﴾[3] يعني لو بسطت ووصل بعضها إلى بعض إنما أخص العرض على المبالغة لأن طول كل شيء في الأغلب أكثر من عرضه يقول هذه صفة عرضها فكيف طولها. يدل عليه قول الزهري إنما وصف عرضها فأما طولها فلا يعلمه إلاّ الله كقوله ﴿**متكئين على فرش بطائنها**﴾[4] فوصف البطانة بحسن ما يعلم من الزينة إذ معلوم أن الظواهر يكون أحسن وأنفس من البطائن.

---

(١) سورة لقمان: ٢٨.

(٢) تفسير الطبري: ١ / ٧٨٥، لسان العرب: ١ / ٨٠٥.

(٣) سورة الحديد: ٢١.

(٤) سورة الرحمن: ٥٤.

وقال أكثر أهل المعاني: لم يرد العرض الذي هو ضد الطول وإنما أراد سعتها وعظمها، كقول العرب: هو أعرض من الدهنا، أي أوسع.

وقال جرير:

لجّت أمامة في لومي وما علمت عرض السماوة روحاتي ولا بكري[١]

وأنشد الأصمعي:

يجبن بنا عرض الفلاة وما لنا عليهنّ إلاّ وخدهن سقاء[٢]

وقال آخر:

كأنّ بلاد الله وهي عريضة على الخائف المطلوب كفه حابل[٣]

وعلى هذا التمثيل لا يريد أنها كالسماوات والأرض لا، وغير معناه كعرض السماوات السبع والأرضين السبع عند ظنكم، لأنهما لابد زائلتان كقوله: ﴿**خالدين فيها مادامت السماوات والأرض**﴾[٤] لأنهما لابد زائلتان.

وقال يعلي بن مرة: لقيت التنوخي رسول هرقل إلى رسول الله ﷺ بحمص شيخاً كبيراً قال: قدمت على رسول الله ﷺ بكتاب هرقل فناول الصحيفة رجلاً عن يساره قال: قلت: مَن صاحبكم الذي يقرأ؟ قالوا: معاوية، فإذا كتاب صاحبي: إنك كتبت إليَّ تدعوني إلى جنة عرضها السماوات والأرض [أعدّت للمتّقين] فأين النار؟ فقال رسول الله: «سبحان الله فأين الليل إذا جاء النهار» [١١٣][٥].

وروى طارق بن شهاب: أن ناساً من اليهود سألوا عمر بن الخطاب وعنده أصحابه قالوا: أرأيت قولكم ﴿**وجنة عرضها السماوات والأرض**﴾ فأين النار؟ فأحجم الناس، فقال عمر (رضي الله عنه): أرأيتم إذا جاء الليل أين يكون النهار، وإذا جاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: إنما لمثلها في التوراة.

وسئل أنس بن مالك عن الجنة: أفي الأرض أم في السماء؟ فقال: أي أرض وأي سماء تسع الجنة؟ قيل: وأين هي؟ قال: فوق السماوات السبع تحت العرش.

وقال قتادة: كانوا يرون أن الجنة فوق السماوات السبع، وأن جهنم تحت الأرضين السبع.

---

(١) تفسير الطبري: ١ / ٢١٦.
(٢) لسان العرب: ١٤ / ٣٩٢، تاج العروس: ١٠ / ٣٨٢.
(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٠٥.
(٤) سورة هود: ١٠٧.
(٥) تفسير الطبري: ٤ / ١٢٢.

﴿**أعدت للمتقين**﴾ ثم وصفهم فقال: ﴿**الذين ينفقون في السراء والضراء**﴾ يعني في العسر واليسر والشدة والرخاء، فأول خُلق من أخلاقهم الموجدة هو الحب والسخاء، ولهذا أخبرنا أحمد بن عبدالله، [ثنا زيد بن عبد العزيز أبو جابر ثنا جحدر ثنا بقية ثنا الأوزاعي عن الزهري عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ][١]: «الجنة دار الأسخياء»[٢].

وروى الأعرج عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار، والبخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار» [١١٤][٣].

﴿**فيه آيات بيّنات مقام إبراهيم**﴾ آية بينة على الواحد أراد مقام إبراهيم وحده، وقال: أثر قدميه في المقام آية بينة.

وقرأ الباقون: آيات بالجمع أرادوا مقام إبراهيم والحجر الأسود والحطيم وزمزم والمشاعر، وقد مضى ذكر مقام إبراهيم في سورة البقرة ﴿**ومن دخله كان آمناً**﴾ من أن يهاج فيه، لأنه حرم، وذلك بدعاء إبراهيم (عليه السلام) حيث قال: ﴿**رب اجعل هذا بلداً آمناً**﴾[٤] وكان في الجاهلية من دخله ولجأ إليه آمن من الغارة والقتل ولم يزده الإسلام إلاّ شدة.

وكتب أبو الخلد إلى ابن عباس: أن أول من لاذ بالحرم الحيتان الصغار والكبار هرباً من الطوفان، وقيل: من دخله عام عمرة القضاء مع محمد ﷺ كان آمناً دليله قوله: ﴿**لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين**﴾[٥].

وقال أهل المعاني: صورة الآية خبر ومعناها أمر تقديرها: ومن دخلوه فأمنوه، كقوله: ﴿**فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج**﴾[٦] أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا. وقيل: (ومن دخله) لقضاء النسك معظماً له عارفاً لحقه متقرباً إلى الله عزّ وجلّ كان آمناً يوم القيامة وهذا كقوله ﷺ: «من كثرت صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار»[٧] [١١٥] أي في نهار يوم القيامة.

يدل عليه ما روى جويبر عن الضحاك ﴿**ومن دخله كان آمناً**﴾ يقول: من حجه ودخله كان آمناً من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك.

---

(١) زيادة عن الثقات لابن حبان: ٨ / ٣٥.
(٢) مسند الشهاب: ١ / ١٠٢ والموضوعات لابن الجوزي: ٢ / ١٨٥.
(٣) سنن الترمذي: ٣ / ٢٣١، ح ٢٠٢٧.
(٤) سورة البقرة: ١٢٦.
(٥) سورة الفتح: ٢٧.
(٦) سورة البقرة: ١٩٧.
(٧) مسند الشهاب - ابن سلامة -: ١ / ٢٥٢.

وروى زياد بن أبي عياش عن يحيى بن جعدة في قوله تعالى: ﴿ومن دخله كان آمناً﴾ قال: من النار.

وقال جعفر الصادق (رضي الله عنه): من دخله على الصفاء كما دخله الأنبياء والأولياء كان آمناً من عذابه.

وقال أبو النجم القرشي الصوفي: كنت أطوف بالبيت فقلت: يا سيدي، قلت: ﴿ومن دخله كان آمناً﴾ من أي شيء؟ فسمعت من ورائي [قائلا] يقول: آمناً من النار، فالتفت فلم أر شيئاً.

ويدل على صحة هذا التأويل ما روى أبان بن عياش عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات في أحد الحرمين بعثه الله عزّ وجلّ مع الآمنين»(١) [١١٦].

وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة»(٢) [١١٧].

وروى شقيق بن سلمة عن ابن مسعود قال: وقف النبي ﷺ على ثنية المقبرة وليس هما يومئذ مقبرة، وقال: «بعث الله من هذه البقعة من هذا الحرم كله سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب، يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر»(٣).

وبه عن عبد الرحمن بن زيد العمى عن أبيه عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «من صبر على حرّ مكة ساعة من نهار، تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام، وتقربت منه الجنة مسيرة مائة عام»(٤) [١١٨].

وقال وهب بن منبه: مكتوب في التوراة: إن الله يبعث يوم القيامة سبعمائة ألف ملك من الملائكة المقربين بيد كل واحد منهم سلسلة من ذهب إلى البيت الحرام فيقول لهم: إذهبوا إلى البيت الحرام فزموه بهذه السلاسل ثم قودوه إلى المحشر فيأتونه فيزمونه بسبعمائة ألف سلسلة من ذهب ثم يمدونه وملك ينادي: يا كعبة الله سيري فتقول: لست بسائرة حتى أعطي سؤلي. فينادي ملك من جو السماء: سلي تعط. فتقول الكعبة: يا رب شفّعني في جيرتي الذين دفنوا حولي من المؤمنين. فيقول الله: قد أعطيتك سؤلك. قال: فيحشر موتى مكة من قبورهم بيض الوجوه كلهم محرمين، فيجتمعون حول الكعبة يلبّون ثم يقول الملائكة: سيري يا كعبة الله، فتقول: لست بسائرة حتى أعطي سؤلي، فينادي ملك من جو السماء: سلي تعط، فتقول الكعبة: يا رب

(١) السنن الكبرى: ٥ / ٢٤٥.
(٢) كشف الخفاء: ١ / ٣٥١.
(٣) كنز العمال: ١٢ / ٢٦٢، ح ٣٤٩٦٠.
(٤) كنز العمال: ١٢ / ٢١٠، ح ٣٤٧٠٤.

عبادك المؤمنين الذين وفدوا إليَّ من كل فجّ عميق شعثاً غبراً، تركوا الأهلين والأولاد والأحباب، وخرجوا شوقاً إليَّ زائرين مسلمين طائعين، حتى قضوا مناسكهم كما أمرتهم، فأسألك أن تؤمنهم من الفزع الأكبر وتشفّعني فيهم وتجمعهم حولي، فينادي الملك: إن منهم من ارتكب الذنوب بعدك وأصرَّ على الذنوب الكبائر حتى وجبت له النار، فتقول الكعبة: إنما أسألك الشفاعة لأهل الذنوب العظام. فيقول الله: قد شفّعتك فيهم وأعطيتك سؤلك. فينادي منادي من جو السماء: ألا من زار الكعبة فليعتزل من بين الناس. فيعتزلون، فيجمعهم الله حول البيت الحرام بيض الوجوه آمنين من النار يطوفون ويلبون، ثم ينادى ملك من جو السماء: ألا يا كعبة الله سيري. فتقول الكعبة: لبيك لبيك والخير بيديك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، ثم [يمدّونها] إلى المحشر(١).

**﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا﴾.**

قال عكرمة: لما نزلت **﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه﴾**(٢) قالت اليهود: فنحن مسلمون فأمروا أن يحجوا إن كانوا مسلمين، واللام في قوله لله لام الايجاب والإلزام، أي قد فرض وأوجب على الناس حجّ البيت. قرأ أبو جعفر والأعمش وحمزة والكسائي: حِج، بكسر الحاء في هذا الحرف خاصة.

وقرأ ابن أبي إسحاق جميع ما في القرآن بالكسر، وهي لغة أهل نجد.

وقرأ الباقون: بالفتح كل القرآن، وهي لغة أهل الحجاز.

واختيار أبي عبيد، وأبي حاتم، فهما لغتان فصيحتان بمعنى واحد.

وقال الحسن الجعفي الفتح [المصدر] والكسر اسم الفعل، ثم قال: **﴿من استطاع إليه سبيلا﴾** إعلم أن شرائط وجوب الحج تسعة أشياء هي: البلوغ والعقل والإسلام والحرية؛ لقول النبي ﷺ: «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى ينتبه»(٣) [١١٩].

ولقوله ﷺ: «أيّما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه حجة أخرى، وأيّما أعرابي حج ثم هاجر فعليه حجة أخرى» [١٢٠](٤).

وأراد بالهجرة هاهنا: الإسلام وتخلية الطريق، وهي أن يكون الطريق آمناً مسلوكاً، لا مانع فيه من عدو ونحوه، فإن كان غير مسلوك لم يجب الحج.

---

(١) إعانة الطالبين: ٢ / ٣١٣ - ٣١٤.
(٢) سورة آل عمران: ٨٥.
(٣) مسند أحمد: ٦ / ١٠٠ بتفاوت.
(٤) المعجم الأوسط: ٣ / ١٤٠، نصب الراية: ٣ / ٧٥.

والدليل عليه: أنه لو كان محرماً فحصره العدو، فله أن يحل منه، فإذا جاز له الخروج منه بالحصر فبان بعض[١] الدخول فيه، والقصد إليه مع وجود الحصر أولى وأحرى، وإمكان المسير وهو أن يكون في الوقت سعة ممكنة فيه الحج، فإذا وجد شرائط الحج وهو [....][٢] وقد بلغ الحاج إلى [الكرقة][٣] مثلا، فلا يجب عليه، لأنه جعل شرائطه في وقت تعذر فعله فيه، فهو كالصبي الذي يبلغ في أثناء نهار الصيام، فلا يجب عليه صوم ذلك اليوم، وزاد كاف وراحلة مبلغة وقوة بدنية واختلف أقاويل الفقهاء في تفصيل هذه الشرائط الثلاثة.

فقال الشافعي (رضي الله عنه): الإستطاعة وجهان: أن يكون مستطيعاً بدنه واجداً من ماله ما يبلغه الحج، والثاني: أن يكون معضوباً[٤] في بدنه لا يثبت على مركبه، وهو قادر على من يطعه إذا أمره أن يُحج عنه بأجرة وغير أجرة، وأما المستطيع بالمال: فقد لزمه فرض الحج بالسنّة، لحديث الخثعمية، فأما المستطيع بنفسه: فهو القوي الذي لا يلحقه مشقة غير محتملة في الكون على الراحلة، فإن هذا إذا ملك الزاد والراحلة لزمه فرض الحج، فإن عدم الزاد والراحلة أو أحدهما يسقط فرض الحج عنه، فإن كان قادراً على المشي مطبقاً له ووجد الزاد أو قدر على كسب الزاد في طريقه بصنعة مثل الخرز والحجامة ونحوهما، فالمستحب له أن يحج ماشياً، رجلا كان أو امرأة.

قال الشافعي: والرجل أقل عذراً من المرأة، لأنه أقوى وهذا على طريق الإستحباب لا على طريق الإيجاب، فأما إن قدر على الزاد بمسألة الناس في الطريق كرهت له أن يحج، لأنه يصير كلاً على الناس، وهذا الذي ذكرت من أن وجود الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج، وهو قول عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وابنه عبد الله وعبد الله بن عباس ومن التابعين الحسن البصري وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه والشافعي والثوري وأحمد وإسحاق، دليلهم ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: ما السبيل إلى الحج؟ قال: «الزاد والراحلة» [١٢١][٥].

ومثله روى ابن مسعود وابن عباس وعائشة وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك.

روى الحرث عن علي كرم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ملك زاداً وراحلة تبلغانه إلى بيت الله فلم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً، فإن الله تعالى يقول: **﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين﴾**»[٦] [١٢٢].

---

(١) هكذا ظاهراً في المخطوط. (٢) كلمة غير مقروءة.

(٣) هكذا في الأصل.

(٤) المعضوب: الزمن الذي لا حراك به.

(٥) الدر المنثور: ٢ / ٥٦.

(٦) سنن الترمذي: ٢ / ١٥٤.

قال ابن عمر: قام رجل فقال: يا رسول الله ما يوجب الحج؟ قال: «الزاد والراحلة» قال: فما الحاج؟ قال: «[الشعث التفل]»[١] قال: فما أفضل الحج؟ قال: «العج[٢] والثج»[٣] [١٢٣].

وقال مالك: إذا قدر على المشي ووجد الزاد والراحلة لزمه الحج بلا خلاف، وإن لم يجد الزاد والراحلة وقدر على المشي نظر، فإن كان مالكاً للزاد فعليه فرض الحج لكل حال، وإن لم يكن مالكاً للزاد ولكنه يقدر على كسب حاجته منه في الطريق اختلف هذا باختلاف حال الرجل، فإن كان من أهل المروات وممّن لا يكسب بنفسه لم يجب عليه، وإن كان ممن يكسب كفايته بتجارة أو صناعة لزمه فرض الحج، وهكذا إذا كان عادته مسئلة الناس لزمه فرض الحج، فأوجب مالك على المطبق للمشي الحج إذا لم يكن له زاد وراحلة، وهذا قول عبد الله بن الزبير والشعبي وعكرمة.

وقال الضحاك: إن كان شاباً صحيحاً ليس له مال، فعليه أن يؤاجر نفسه بأكله أو عقبه حتى يقضي حجته، فقال: له قائل ما كلف الله الناس أن يمشوا إلى البيت. فقال: لو أن لبعضهم ميراثاً بمكة أكان تاركه بل كان ينطلق إليه ولو حبواً، كذلك يجب عليه الحج، واحتج هؤلاء بقوله تعالى: **﴿وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا﴾**[٤] أي مُشاة.

قالوا: ولأن الحج من عبادات الأبدان من فرائض الأعيان، فوجب أن لا يكون من فرض وجوبها الزاد والراحلة كالصلاة والصيام، فإذا [تقرر] أن وجود الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج على قول أكثر أهل العلم، فوجب أن يبيّن كيفية اعتبار الراحلة والنفقة، وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس.

وأما الراحلة: فهي ما لا يلحقه مشقة شديدة في الركوب عليها، وأما النفقة: فإن كان ذا أهل وعيال يجب عليه نفقتهم، فلا يلزمه الحج حتى يكون لهم نفقتهم مدة غيبته لذهابه ورجوعه، لأن هذا الإنفاق فرض على الفور والحج فرض على التراخي، وكان تقديم إنفاق العيال أولى وأهم.

وقال النبي ﷺ: «كفى بالمرء إثماً أن يضيّع من يقوت»[٥] [١٢٤] فإذا لم يكن له أهل وعيال فلابد من نفقته لذهابه، وهل يعتبر فيه الرجوع أم لا؟ فيه قولان للفقهاء:

---

(١) التفل: الذي قد ترك استعمال الطيب.

(٢) العج: العجيج بالتلبية، والثج: نحر البدن.

(٣) المصنف ـ الكوفي ـ: ٤ / ٥٣٥.

(٤) سورة الحج: ٢٧.

(٥) مسند أحمد: ٢ / ١٦٠.

قال بعضهم: لا يعتبر، لأنه ليس عليه كثير مشقة في تركه القيام ببلده، لأنه لا أهل له فيه ولا عيال له، فكل البلاد له وطن.

وقال الآخرون: يعتبر، وهو الظاهر من مذهب الشافعي، لأنه قال في الإملاء: لا يجب عليه الحج حتى يكون له نفقته ذاهباً وجائياً. فأطلق ولم يفرّق، وهذا أولى بالصواب، لأن الإنسان يستوحش بفراق وطنه كما يستوحش بفراق مسكنه، ألا ترى أن البكر إذا زنا جُلد وغرّب عن بلده سواء كان له أهل أو لم يكن، فإن كان له عقار يستغله أو ثياب أو أثاث ونحوها، لزمه فرض الحج وبيع العقار ورقاب الأموال وصرفها في الحج فأما المسكن والخادم.

قال الشافعي: في الأم: فإذا كان له مسكن وخادم له نفقة أهله بقدر غيبته لزمه الحج. وظاهر هذا أنه اعتبر أن يكون مال الحج فاضلا عن الخادم والمسكن، لأنه قدّمه على نفقة أهله، فكأنه قال: بعد هذا كله.

وقال أصحابه: يلزمه أن يبيع المسكن والخادم ويشتري مسكناً وخادماً لأهله، فأما إذا كان له بضاعة يتجر بها وربحها قدر كفايته وكفاية عياله على الدوام، ومتى أنفق من أصل البضاعة اختل عليه ربحها ولم يكن ربحها قدر كفايته، فهل يلزمه الحج من أصل البضاعة أم لا؟

قال أبوالعباس بن شريح: لا يلزمه ذلك وتبقى البضاعة على ما هي عليه ولا يحج من أصلها، لأن الحج إنما يجب عليه في الفاضل من كفايته.

وقال الآخرون: بل عليه أن يحج من أصل البضاعة، وهو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور، لأنه لا خلاف أنه لو كان له عقار يكفيه غلته لزمه بيع أصل العقار في الحج، وكذلك البضاعة، وجملته أن فرض الحج يتعلق بما يتعلق به فرض زكاة الفطر، فما وجب بيعه في زكاة الفطر وجب بيعه في الحج، فهذا القول في أحد وجهي الإستطاعة، فأما الوجه الآخر: فهو أن يكون مغصوباً في بدنه لا يقدر أن يثبت على مركب بحال، أو يكون فضو الخلقة ابتداء، أو يكون مريضاً مزمناً شديداً لا يرجى برؤه، أو يكون شيخاً كبيراً ضعيفاً ولكن يكون قادراً على من يطيعه إذا أمره بالحج عنه، فهذا أيضاً مستطيع استطاعة ما. وهو على وجهين:

أحدهما: أن يكون قادراً على مال يستأجر عليه من يحج، فإنه يلزمه فرض الحج، وهذا قول علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) روى عنه أنه قال لشيخ كبير لم يحج: جهّز رجلا يحج عنك. وإليه ذهب الشافعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وعبد الله بن المبارك وأحمد بن المبارك وإسحاق.

والثاني: أن يكون قادراً على من يبذل له الطاعة والنيابة فيحج عنه، فهذا أيضاً يلزمه الحج عند الشافعي وابن حنبل وابن راهوية.

وقال أبو حنيفة: لا يجب عليه الحج ببذل الطاعة بحال.

وقال مالك: إذا كان مغصوباً سقط عنه فرض الحج أصلا، سواء كان قادراً على من يحج بالمال أو بغير المال، أو كان عاجزاً فلا يلزمه فرض الحج، ولو وجب عليه الحج ثم عضب وزمن سقط عنه فرض الحج، ولا يجوز أن يحج عنه في حال حياته بحال بل إن أوصى أن يحج عنه حُج بعد موته عنه من الثلث وكان تطوعاً، واحتج بقوله تعالى: **﴿وأن ليس للإنسان إلاّ ما سعى﴾**[1] فأخبر أنه ليس له إلاّ ما سعى فمن قال له ما سعى غيره، فقد خالف ظاهر الآية ويقول عزّ وجلّ: **﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا﴾**[2] وهذا غير مستطيع، لأن الحج هو القصد إلى البيت بنفسه ومن طريق الاعتبار هو أنه غير متمكن من الحج بنفسه، فوجب أن لا يلزمه الحج عن نفسه، كما لو كان مغصوباً لا مال له، ولأن كل عبادة لا يدخلها النيابة مع القدرة عليها، فوجب أن لا يدخلها النيابة مع العجز عنها كالصلاة وعكسه الزكاة، ودليل الشافعي وأصحابه ما روى الزهري عن سليمان بن يسار عن ابن عباس أن امرأة من خثعم سألت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستمسك على الراحلة، فهل يجزي أن أحج عنه؟ فقال: «نعم»، فقالت: فهل ينفعه ذلك؟ فقال (عليه السلام): «أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته أما كان يجزي؟» قالت: نعم، قال: «فدين له أحق»[3] [١٢٥].

فأوجب النبي ﷺ عليه الحج بطاعة ابنته إياه وبذلها نفسها له بأن تحج عنه، فإذا وجب ذلك بطاعة البنت له كان بأن يجب عليه بقدرته على المال الذي يستأجر به أولى، فأما إن بذل له المال دون الطاعة، والصحيح أن لا يلزمه قبوله والحج به عن بنفسه ولا يصير ببذل المال له مستطيعاً، وأما من به مرض يرجى زواله كالبرسام والحمى الشديدة وغيرهما فلا يجوز له أن يحج عنه، لأنه لم ييأس عن الحج بنفسه فلم يحج له، كالصحيح وعكسه المغصوب.

وقال أبو حنيفة: يجوز له أن يحج عن نفسه ولو حج عنه وبرأ سقط عنه فرض الحج والله أعلم.

**﴿ومن كفر﴾**.

قال الحسن وابن عباس وعطاء والضحاك: جحد فرض الحج.

مجاهد: هو ما أن حج لم يره براً وإن قعد لم يره مأثماً.

وروى سفيان عن منصور عنه **﴿ومن كفر﴾** بالله واليوم الآخر، يدل عليه ما روى ابن عمر

---

(١) سورة النجم: ٣٩.

(٢) سورة آل عمران: ٩٧.

(٣) صحيح ابن خزيمة: ٤ / ٣٤٦.

عن رسول الله ﷺ أنه قال في قوله: ﴿ومن كفر﴾ قال: «من كفر بالله واليوم الآخر»[١].

وقال سعيد بن المسيب: نزلت في اليهود حيث قالت: الحج إلى [. . .][٢] واجب.

الضحاك: لما نزلت آية الحج جمع رسول الله ﷺ أهل الأديان كلهم فخطبهم، وقال: «إن الله عزّ وجلّ كتب عليكم الحج فحجّوا» فآمنت إليه أهل ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل، وقالوا: لا نؤمن به ولا نصلي إليه ولا نحجه، فأنزل الله تعالى هذه الآية[٣].

عطاء بن السائب: (ومن كفر) بالبيت.

ابن زيد: (ومن كفر) بهذه الآيات التي ذكرها الله في قوله تعالى: ﴿فيه آيات بينات﴾.

قال السدي: أما من كفر فهو من وجد ما يحج عنه ثم لم يحج حتى مات فهو كفره به.

## فصل في إيجاب الحج

قال النبي ﷺ: «صلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدّوا زكاة مالكم وحجّوا بيت ربكم تدخلوا جنة ربكم»[٤] [١٢٦].

وقال ﷺ: «حجّوا قبل أن لا تحجوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة»[٥] [١٢٧].

وقال ابن مسعود: حجّوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلاّ نفقت[٦].

وروى عبد الرحمن بن أبي سابط عن أبي أُمامة أن النبي ﷺ قال: «من لم تمنعه حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً»[٧] [١٢٨].

وحدثنا موسى بن جعفر عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات ولم يحج لم يقبل الله منه يوم القيامة عملاً. . .» [١٢٩].

شعبة عن قتادة عن الحسين قال: قال عمر(رضي الله عنه): لقد هممت أن أبعث رجالا إلى الأمصار فينظرون إلى مَن كان له مال ولم يحج فيضربون عليه الجزية.

---

(١) الدر المنثور: ٢ / ٥٧.
(٢) كلمة غير مقروءة.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٢٩.
(٤) صحيح ابن خزيمة: ٤ / ١٢ بتفاوت.
(٥) كشف الخفاء: ١ / ٣٥٠.
(٦) كشف الخفاء: ١ / ٣٥٠.
(٧) سنن الدارمي: ٢ / ٢٩.

﴿يا أهل الكتاب لِمَ تكفرون﴾ إلى ﴿تصدون عن سبيل الله﴾ أي يصرفون عن دين الله ﴿من آمن﴾.

وقرأ الحسن: تُصِدون، بضم التاء وكسر الصاد وهما لغتان، صدّ وأصدّ مثل صَل اللحم وأصل، وخمّ وأخم.

ودليل قراءة العامة قوله تعالى: ﴿أنحن صددناكم عن الهدى﴾[١] وقوله: ﴿وصدوكم عن المسجد الحرام﴾[٢] ونظائرهما.

﴿تبغونها﴾ تطلبونها ﴿عوجاً﴾ زيغاً وميلا، والكلام حال على الفعل، مجازه: لِمَ تصدون عن سبيل الله باغين لها عوجاً.

قال أبو عبيدة: العِوج بالكسر في الدين والقول والعمل، والعَوج بالفتح في الجدار والحائط وكل شخص قائم ﴿وأنتم شهداء﴾ الآن في التوراة مكتوب: إن دين الله الذي لا يقبل غيره هو الإسلام، وإن فيه نعت محمد ﷺ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾ ۞ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٧﴾ هَٰذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾﴾

﴿يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب﴾ قال زيد بن أسلم: مرَّ شاس ابن قيس اليهودي. وكان شيخاً قد عسا في الجاهلية عظيم الكفر شديد الطعن في المسلمين شديد الحسد لهم. على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ من الأوس والخزرج في مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه، فغاظه ما رأى من جماعتهم والفتهم وصلاح ذات بينهم في الإسلام بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة فقال: لقد اجتمع ملأ بني قيلة بهذه البلاد لا والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا بها من قرار، فأمر شاباً من اليهود كان معه قال: اعمد إليهم فاجلس معهم ثم ذكرهم

---

(١) سورة سبأ: ٣٢.

(٢) سورة الفتح: ٢٥.

يوم بعاث وما كان قيله وأنشدهم بعض ما كانوا تقاولوا فيه من الأشعار. وكان بعاث يوماً اقتتلت فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج. ففعل، فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى تواثب رجلان من الحيين على الركب، أوس بن قبطي أحد بني حارثة من الأوس، وحيان بن صخر أحد بني سلمة من الخزرج، فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه: إن شئتم رددتها الآن جذعة، وغضب الفريقان جميعاً وقالا: قد جعلنا السلاح موعدكم الظاهرة وهي حرة، وخرجوا إليها وانضمت الأوس والخزرج بعضها على بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال: «يا معشر المسلمين أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألّف بينكم، ترجعون إلى ما كنتم إليه كفاراً الله الله» [١٣٠] فعرف القوم أنها نزعة من الشيطان وكيدهم من عدوهم، فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا وعانق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله ﷺ سامعين مطيعين. فأنزل الله في شأن شاس بن قيس[١].

﴿**يا أيها الذين آمنوا**﴾ يعني الأوس والخزرج ﴿**إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب**﴾ يعني شاساً وأصحابه ﴿**يردوكم بعد إيمانكم كافرين**﴾.

قال جابر بن عبد الله: ما كان من طالع أكره إلينا من رسول الله علينا فأومى إلينا بيده فكففنا وأصلح الله ما بيننا فما كان من شخص أحبُّ إلينا من رسول الله ﷺ فما رأيت قط يوماً أقبح أولا وأحسن آخراً من ذلك اليوم، ثم قال على وجه التعجب ﴿**وكيف تكفرون**﴾ يعني ولِمَ تكفرون ﴿**وأنتم تتلى عليكم آيات الله**﴾ من القرآن ﴿**وفيكم رسوله**﴾ محمد ﷺ.

قال قتادة: في هذه الآية علمان بيّنان: نبي الله وكتاب الله، فأمّا نبي الله فقد مضى وأمّا كتاب الله فأبقاه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة، فيه حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته. ﴿**ومن يعتصم بالله**﴾ أي يمتنع بالله ويتمسك بدينه وطاعته ﴿**فقد هدي إلى صراط مستقيم**﴾ طريق واضح.

وقال ابن جريج: (ومن يعتصم بالله) أي يؤمن بالله، وأصل العصم والعصمة المنع، فكل مانع شيئاً فهو عاصم.

قال الفرزدق:

أنا ابن العاصمين بني تميم إذا ما أعظم الحدثان نابا[٢]

والممتنع معتصم. فقال: اعتصمت الشيء واعتصمت به وهو الأفصح.

---

(١) فتح القدير: ١ / ٣٦٨.

(٢) تفسير الطبري: ٤ / ٣٧، تفسير القرطبي: ٤ / ١٥٧.

قال الشاعر:

يظل من خوفه الملاح معتصماً بالخيزرانة بعد الأين والنجد[١]

وقال آخر:

إذا أنت جازيت الأخاء بمثله وآسيتني ثم اعتصمت حباليا[٢]

وقال حميد بن ثور يصف رجلا حمل امرأة بذنبه:

وما كاد لما أن علته يقلها بنهضته حتى أكلان واعتصما

**﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾**.

قال مقاتل بن حيان: كان بين الأوس والخزرج في الجاهلية وصال حتى هاجر النبي ﷺ إلى المدينة فأصلح بينهم، فافتخر بعد ذلك منهم رجلان: ثعلبة بن غنم من الأوس وأسعد بن زرارة من الخزرج، فقال الأوسي: منّا خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، ومنّا حنظلة غسيل الملائكة، ومنّا عاصم بن ثابت بن أفلح حمي الدين، ومنّا سعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمة له ورضى الله بحكمه في بني قريظة، وقال الخزرجي: منّا أربعة أحكموا القرآن: أُبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد، ومنّا سعد بن عبادة خطيب الأنصار ورئيسهم فجرى الكلام بينهما فغضبا، فقال الخزرجي: أما والله لو تأخر الإسلام قليلا وقدوم النبي ﷺ لقتلنا ساداتكم، واستعبدنا آبائكم ونكحنا نسائكم بغير مهر.

فقال الأوسي: قد كان الإسلام متأخراً زماناً طويلا فهلاّ فعلتم ذلك، فقد ضربناكم حتى أدخلناكم الديار، وأنشدا الأشعار وتفاخرا وتأذيا، فجاء الأوس إلى الأوسي والخزرج إلى الخزرجي ومعهم سلاح، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فركب حماراً وأتاهم فأنزل الله تعالى هذه الآية **﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾** الآيات، فقرأها عليهم فاصطلحوا.

وقال عطاء: إن رسول الله ﷺ صعد المنبر وقال: «يا معشر المسلمين مالي أُوذى في أهلي». يعني الطعن في قصة الإفك، وقال: «ما علمت على أهلي إلاّ خيراً، ولقد ذكروا رجلًا ما علمت منه إلاّ خيراً وما كان يدخل على أهلي إلاّ معي».

فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال: أنا أعذرك منه يا رسول الله وأكفيك أمره وأنصرك عليه، إن كان من الأوس ضربت عنقه وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك.

فقام سعد بن عبادة وهو سيّد الخزرج وكان رجلا صالحاً ولكنه احتملته الحمية فقال لسعد

---

(١) لسان العرب: ٣ / ٤١٨ والبيت للنابغة.

(٢) تفسير الطبري: ٤ / ٣٧.

ابن معاذ: كذبت لعمر الله. فقال سعد: والله لنقتلنه فإنك منافق تجادل عن المنافقين فثار الأوس والخزرج حتى همّوا أن يقتتلوا ودعوا بالسلاح، فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم حتى سكنوا، فأنزل الله تعالى ﴿**يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته**﴾[١].

عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: « ﴿**حق تقاته**﴾ أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن يُشكر فلا يُكفر» [١٣١][٢].

وقال أبو عثمان: أن لا يعصى طرفة عين.

مجاهد: أن يجاهدوا حق جهاده.

﴿**ولا تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا لله بالقسط ولو على أنفسكم وآبائكم وأبنائكم**﴾.

الحسن: هو أن تعطيه فيما تعبده.

قال الزجاج: أي اتقوا فيما يحق عليكم أن تتقوه واسمعوا وأطيعوا.

قال المفسرون: فلما نزلت هذه الآية قالوا: يا رسول الله ومن يقوى على هذا وشق عليهم فأنزل الله تعالى ﴿**فاتقوا الله ما استطعتم**﴾[٣] فنسخت هذه الآية.

قال مقاتل: وليس في آل عمران من المنسوخ إلاّ هذا.

﴿**ولا تموتن إلاّ وأنتم مسلمون**﴾.

قال طاوس: معناه اتقوا الله حق تقاته وإن لم تفعلوا ولم تستطيعوا، ﴿**ولا تموتن إلاّ وأنتم مسلمون**﴾ أي مؤمنون.

وقيل: مخلصون مفوضون أموركم إلى الله عزّ وجلّ.

وقال المفضل: المحسنون الظن بالله.

وروى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: « ﴿**يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلاّ وأنتم مسلمون**﴾ فلو أن قطرة من الزقوم قطرت في الأرض لأمرّت على أهل الأرض معيشتهم فكيف بمن هو طعامه»[٤].

وعن أنس بن مالك قال: لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن من لسانه ﴿**واعتصموا بحبل الله جميعاً**﴾ أصل الحبل السبب الذي يوصل إلى البغية والحاجة، ولذلك سمّي الأمان حبلا، لأنه سبب يوصل به إلى زوال الخوف.

---

(١) مسند أحمد: ٦ / ١٩٦.

(٢) المصنف - الكوفي -: ٨ / ١٦٣.

(٣) سورة التغابن: ١٦.

(٤) مسند أحمد: ١ / ٣٣٨.

وقال الأعشى بن ثعلبة:

وإذا تجوزها حبال قبيلة أخذت من الأخرى إليك حبالها[(١)]

واختلفوا في الحبل المعني بهذه الآية:

فقال ابن عباس: تمسكوا بدين الله.

وروى الشعبي عن ابن مسعود أنه قال في قوله: ﴿**واعتصموا بحبل الله جميعاً**﴾ قال الجماعة.

وقال ابن مسعود: يا أيها الذين آمنوا عليكم بالطاعة والجماعة فإنها حبل الله الذي أمر به وإنّ ما تكرهون في الجماعة والطاعة خير ممّا تحبون في الفرقة.

وقال مجاهد وعطاء: بالعهد.

قتادة والسدي والضحاك: هو القرآن، يدل عليه ما روى عن الحرث أنه قال: دخلت المسجد فإذا الناس قد وقعوا في الأحاديث، فأتيت علياً كرم الله وجهه فقلت: ألا ترى أن الناس قد وقعوا في الأحاديث؟ فقال: وقد فعلوا؟ فقلت: نعم، فقال: أما أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنها ستكون فتنة» قال: قلت: فما الخروج منها يا رسول الله؟ قال: «كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، فهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسن ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو الذي لم تنته الجن إذا سمعته إلاّ أن قالوا ﴿**سمعنا قرآناً عجباً**﴾[(٢)] من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور» [١٣٢][(٣)].

وروى أبو الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا القرآن مأدبة الله تعالى فتعلموا من مأدبته ما استطعتم، إن هذا القرآن هو حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع وعصمة من تمسك به ونجاة من تبعه، لا يعوج فيقوّم ولا يزيغ فيستعتب ولا تقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد، فاقرأوه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات، أما أني لا أقول ألم حرف ولكن ألف ولام وميم ثلاثون حسنة» [١٣٣][(٤)].

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ٤٢، تفسير القرطبي: ٤ / ١٥٨.

(٢) سورة الجن: ١.

(٣) الدر المنثور: ٦ / ٣٣٧.

(٤) تفسير القرطبي: ١ / ٥.

وروى سعيد بن مسروق عن يزيد بن حيان قال: دخلنا على زيد بن أرقم فقلنا له: لقد صحبت رسول الله ﷺ وصليت خلفه؟ قال: نعم، وإنه خطبنا فقال: «إني تارك فيكم كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على الضلالة» [١٣٤](١).

وروى عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله يقول: «يا أيها الناس إني قد تركت فيكم خليفتين إن أخذتم بهما لن تضلوا بعدي، أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله جل جلاله من السماء وعترتي أهل بيتي، ألا وإنّهما لن يتفرقا حتى يردا عليَّ الحوض» [١٣٥](٢).

فقال مقاتل بن حيان: (بحبل الله) أي بأمره وطاعته.

أبو العالية: بإخلاص التوحيد لله عزّ وجلّ. ابن زيد: بالإسلام.

**﴿ولا تفرقوا﴾** كما تفرقت اليهود والنصارى.

وروى الأوزاعي عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة وإن امتي ستفترق على اثنى وسبعين فرقة كلها في النار إلاّ واحدة» فقيل يا رسول الله وما هذه الواحدة؟ قال فقبض يده، وقال: «الجماعة» [١٣٦] ثم قرأ **﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾**(٣).

وروى أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد: نحن حبل الله الذي قال الله: **﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾**.

أخبرني محمد بن كعب القرظي عن أبي سعيد: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله رضى لكم ثلاثاً وكره لكم ثلاثاً: رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا لمن ولاّه الله أمركم، وكره لكم القيل والقال وكثرة السؤال وإضاعة المال»(٤) [١٣٧].

وعن عبد الله بن بارق الحنفي عن سماك ـ يعني الحنفي ـ قال: قلت لابن عباس: قوم يظلموننا ويعتدون علينا في صدقاتنا ألا تمنعهم؟ فقال: لا يا حنفي أعطهم صدقتهم وإن أتاك أهدل الشفتين منتفش المنخرين ـ يعني زنجياً ـ فأعطه، فنعم القلوص قلوص يأمن بها المرؤس عروسه ووطنه ـ يعني امرأته ـ وقربة اللبن يا حنفي الجماعة الجماعة، إنما هلكت الأمم الخالية بتفرقها أما سمعت قول الله: **﴿جميعاً ولا تفرقوا﴾**.

---

(١) المصنف - الكوفي -: ٧ / ١٧٦.

(٢) مسند أحمد: ٥ / ١٨٢. بتفاوت

(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٤٤.

(٤) أحكام القرآن للجصاص: ١ / ٢٨٥.

**﴿واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء﴾**.

قال محمد بن إسحاق بن يسار وغيره من أهل الأخبار قال: كانت الأوس والخزرج أخوين لأب وأم فوقعت بينهما عداوة بسبب سمير وحاطب، وذلك أن سميراً هو سمير بن زيد ابن مالك أحد بني عمرو بن عوف، قيل: حليفاً لملك بن عجلان، [والآخر من](1) الخزرج يقال له: حاطب بن أبحر من مزينة، فوقعت بين القبيلتين الحرب، فزعم العلماء بأيام العرب أن تلك الحرب والعداوة تطاولت بينهم عشرين ومائة سنة، ولم يسمع بقوم كان بينهم من العداوة والحرب ما كان بينهم، واتصلت تلك العداوة إلى أن أطفأها الله بالإسلام وألّف بينهم برسوله ﷺ وكان سبب الفتهم وارتفاع وحشتهم أن سويد بن صامت أخا بني عمرو بن عوف قدم مكة حاجاً أو معتمراً وكان سويد إنما تسميه قومه الكامل لجلادته وشعره ونسبه وشرفه وحكمته، فقدم سويد مكة وكان رسول الله ﷺ قد بُعث وأمر بالدعوة إلى الله عزّ وجلّ، فتصدّى له حين سمع به، فدعاه النبي ﷺ إلى الله عزّ وجلّ وإلى الإسلام.

فقال له سويد: فلعل الذي معك مثل الذي معي، فقال له رسول الله ﷺ: «وما الذي معك؟» قال: مجلة لقمان، يعني حكمته، فقال له رسول الله ﷺ: «اعرضها عليَّ» فعرضها عليه فقال: «إن هذا الكلام حسن والذي معي أفضل، هذا قرآن أنزله الله عليَّ نوراً وهدى» [١٣٨] فتلا عليه القرآن ودعاه إلى الإسلام فلم يبعده عنه وقال: إن هذا القول حسن، ثم انصرف عنه وقدم المدينة، فلم يلبث أن قتله الخزرج قبل يوم بعاث وكان قومه يقولون: قُتل وهو مسلم، ثم قدم أبو الجيش أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الأشهل فيهم أياس بن معاذ، يلتمسون الحلف من قريش على قوم من الخزرج، فلما سمع بهم رسول الله ﷺ أتاهم فجلس إليهم فقال: «هل لكم إلى خير ممّا جئتم له؟» قالوا: وما ذلك؟ قال: «أنا رسول الله بعثني الله إلى العباد أدعوهم إلى [الله أن يعبدوا الله و] لا يشركوا بالله شيئاً وأنزل عليَّ الكتاب» [١٣٩] ثم ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم القرآن.

فقال إياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً: أي قوم هذا والله خير ممّا جئتم به، فأخذ أبو الجيش أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه إياس بن معاذ وقال: دعنا منك فلعمري لقد جئنا لغير هذا، فصمت أياس وقام رسول الله ﷺ وانصرفوا إلى المدينة وكانت وقعة بعاث بين بني الأوس والخزرج، ثم لم يلبث إياس بن معاذ أن هلك، فلما أراد الله إظهار دينه وإعزاز نبيه خرج رسول الله ﷺ في الموسم الذي لقى فيه النفر من الأنصار يعرض نفسه على قبائل العرب كما يصنع في كل موسم، فبينا هو عند العقبة إذ لقى رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً، وهم ستة نفر أسعد بن زرارة، وعوف بن عفراء، ورافع بن ملك، وقطبة بن عارف، وعقبة ابن عامر، وجابر بن عبد الله.

---

(١) أثبتناه للسياق.

فقال لهم رسول الله ﷺ: «من أنتم؟»

قالوا: نفر من الخزرج، قال: «أمن موالي اليهود؟» قالوا: نعم، قال: «أفلا تجلسون حتى أكلمكم؟» [١٤٠].

قالوا: بلى، فجلسوا معه فدعاهم إلى الله وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن، قال: وكان ممّا صنع الله لهم به في الإسلام أن يهوداً كانوا معهم ببلادهم وكانوا أهل كتاب وعلم، وكانوا هم أهل أوثان وشرك، وكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا: إن نبيّنا الآن مبعوث قد أظل زمانه نتبعه ونقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ودعاهم إلى الله، فقال بعضهم لبعض: يا قوم تعلمون والله إنه للنبي الذي تدعوكم به اليهود فلا يسبقنكم إليه، فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا: إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم، وعسى الله أن يجمعهم لك وستقدم عليهم فتدعوهم إلى حربهم، فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز عليك. ثم انصرفوا عن رسول الله ﷺ راجعين إلى بلادهم قد آمنوا. فلما قدموا المدينة ذكروا لهم رسول الله ﷺ ودعوهم إلى الاسلام حتى فشاهم فيهم تبق لهم دار من دور الأنصار إلاّ وفيها ذكر من رسول الله حتى إذا كان العام المقبل وافى الموسم من الأنصار إثنا عشر رجلا وهم أسعد بن زرارة، وعوف ومعوّذ ابنا عفراء ورافع بن مالك بن العجلاني الخزرجي وذكوان بن عبد القيس وعبادة بن الصامت ويزيد بن ثعلبة وعباس بن عبادة وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر بن حديدة بن عمرو فهؤلاء خزرجيون، وأبو الهيثم بن التيهان واسمه ملك وعويتم بن ساعدة من الأوس، فلقوه بالعقبة وهي العقبة الأولى فبايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يزنوا إلى آخر الآية ثم قال: «إن وفيتم فلكم الجنة وإن غشيتم شيئاً من ذلك ] فأخذتم بحده في الدنيا فهو كفارة له وإن سترتم عليه إلى يوم القيامة فأمركم إلى الله إن شاء عذبكم وإن شاء غفر لكم][١].

قال رسول الله ﷺ «السخي الجهول أحبَّ إلى الله من العالم البخيل»[٢] [١٤١].

عبد السلام بن عبد الله عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «السماح شجرة في الجنة أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن من أغصانها قادته إلى الجنة، والبخل شجرة في النار أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن من أغصانها قادته إلى النار»[٣] [١٤٢].

﴿والكاظمين الغيظ﴾ أي الجامعين الغيظ عند امتلاء أنفسهم منه، والكافين غضبهم عن

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ٤٧، تاريخ الطبري: ٢ / ٨٦، وما بين المعكوفتين أثبتناه من المصدر.

(٢) كنز العمال: ٦ / ٣٩٢، ح ١٦٢١٠.

(٣) روضة الواعظين: ٣٨٥.

إمضائه يردّون غيظهم وحزنهم إلى أجوافهم ويصبرون فلا يظهرون، وأصل الكظم: حبس الشيء عن امتلائه، يقال: كظمت القربة إذا ملأتها، وما يقال لمجاري الماء: كظائم، لامتلائها بالماء وأخذ بها كظامة، ومنه قيل: أخذت بكظمه، يعني بمجاري نفسه، ومنه كظم الإبل وهو حبسها جررها في أجوافها ولا تجتر، وإنما يفعل ذلك من الفزع والجهل.

قال أعشى باهلة يصف رجلاً نحّاراً للإبل وهي تفزع منه:

قد تكظم البزل[١] منه حين تبصره حتى تقطع في أجوافها الجرر[٢]

ومنه قيل: رجل كظيم ومكظوم إذا كان ممتلئاً غضباً وغماً وحزناً. قال الله تعالى: **﴿وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم﴾**[٣] وقال: **﴿ظل وجهه مسوداً وهو كظيم﴾**[٤] وقال: **﴿إذ نادى وهو مكظوم﴾**[٥] وقال: **﴿إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين﴾**[٦].

وقال عبد المطلب بن هاشم:

فحضضت قومي فاحتبست قتالهم والقوم من خوف المنايا كُظمُ[٧]

وفي الحديث: «ما من جرعة أحمد عقباناً من جرعة غيظ مكظومة» [١٤٣][٨].

وروى سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كظم الغيظ وهو يقدر على إنفاذه دعاه إلله يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيّره من أي الحور يشاء» [١٤٤][٩].

أنشدنا أبو القاسم محمد بن حبيب قال: أنشدنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن رميح قال: أنشدنا ابن أبي الزنجي ببغداد قال: أنشدنا العرجي:

وإذا غضبت فكن وقوراً كاظماً للغيظ تبصر ما تقول وتسمع
فكفى به شرفاً تصبر ساعة يرضى بها عنك الإله وترفع[١٠]

أي يرفع قدرك.

---

(١) البزل: جمع بازل وهي البعير الذي دخل في التاسعة وفطر نابه.
(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٠٦.
(٣) سورة يوسف: ٨٤.
(٤) سورة النحل: ٥٨.
(٥) سورة القلم: ٤٨.
(٦) سورة غافر: ١٨.
(٧) تفسير القرطبي: ٩ / ٢٤٩.
(٨) لسان العرب: ١ / ٦١٧.
(٩) سنن الترمذي: ٣ / ٢٥١، ح ٢٠٩٠.
(١٠) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٠٨.

﴿والعافين عن الناس﴾.

قال الرباحي والكلبي: عن المملوكين، وقال زيد بن أسلم ومقاتل: عمّن ظلمهم وأساء إليهم، وقال مقاتل بن حيان في هذه الآية: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال عند ذلك: «إن هؤلاء في أمتي قليل إلاّ من عصم الله وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت»(١) [١٤٥].

وعن أبي هريرة أن أبا بكر (رضي الله عنه) كان مع النبي ﷺ في مجلس، فجاء رجل فوقع في أبي بكر وهو ساكت والنبي ﷺ يبتسم، ثم ردَّ أبو بكر (رضي الله عنه) عنه بعض الذي قال، فغضب النبي ﷺ وقام فلحقه أبو بكر فقال: يا رسول الله شتمني وأنت تبتسم ثم رددت عليه بعض ما قال فغضبت وقمت، فقال: «إنك حين كنت ساكتاً كان معك ملك يرد عنك فلما تكلمت وقع الشيطان فلم أكن لأقعد في مقعد يقعده الشيطان، . ثمّ قال .: يا أبا بكر ثلاث كلّهن حق: أنه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفوا عنها إلاّ أعز الله نصره، وليس عبد يفتح باب مسألة يريد به كثرة إلاّ زاده الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية أو صلة إلاّ زاده الله بها كثرة» [١٤٦](٢).

وقال عروة بن الزبير:

لن يبلغ المجد أقوام وإن كرموا ... حتى يذلوا، وإن عزّوا لأقوام
ويشتموا فترى الألوان مشرقة ... لاصفح ذل ولكن صفح أحلام(٣)

﴿والله يحب المحسنين﴾.

قال مقاتل: يعني إن هذه الأشياء إحسان ومن فعل ذلك فهو محسن والله يحب المحسنين.

قال الحسن: الإحسان أن يعمّ ولا يخص كالريح والشمس والمطر.

سفيان الثوري: الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك، فإن الإحسان إلى المحسن [مزاجرة](٤) كلمة السوق خُذ وهات.

السقطي: الإحسان أن يحسن وقت الإمكان، فليس في كل وقت يمكنك الإحسان.

أنشدني أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدني أبو العباس عبد الله بن محمد الجماني:

ليس في كل ساعة و أوان ... تتهيأ صنائع الإحسان

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٠٧.
(٢) مسند أحمد: ٢ / ٤٣٦.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ١٢٧.
(٤) هكذا في الأصل.

فإذا أمكنت فبادر إليها حذراً من تعذر الإمكان[١]

ثابت البناني عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت قصوراً مشرفة على الجنة فقلت يا جبرئيل لمن هذه؟ قال: للكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين» [١٤٧][٢].

﴿وإذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم﴾ الآية.

قال ابن عباس: قال المؤمنون يا رسول الله كانت بنو إسرائيل أكرم على الله منّا، كان أحدهم إذا ذنب ذنباً أصبحت كفارة ذنبهم مكتوبة في عتبة بابه اجدع أنفك وأذنك، افعل كذا، فسكت رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآية، فقال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بخير من ذلك» فقرأ عليهم هذه الآيات[٣].

وقال عطاء: نزلت هذه الآية في نبهان التمار وكنيته أبو مقبل أتته امرأة حسناء تبتاع منه تمراً فقال لها: إن هذا التمر ليس بجيد وفي البيت أجود منه فهل لك فيه؟ قالت: نعم، فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبّلها، فقالت له: اتق الله، فتركها وندم على ذلك فأتى النبي ﷺ وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية.

وقال مقاتل والكلبي: آخا رسول الله ﷺ بين رجلين أحدهما من الأنصار والآخر من ثقيف، فخرج الثقفي في غزاة واستخلف الأنصاري على أهله، فاشترى لهم اللحم ذات يوم، فلما أرادت المرأة أن تأخذه منه دخل على أثرها فدخلت المرأة بيتاً فتبعها فاتقته بيدها، فقبّل يدها ثم ندم وانصرف، فقالت له: والله ما حفظت غيبة أخيك ولا نلت حاجتك، فخرج الأنصاري ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه، فلما رجع الثقفي لم يستقبله الأنصاري فسأل امرأته عن حاله.

فقالت: لا أكثر الله في الاخوان مثله ووصفت له الحال، والأنصاري يسيح في الجبال تائباً مستغفراً، وطلبه الثقفي حتى وجده، فأتى به أبا بكر(رضي الله عنه) رجاء أن يجدا راحة عنده فخرجا، وقال الأنصاري: هلكت، قال: وما أهلكك؟ فذكر له القصة، فقال أبو بكر: ويحك أما علمت أن الله تعالى يغار للغازي ما لا يغار للمقيم، ثم لقى عمر(رضي الله عنه) فقال: مثل ذلك، فأتيا النبي ﷺ فقال له مثل مقالتهما، فأنزل الله تعالى **﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾** هي صفة لاسم متروك تقديره: **﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾** يعني قبيحة خارجة عمّا أذن الله فيه، وأصل الفحش القبيح والخروج عن الحد، ولذلك قيل للمفرط في الطول أنه فاحش الطول، والكلام القبيح غير [القصد] فالكلام فاحش والمتكلم به مفحش.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٠٩، سير أعلام النبلاء: ١٣ / ٢٠٠.

(٢) كنز العمال: ٣ / ٣٧٥.

(٣) تفسير الطبري: ٤ / ١٢٧.

قال السدي: يعني بالفاحشة هاهنا الزّنا، يدل عليه ما روى حماد بن ثابت عن جابر **﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾** قال: زنى القوم وربّ الكعبة، أو ظلموا أنفسهم بالمعصية.

وقال مقاتل والكلبي: وهو ما دون الزنا من قُبله أو لمسة أو نظرة فيما لا يحل.

الأصم: فعلوا فاحشة الكبائر أو ظلموا أنفسهم بالصغائر، وقيل: فعلوا فاحشة فعلا وظلموا أنفسهم قولا.

**﴿ذكروا الله﴾** قال الضحاك: ذكروا العرض الأكبر على الله عزّ وجلّ، مقاتل والواقدي: تفكروا في أنفسهم أن الله سائلهم عنه، مقاتل بن حيان: ذكروا الله باللسان عند الذنوب فاستغفروا لذنوبهم.

**﴿ومن يغفر الذنوب إلاّ الله﴾** أي وهل يغفر الذنوب إلاّ الله وما يغفر الذنوب إلاّ الله؛ فلذلك رفع. **﴿ولم يصرّوا على ما فعلوا﴾** واختلفوا في معنى الإصرار:

فقال أكثر المفسرين: معناه لم يقيموا ولم يدوموا ولم يثبتوا عليه، ولكنهم تابوا وأقرّوا واستغفروا.

قتادة: إيّاكم والإصرار، فإنما هلك المصرون الماضون قدماً قدماً في معاصي الله، لا تنهاهم مخافة الله عن حرام حرّمه الله، ولا يتوبون من ذنب أصابوه، حتى أتاهم الموت وهم على ذلك.

وقال الحسن: اتيان العبد ذنباً عمداً إصراراً، السدي: الإصرار السكوت وترك الاستغفار، وفي الخبر قال رسول الله ﷺ: «ما أصرَّ من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»[١] [١٤٨].

وروى عبد الرحمن عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس كبيرة بكبيرة مع الاستغفار وليس صغيرة بصغيرة مع الإصرار»[٢] [١٤٩] وأصل الإصرار الثبات على الشيء.

قال الحُطيئة: يصف الخيل:

عوابس بالشعث الكماة إذا ابتغوا  غلالتها بالمحصدات أصرّت[٣]

أي ثبتت على عدوّها، نظم الآية: ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ولم يصرّوا على ما فعلوا وهم يعلمون، **﴿ومن يغفر الذنوب إلاّ الله﴾**.

قال ابن عباس والحسن ومقاتل وابن يسار: (وهم يعلمون) أنها معصية.

---

(١) مسند أبي يعلى: ١ / ١٢٤.
(٢) مسند الشهاب: ٢ / ٢٠٤.
(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١١.

الضحاك: (وهم يعلمون) أن الله يملك مغفرة ذنوبهم.

السدي: (وهم يعلمون) أنهم قد أذنبوا. وقيل: (وهم يعلمون) أن الإصرار ضار، فإن ترك الإصرار خير من التمادي، كما قيل:

أقرر بذنبك ثم اطلب تجاوزه إن الجحود الذنب ذنبان[١]

وقال الحسين بن الفضل: (وهم يعلمون) أن لهم ربّاً يغفر الذنوب، وإنما اقتبس هذا من قول النبي ﷺ: «من أذنب ذنباً وعلم أن له ربّاً يغفر الذنوب غفر له وإن لم يستغفر»[٢] [١٥٠].

وقال ﷺ: «يقول الله عزّ وجلّ: من علم أني ذو قدرة على المغفرة غفرت له ولا أبالي»[٣] [١٥١].

وقال عبيد بن عمير: في بعض الكتب المنزلة: يابن آدم إنك ما دعوتني وما رجوتني فإني أغفر لك على ما كان منك ولا أبالي.

وروى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «مرَّ رجل ممّن كان قبلكم في بني إسرائيل بجمجمة فنظر إليها فحدث نفسه بشيء ثم قال: أنت أنت وأنا أنا، أنت العواد بالمغفرة وأنا العواد بالذنوب ثم خرَّ لله ساجداً، فقيل له ارفع رأسك فأنا العواد بالمغفرة وأنت العواد بالذنوب فرفع رأسه فغفر له»[٤] [١٥٢].

وقيل: وهم يعلمون أنهم إن استغفروا غفر لهم وإن التوبة تمحق الحوبة.

**﴿أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري﴾** إلى **﴿العاملين﴾** ثواب المطيعين.

يقال: أوحى الله تعالى إلى موسى (عليه السلام) أن يا موسى ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل، يا موسى كيف أجود برحمتي على من يبخل بطاعتي.

وقال شهر بن حوشب: طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب.

وقال ثابت البناني: بلغني أن إبليس بكى حين نزلت هذه الآية **﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾** الآية إلى آخرها.

**﴿قد خلت من قبلكم سُنن﴾**، قال ابن زيد: أمثال. المفضّل: أُمم، والسُنّة الأمّة.

قال الشاعر:

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١٣.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١٢. بتفاوت

(٣) المصنف - الكوفي -: ٧ / ٩٠.

(٤) تاريخ بغداد: ٩ / ٩٤، كنز العمال: ٤ / ٢٢٥، ح ١٠٢٧٦.

ما عاين الناس من فضل كفضلكم ولا رأوا مثلكم في سالف السنن[1]

وقال بعضهم: معناه أهل السنن، وقال عطاء: شرائع، الكلبي: قد مضت لكل أمة سنّة ومنهاج إذا ابتغوها رضى الله عنهم، مجاهد: قد خلت من قبلكم سنن بالهلاك فيمن كذب قبلكم، والسنّة في اللغة: المثال المتبع والإمام المؤتم به، فقال: سنّ فلان سنّة حسنة أو سنّة سيئة إذا عمل عملا يقتدى به من خير أو شر.

قال لبيد:

من معشر سنّت لهم أباؤهم ولكل قوم سنّة وإمامها[2]

قال سليمان بن قبة:

وإن الأُلى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التآسّيا[3]

ومعنى الآية: قد مضت وسلفت مني فيمن كان قبلكم من الأمم الماضية المكذبة الكافرة سنن بإمهالي واستدراجي إياهم حتى بلغ الكتاب فيهم أجلي على الذي أجلته لأدلة أنبيائي وإهلاكهم.

﴿**فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة**﴾ آخر أمرهم ﴿**المكذبين**﴾ منهم، وهذا في يوم أُحد. يقول: فإذا أمهلهم واستدرجهم حتى يبلغ أجلي الذي أجلت في نصرة النبي ﷺ وأوليائه وهلاك أعدائه، هكذا قال ابن إسحاق هذا الذي ذكرت.

﴿**هذا**﴾ القرآن ﴿**بيان للناس**﴾ عامة ﴿**وهدىً وموعظة**﴾ من الجهالة ﴿**للمتقين**﴾ خاصّة.

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (١٣٩) إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠) وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ (١٤١) أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ (١٤٢) وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ (١٤٣) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٤) وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ (١٤٥)

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١٦. بتفاوت.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١٦.

(٣) تفسير الطبري: ٤ / ١٣٤، لسان العرب: ١٤ / ٣٥.

﴿**ولا تهنوا ولا تحزنوا**﴾ الآية، هذا تعزية من الله لنبيه ﷺ وللمؤمنين على ما أصابهم من القتل والجرح يوم أُحد، وحثّ منه إياهم على قتال عدوهم، ونهى عن العجز والفشل فقال: ﴿**ولا تهنوا**﴾ أي ولا تضعفوا ولا تخيبوا يا أصحاب محمد على جهاد أعدائكم بما قاتلوكم يوم أُحد من القتل والقرح ﴿**ولا تحزنوا**﴾ على ظهور أعدائكم وعلى ما أصابكم من المصيبة والهزيمة، وكان قد قتل يومئذ خمسة من المهاجرين: حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله ﷺ، وعبد الله بن جحش ابن عمة رسول الله ﷺ، وعثمان بن شماس وسعد مولى عتبة، ومن الأنصار سبعون رجلا.

﴿**وأنتم الأعلون**﴾ أي لكم تكون العاقبة والنصر والظفر.

﴿**إن كنتم مؤمنين**﴾ يعني إذ كنتم، ولأنكم مؤمنون.

قال ابن عباس: انهزم أصحاب رسول الله ﷺ بالشعب فبينا هم كذلك إذ أقبل خالد بن الوليد بخيل المشركين يريد أن يعلوا عليهم الجبل، فقال النبي ﷺ: «اللهم لا تعَلُ علينا اللهم لا قوة لنا إلاّ بك اللهم ليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء النفر»[١] [١٥٣] فأنزل الله تعالى هذه الآية، فثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل، فرموا خيل المشركين حتى هزموهم وعلا المسلمون الجبل، فذلك قوله: ﴿**وأنتم الأعلون**﴾[٢].

وقال الكلبي: نزلت هذه الآية بعد يوم أُحد، حين أمر رسول الله ﷺ أصحابه بطلب القوم وقد أصابهم من الجراح ما أصابهم، وقال ﷺ: «لا يخرج إلاّ من شهد معنا بالأمس»[٣] واشتد ذلك على المسلمين فأنزل الله تعالى هذه الآية، ودليله قوله عزّ وجلّ: ﴿**ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون**﴾[٤] الآية.

وقيل: (ولا تهنوا) لما نالكم من الهزيمة (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الغنيمة (إن كنتم مؤمنين) بقضاء الله ووعده.

﴿**إن يمسسكم قرح فقد مس القوم**﴾ الآية.

قال راشد بن سعد: لما انصرف رسول الله ﷺ كئيباً حزيناً جعلت المرأة تجيء بزوجها وابنها وأبيها مقتولين وهي تلدم فقال رسول الله ﷺ: «أهكذا يفعل برسولك؟»[٥] [١٥٤] فأنزل الله تعالى ﴿**إن يمسسكم قرح**﴾ جرح يوم أُحد ﴿**فقد مس القوم قرح مثله**﴾ يوم بدر.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢١٧.
(٢) فتح الباري: ٧ / ٢٦٨.
(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٧٧.
(٤) سورة النساء: ١٠٤ .
(٥) أسباب نزول الآيات: ٨٣.

وقرأ محمد بن السميقع: قَرَح بفتح القاف والراء على المصدر.

وقرأ الأعمش وعاصم وحمزة والكسائي وخلف: بضم القاف حيث كان، وهي قراءة ابن مسعود.

وقرأ الباقون: بفتح القاف، وهي قراءة عائشة واختيار أبي عبيدة وأبي حاتم، قالا: لأنهما لغة تهامة والحجاز، لغتان مثل الجُهد والوَجد والوُجد.

وقال بعضهم: القَرح بالفتح الجراحات واحدتها قرحة، والقُرح بالضم وجع الجراحة.

﴿**وتلك الأيام نداولها بين الناس**﴾ فيوماً عليهم ويوماً لهم وذلك أنّ الله عزّ وجلّ أدال المسلمين من المشركين يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين وأدال المشركون من المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا منهم خمسة وسبعين.

قال أنس بن مالك: أتى رسول الله ﷺ يومئذ بعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه وعليه نيف وسبعون جراحة من طعنة وضربة ورمية، فجعل رسول الله ﷺ يمسحها وهي تلتئم بإذن الله كأن لم تكن، ونظير هذه الآية قوله: ﴿**أولما أصابتكم مصيبة**﴾[1] يوم أُحد قد أصبتم مثليها يوم بدر، يعني المثلي والأسرى.

عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال: لما كان يوم أُحد صعد أبو سفيان الجبل فقال رسول الله ﷺ: «إنه ليس لهم أن يعلونا» [١٥٥] قال: فمكث أبو سفيان ساعة ثم قال: أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي قحافة اين ابن الخطاب؟ فقال عمر (رضي الله عنه): هذا رسول الله وهذا أبو بكر وها أنا عمر. فقال أبو سفيان: يوماً بيوم وأن الأيام دول والحرب سجال.

فقال عمر: لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار.

فقال: إنكم لتزعمون ذلك فقد خبنا إذاً وخسرناهم.

قال أبو سفيان: أما إنكم سوف تجدون قتلاكم مثلى ولم يكن ذلك على رأي سراتنا ثم ركبته حمية الجاهلية، فقال: أما إنه إذا كان ذلك لم نكرهه.

قال الثعلبي: أنشدني أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدنا أبو الحسن الكارزي قال: أنشدنا محمد بن القاسم الجمحي:

أرى الناس قد أحدثوا شيمة ... وفي كل حادثة يؤتمر
يهينون من حقروا فقره ... وإن كان فيهم تقي أو تبر

---

(١) سورة آل عمران: ١٦٥.

فيوماً علينا ويوماً لنا ويوم نساء ويوماً نسر[(١)]

﴿**وليعلم الله الذين آمنوا**﴾ يعني وإنما كانت هذه المداولة ﴿**ليعلم الله**﴾ ليرى الله الذين كفروا منكم ممّن نافقوا فيهزأ بعضهم من بعض. وقيل: معناه ﴿**وليعلم الله الذين آمنوا**﴾ بأفعالهم موجودة كما علمها منهم قبل أن يكلّفهم ﴿**ويتخذ منكم شهداء**﴾ يكرم أقواماً بالشهادة، وذلك أن المسلمين قالوا: أرنا يوماً كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونلتمس الشهادة. فلقوا المشركين يوم أُحد فاتخذ الله منهم شهداء ﴿**وليمحّص الله الذين آمنوا**﴾ يعني يطهّرهم من ذنوبهم ﴿**ويمحق الكافرين**﴾ يفنيهم ويهلكهم وينقصهم ثم عزّاهم فقال ﴿**أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين**﴾ (ويعلم) نصب على الظرف، وقيل: بإضمار أن الخفيفة.

﴿**ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه**﴾ وذلك أنهم تمنوا أن يكون لهم يوم كيوم بدر فأراهم الله تعالى يوم أُحد فذلك قوله: ﴿**فقد رأيتموه**﴾ أي أسبابه وآثاره ﴿**وأنتم تنظرون وما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل**﴾ الآية.

قال أهل التفسير وأصحاب المغازي: خرج رسول الله ﷺ حتى نزل الشعب في سبعمائة رجل وأمر عبد الله بن جبير ـ أحد بني عمر ـ وعمر بن عوف ـ وهو أخو خوات بن جبير ـ على الرماة وهم خمسون رجلا.

فقال: «أقيموا بأصل الجبل وانضحوا عنّا بالنبل لانؤتا من خلفنا وإن كان لنا أو علينا، ولا تبرحوا مكاناً لن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم» فجاءت قريش وعلى ميمنتهم خالد بن الوليد وعلى ميسرتهم عكرمة بن أبي، جهل ومعهم النساء يضربن بالدفوف ويقلن الأشعار وكانت هند تقول:

نحن بنات طارق نمشي على النمارق
الدر في المخانق والمسك في المفارق
إن تقبلوا نعانق ونفرّق النمارق أو تدبروا نفارق
فراق غير وامق[(٢)]

وكان أبو عامر عبد عمرو بن الصيفي أول من لقيهم بالأحابيش وعبيد أهل مكة، فقاتلهم قتالا شديداً حتى حميت الحرب.

فقال رسول الله ﷺ: «من يأخذ هذا السيف بحقه ويضرب به العدو حتى ينحني» فأخذه أبو دجانة سماك بن خرشبة الأنصاري وكان رجلا شجاعاً يحتال عند الحرب، فلما أخذ السيف اعتمَّ بعمامة حمراء وجعل يتبختر ويقول:

---

(١) ورد متفرقاً في: تفسير الطبري: ٢٠ / ٦٤، تفسير القرطبي: ١٣ / ٢٦٦، فقه القرآن للراوندي: ١ / ٣٥٢.

(٢) الطبقات الكبرى: ٢ / ٤٠، تاج العروس: ٦ / ٤١٨.

أنا الذي عاهدني خليلي ... ونحن بالسفح لدى النخيل
ألاّ أقوم الدهر في الكيول ... أضرب بسيف الله والرسول

فقال رسول الله ﷺ: «إنها لمشية يبغضها الله إلاّ في هذا الموضع» ثم حمل النبي ﷺ وأصحابه على المشركين فهزموهم [١٥٦](١).

وقتل علي بن أبي طالب طلحة بن أبي طلحة وهو يحمل لواء قريش، فأنزل الله نصره على المؤمنين.

قال الزبير بن العوّام: فرأيت هنداً وصواحبها هاربات مصعدات في الجبل باديات خدادهن ما دون أخدهن شيء، فلما نظرت الرماة إلى القوم قد انكشفوا ورأوا النبي ﷺ وأصحابه ينتهبون الغنيمة أقبلوا يريدون النهب. واختلفوا، فقال بعضهم: لا نترك أمر رسول الله ﷺ.

وقال بعضهم: ما بقي من الأمر شيء، ثم انطلقوا عامتهم ولحقوا بالعسكر، فلما رأى خالد بن الوليد قلة الرماة واشتغال المسلمين بالغنيمة ورأوا ظهورهم خالية، صاح في خيل المشركين ثم حمل على أصحاب النبي من خلفهم، فهزموهم وقتلوهم، ورمى عبد الله بن قمية الحارثي رسول الله ﷺ بحجر فكسر أنفه ورباعيته وشجّه في وجهه فأثقله، وتفرّق عنه أصحابه، فأقبل عبد الله بن قميه يريد قتل رسول الله فذب مصعب بن عمير. وهو صاحب راية رسول الله ﷺ يوم بدر، ويوم أُحد وكان اسم رايته العقاب. عن رسول الله ﷺ حتى قتل مصعب دونه، قتله ابن قميه فرجع وهو يظن أنه قتل رسول الله، فقال: إني قتلت محمداً وصاح صارخ: ألا أن محمداً قد قتل، ويقال: إن ذلك الصارخ إبليس لعنه الله فانكفأ الناس وجعل رسول الله ﷺ يدعوا الناس ويقول: «إليّ عباد الله إليّ عباد الله» [١٥٧] فاجتمع إليه ثلاثون رجلا فحموه حتى كشفوا عنه المشركين، ورمى سعد بن أبي وقاص حتى اندقت سية قوسه وأصيبت يد طلحة بن عبد الله فيبست، وقى بها رسول الله ﷺ، وأصيبت عين قتادة بن النعمان يومئذ حتى وقعت على وجنته فردّها رسول الله ﷺ مكانها فعادت كأحسن ما كانت، فلما انصرف رسول الله ﷺ أدركه أُبي بن خلف الجمحي وهو يقول: لا نجوت إن نجوت، فقال القوم: يا رسول الله ألا يعطف عليه رجل منّا فقال: «دعوه» حتى إذا دنا منه، وكان أُبي قبل ذلك يلقى رسول الله فيقول: عندي رمكة أعلفها كل يوم فرق ذرة أقتلك عليها.

قال رسول الله: «بل أنا أقتلك إن شاء الله» [١٥٨] فلما كان يوم أُحد ودنا منه تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث بن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه وخدشه خدشة فتدهده عن فرسه وهو يخور كما يخور الثور ويقول: قتلني محمد، واحتمله أصحابه فقالوا: ليس عليك

(١) تاريخ الطبري: ٢ / ١٩٥.

شيء، فقال: بلى، لو كانت هذه الطعنة بربيعة ومضر لقتلهم أليس قال لي: أقتلك إن شاء الله، فلو بزق عليَّ بعد هذه المقالة لقتلني. فما لبث إلاّ يوماً حتى مات بموضع يقال له صرف[١].

فقال حسان بن ثابت في ذلك:

لقد ورث الضلالة عن أبيه ... أُبي حين بارزه الرسول
أتيت إليه تحمل رم عظم ... وتوعده وأنت به جهول
يقول فكيف يحيى الله هذا ... وهذا العظم عار ومستحيل[٢]
[وقد قتلت بنو النجار منكم ... أمية إذا يغوث: يا عقيل
وتب ابنا ربيعة إذ أطاعا ... أبا جهل لأمهما الهبول
وأفلت حارث لما شغلنا ... بأسر القوم، أسرته فليل][٣]

وقال حسان بن ثابت أيضاً:

ألا من مبلغ عني أُبيّا ... فقد ألقيت في جوف السعير
تمنى بالضلالة من بعيد ... وقول الكفر يرجع في غرور
فقد لاقتك طعنة ذي حفاظ ... كريم الأصل ليس بذي فجور
له فضل على الأحياء طرّاً ... إذا نابت مُلمّات الأمور[٤]

قالوا: وفشا في الناس أن رسول الله ﷺ قد قُتل، فقال بعض المسلمين: ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أُبي فيأخذ لنا أماناً من أبي سفيان، وبعض الصحابة جلسوا والقوا بأيديهم، وقال أناس من أهل النفاق: إن كان محمد قد قُتل فالحقوا بدينكم الأول.

فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك وسمي أنس: يا قوم إن كان محمد قد قُتل فإن ربّ

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ١٥٠.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ٣ / ٦٠٢، السيرة النبوية - ابن كثير -: ٣ / ٦٩، ولم يرد البيت الأخير في المصادر.

(٣) أثبتناه من المصادر، وما في الأصل هكذا:
فقال له رسول الله ﷺ:
يحيا بأمر الله ليس كما تقول ... فالى حلفه بالله إنني
سأقتله فكان هو القتيل ... فابكوا يا بني خلف جميعاً
رجالا كلهم رجس ضلول ... وقد قتلت بنو النجار
منكم أمية إذ يغوث [يا عقيل] ... وتب ابنا ربيعة إذ أطاعا
أبا جهل لأمهما الهَبُول

(٤) السيرة النبوية لابن هشام: ٣ / ٦٠٢، السيرة النبوية لابن كثير: ٣ / ٦٩.

محمد لم يقتل، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله ﷺ فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله وموتوا على ما مات عليه، ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك ممّا يقول هؤلاء يعني المسلمين، وأبرأ إليك ممّا جاء به هؤلاء يعني المنافقين ثم شد بسيفه فقاتل حتى قُتل، ثم إن رسول الله انطلق إلى الصخرة وهو يدعوا الناس، فأول من عرف رسول الله ﷺ كعب بن مالك فقال: عرفت عينيه تحت المغفر تزهران فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله، فأشار إليَّ أن اسكت، فانحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم النبي على الفرار فقالوا: يا نبي الله فديناك بآبائنا وأمهاتنا أتانا الخبر بأنك قد قتلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين، فأنزل الله تعالى ﴿**وما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل**﴾ ومحمد هو المستغرق بجميع المحامد، لأن الحمد لا يستوجبه إلاّ الكامل، والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه إلاّ المستولي على الأمد في الكمال، وأكرم الله عزّ وجلّ نبيّه وصفيّه بإسمين مشتقين من اسمه تعالى: محمد وأحمد، وفيه يقول حسان بن ثابت:

ألم تر أن الله أرسل عبده ببرهانه … والله أعلى وأمجد

قد شق له من اسمه ليجله … فذوا العيش محمود وهذا محمد

نبي أتانا بعد يأس وفترة من الدين … والأوثان في الأرض تعبد

فأرسله ضوءاً منيراً وهادياً … يلوح كما لاح الصقيل المهنّد[1]

روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ألم تروا كيف صرف الله عني لعن قريش وشتمهم يسبون مذمّما وأنا محمد» [١٥٩][2].

وروى علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سمّيتم الولد محمداً فأكرموه وأوسعوا له في المجلس ولا تقبحوا له وجهاً فما من قوم كانت لهم مشورة فحضر معهم من اسمه أحمد أو محمد فأدخلوه في مشورتهم إلاّ خيراً لهم وما من مائدة وضعت فحضرها من اسمه أحمد أو محمد إلاّ قدّس في كل يوم ذلك المنزل مرتين»[3] [١٦٠].

وعن حميد الطويل قال: سمعت أنس بن مالك يقول: كان النبي ﷺ في السوق، فقال رجل: يا أبا القاسم، فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال الرجل: إنما أدعوا ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «تسمّوا باسمي ولا تكنّوا بكنيتي»[4] [١٦١].

وروى محمد بن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجمعوا بين

---

(١) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٤٠٣.

(٢) مسند أحمد: ٢ / ٣٤٠.

(٣) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٤٠٧.

(٤) مسند أحمد: ٢ / ٢٤٨.

اسمي وكنيتي أنا أبو القاسم الله يعطي وأنا أقسم»(١) ثم رخص في ذلك لعلي وابنه» [١٦٢].

وروى ليث عن محمد بن بشير عن محمد بن الحنفية عن علي (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ولدَ لك غلام نحلته اسمي وكنيتي»(٢) [١٦٣].

﴿**أفإن مات**﴾ على فراشه ﴿**أو قتل انقلبتم على أعقابكم**﴾ رجعتم إلى دينكم الأول الكفر ﴿**ومن ينقلب على عقبيه**﴾ فيرتد عن دينه ﴿**فلن يضر الله شيئاً**﴾ بارتداده وإنما يضر نفسه ﴿**وسيجزي الله الشاكرين**﴾ المؤمنين.

روى الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال: لما توفي رسول الله ﷺ قام عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) فقال: إن رجالا من المنافقين يزعمون أن رسول الله ﷺ توفي، وأن رسول الله والله ما مات ولكنه ذهب إلى ربّه، كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع بعد أن قيل قد مات، والله ليرجعن رسول الله وليقطعن أيدي رجال وأرجلهم، يزعمون أن رسول الله ﷺ مات قال: فأقبل أبو بكر(رضي الله عنه)حتى نزل على باب المسجد حين بلغه الخبر وعمر يكلّم الناس، فلم يلتفت إلى شيء حتى دخل على رسول الله ﷺ في بيت عائشة ورسول الله ﷺ مسجّى ببردة خيبر، فأقبل حتى كشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبّله ثم قال: بأبي أنت وأُمي، أما الموتة التي كتبها الله عزّ وجلّ عليك فقد ذقتها ثم لم تصبك بعدها موتة أبداً، ثم ردَّ الثوب على وجهه ثم خرج وعمر يكلم الناس فقال: على رسلك يا عمر فأنصت قال: فأبى إلاّ أن يتكلم، فلما رآه أبو بكر لا ينصت أقبل على الناس، فلما سمع الناس كلامه أقبلوا عليه وتركوا عمر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا هذه الآية ﴿**وما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل**﴾. فقال: فوالله لكأن الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ حتى تلاها أبو بكر يومئذ، قال: فأخذها الناس عن أبي بكر فإنما هي في أفواههم.

قال أبو هريرة: قال عمر: والله ما هو إلاّ أن سمعت أن أبا بكر يتلوها فعقرت حتى وقعت على الأرض ما تحملني رجلاي، وعرفت أن رسول الله قد مات.

﴿**وما كان لنفس أن تموت إلاّ بإذن الله**﴾ يعني وما ينبغي لنفس أن تموت.

وقال الأخفش: اللام في قوله: (لنفس) مقتولة تقديره: ما كانت نفس لتموت (إلاّ بإذن الله) بعلم الله، وقيل: بأمره.

---

(١) صحيح ابن حبان: ١٣ / ١٣٤، كنز العمال: ١٦ / ٤٢٨، ح ٤٥٢٦٤.

(٢) الطبقات الكبرى: ٥ / ٩٢، تاريخ دمشق: ٥٤ / ٣٢٧.

**﴿كتاباً مؤجلا﴾** يعني أنّ لكل نفس أجلا هو بالغه ورزقاً مستوفيه، لا يقدر أحد على تقديمه وتأخيره.

قال مقاتل: من اللوح المحفوظ، ونصب الكتاب على المصدر يعني: كتب الله كتاباً مؤجلا، كقوله: **﴿رحمة من ربك﴾**(١) وصنع الله وكتاب الله عليكم، وقيل: هو إغراء أي: آمنوا بالقدر المقدور.

**﴿ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها﴾** يعني ومن يرد بطاعته الدنيا ويعمل لها نؤته منها ما يكون جزاءاً لعمله، ونظيرها قوله: **﴿من كان يريد حرث الآخرة نزد له﴾**(٢) الآية.

وقال أهل المعاني: الآية مجملة ومعناها: نؤته من نشاء ما قدرناه له، دليله قوله عزّ وجلّ: **﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾**(٣) نزلت في الذين تركوا المركز يوم أُحد طلباً للغنيمة.

**﴿ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها﴾** يعني الذين ثبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قُتلوا **﴿وسنجزي الشاكرين﴾** أي الموحدين المطيعين. والقراءة بالنون لقوله تعالى: **﴿نؤته منها﴾**.

قرأ الأعمش: وسيجزي بالياء، يعني الله سبحانه.

وعن عمر بن الخطاب قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «الأعمال بالنيّات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»(٤) [١٦٤].

وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّن

---

(١) سورة الإسراء: ٢٨.
(٢) سورة الشورى: ٢٠.
(٣) سورة الإسراء: ١٨.
(٤) صحيح ابن حبان: ٢ / ١١٣.

بَعْدِ مَآ أَرَىٰكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ ٱلدُّنْيَا وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ ٱلْءَاخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ وَٱللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾ ۞ إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُۥنَ عَلَىٰٓ أَحَدٍ وَٱلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِىٓ أُخْرَىٰكُمْ فَأَثَٰبَكُمْ غَمًّۢا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا۟ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَآ أَصَٰبَكُمْ وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٣﴾ ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنۢ بَعْدِ ٱلْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِّنكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ مِن شَىْءٍ قُلْ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلَّهُۥ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِىٓ أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَٰهُنَا قُل لَّوْ كُنتُمْ فِى بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ ٱلَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِىَ ٱللَّهُ مَا فِى صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِى قُلُوبِكُمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا۟ مِنكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ إِنَّمَا ٱسْتَزَلَّهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا۟ وَلَقَدْ عَفَا ٱللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٥﴾

**﴿وكأين من نبي قاتل معه﴾**. قرأ الحسن وأبو جعفر: (كاين) مقصوراً بغير همزة ولا تشديد حيث وقع.

وقرأ مجاهد وابن كثير وشيبة: (وكأين) مهموزاً ممدوداً مخففاً على وزن فاعل، وهو اختيار أبي عبيد، اعتباراً بقول أُبي بن كعب لزر بن حبيش: (كاين) بعد سورة الأحزاب. فقال: كذا آية.

وقرأ ابن محيصن: (كأي) ممدوداً بغير نون.

وقرأ الباقون: (وكأيّن) مشدوداً بوزن كعَيّن، وهي لغة قريش واختيار أبي حاتم، وكلها لغات معروفة بمعنى واحد.

وأنشد المفضل:

وكائن ترى في الحي من ذي صداقة ... و غيران يدعو ويله من حذاريا[١]

وقال في التشديد:

كأين من أناس لم يزالوا ... أخوهم فوقهم وهم كرام[٢]

وجمع الآخر بين اللغتين، فقال:

كأين أبدنا من عدوّ يغزنا ... وكأين أجرنا من ضعيف وخائف[٣]

ومعناه كم، وهي كاف التشبيه ضمت إلى أي الاستفهام، ولم يقع التنوين صورة في الخط إلاّ في هذا الحرف خاصة.

---

(١) معجم البلدان: ٤ / ٣٧٣ ونسبه لجرير.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٢٨.

(٣) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٢٩.

﴿قُتل﴾. قرأ قتادة وابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب (قتل): وهي قراءة ابن عباس واختيار أبي حاتم.

وقرأ الآخرون: (قاتل)، وهي قراءة ابن مسعود واختيار أبي عبيد، فمن قرأ (قاتل) فلقوله: ﴿فما وهنوا﴾ ويستحيل وصفهم بأنهم لم يُهنوا بعدما قُتلوا، ولقول سعيد بن جبير: ما سمعنا أن نبياً قط قُتل في القتال.

وقال أبو عبيد: إن الله تعالى إذا حمد من قاتل كان من قُتل داخلا فيه، وإذا حمد من قُتل خاصة لم يدخل فيه غيرهم، فقاتل أعم.

ومن قرأ (قتل) فله ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون القتل واقعاً على النبي وحده، وحينئذ يكون تمام الكلام عند قراءة (قتل) فيكون في الآية اضمار معناه ومعه ﴿ربّيون كثير﴾ كما يقال: قتل الأمير معه جيش عظيم، أي ومعه، ويقول: خرجت معي تجارة، أي ومعي.

والوجه الثاني: أن يكون القتل نال النبي ومعه من الربيين، ويكون وجه الكلام: قتل بعض من كان معه، تقول العرب: قتلنا بني تميم وبني فلان، وإنما قتلوا بعضهم ويكون قوله: ﴿فما وهنوا﴾ راجعاً إلى الباقين الذين لم يقتلوا.

والوجه الثالث: أن يكون القتل للربيين لا غير.

﴿ربّيون كثير﴾، قرأ ابن مسعود وأبو رجاء والحسن وعكرمة: (رُبيون) بضم الراء، وهي لغة بني تميم.

الباقون: بالكسر، وهي اللغة الفاشية [العالية].

والربيون جمع الربّية وهي الفرقة، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع.

السدي: جموع كثير.

قال حسان:

وإذا معشر تجافوا عن الحق حملنا عليهم رُبيا[1]

ابن مسعود: الربيون الألوف، الضحاك: الربية الواحدة ألف، الكلبي: الربية الواحدة عشر ألف، الحسن: فقهاً علماً صبراً، ابن زيد: هم الأتباع، والرابيون: هم الولاة، والربيون: الرعية، وقال بعضهم: هم الذين يعبدون الرب، والعرب تنسب الشيء إلى الشيء فيغير حركته

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٣٠، الدر المنثور: ٢ / ٨٢.

كما يقول بصريٌّ منسوب إلى بصرة، فكذلك ربيّون منسوب إلى الربّ، وقال بعضهم: مطيعون منيبون إلى الله فما وهنوا.

قرأه العامة: بفتح الهاء، وقرأ قعتب أبو السماك العدوي: بكسر الهاء، فمن فتحه فهو من وَهن يهن وهناً، مثل وعد يعِد وعداً، قاله المبرد وأنشد:

إن القداح إذا اجتمعن فرامَها بالكسر ذو جَلد وبطش أيد
عزّت ولم تكسر وإن هي بددت فالوهن والتكسير للمتبدد[1]

ومن كسر فهو من وَهِن يهن، مثل وَرِم يرم قاله أبو حاتم.

فقال الكسائي: هو من وهن يوهن وهناً، مثل وجل يوجل وجلاً.

قال الشاعر:

طلب المعاش مفرق بين الأحبة والوطن ومصير جلد الرجال إلى الضّراعة والوهن[2]

ومعنى الآية: فما ضعفوا عن الجهاد لما نالهم من ألم الجراح، وقيل: الأصحاب وما عجزوا لقتل نبيّهم.

قال قتادة والربيع: يعني ما ارتدّوا عن بصيرتهم ودينهم، ولكنهم قاتلوا على ما قاتل عليه نبيهم حتى لحقوا بالله، السدي: وما ذلّوا، عطاء: وما تضرّعوا، مقاتل: وما استسلموا وما خضعوا لعدوهم، أبو العالية: وما جبنوا، المفضل والقتيبي: وما خشعوا، ومنه أخذ المسكين لذله وخضوعه وهو مفعيل منه، مثل مِعطير من العِطر ومنديل من الندل، وهو دفعه من واحد إلى آخر، وأصل الندل السوق، ولكنهم صبروا على أمر ربّهم وطاعة نبيّهم وجهاد عدوهم.

**﴿والله يحب الصابرين وما كان قولهم﴾**.

قرأ الحسن وابن أبي إسحاق: (قولهم) بالرفع على اسم كان وخبره في قوله: إن قالوا.

وقرأ الباقون: بالنصب على خبر كان والاسم في أن، قالوا تقديره: وما كان قولهم إلاّ قولهم كقوله: **﴿وما كان جواب قومه﴾**[3] و **﴿ما كان حجتهم﴾**[4] ونحوهما، ومعنى الآية: وما كان قولهم عند قتل نبيّهم **﴿إلاّ أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا﴾** يعني خطايانا الكبار، وأصله مجاوزة الحد **﴿وثبت أقدامنا﴾** كيلا تزول **﴿وانصرنا على القوم الكافرين﴾** فهلاّ فعلتم وقلتم مثل ذلك يا أصحاب محمد **﴿فآتاهم الله﴾**، وقرأ الجحدري: فأثابهم الله من

---

(١) تفسير الطبري: ١ / ٥٦٨، شرح نهج البلاغة: ١٧ / ٧.

(٢) تاريخ مدينة دمشق: ٤٩ / ١٣٣.

(٣) سورة الأعراف: ٨٢.

(٤) سورة الجاثية: ٢٥.

الثواب، **﴿ثواب الدنيا﴾** النصرة والغنيمة **﴿وحسن ثواب الآخرة﴾** الأجر والجنة **﴿والله يحب المحسنين × يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا﴾** يعني اليهود والنصارى، فقال علي(رضي الله عنه): يعني المنافقين في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم، **﴿يردّوكم على أعقابكم﴾** يرجعوكم إلى أول أمركم الشرك بالله تعالى **﴿فتنقلبوا خاسرين﴾** فتنقلبوا مغبونين ثم قال **﴿بل الله مولاكم﴾** ناصركم وحافظكم على دينكم **﴿وهو خير الناصرين * سنلقي﴾**.

قال السدي: لما ارتحل أبو سفيان والمشركون يوم أُحد متوجهين نحو مكة، انطلقوا حتى بلغوا بعض الطريق ثم إنّهم ندموا وقالوا: بئسما صنعنا، قتلناهم حتى لم يبق منهم إلاّ الشريد وتركناهم رجعوا. فلما عزموا على ذلك قذف الله في قلوبهم الرعب حتى رجعوا عمّا همّوا به. وستأتي هذه القصة بتمامها إن شاء الله وما نزّل الله تعالى فيها.

**﴿سنلقي﴾** قرأ أيوب السختياني: سنلقي بالله يعني الله عزّ وجلّ لقوله: **﴿بل الله مولاكم﴾**، قرأ الباقون: بالنون على التعظيم أي سنقذف، **﴿في قلوب الذين كفروا الرعب﴾** الخوف وثقل عينه، أبو جعفر وابن عامر والكسائي ويعقوب، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم وخففها الآخرون.

**﴿بما أشركوا بالله﴾** هو (ما) المصدر، تقديره باشراكهم بالله **﴿ما لم ينزل به سلطاناً﴾** حجة وبياناً وعذراً وبرهاناً، ثم أخبر عن مصيرهم فقال: **﴿ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين﴾** مقام الكافرين.

**﴿ولقد صدقكم الله وعده﴾**، قال محمد بن كعب القرظي: لما رجع رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة، وقد أصابهم ما أصابهم بأُحد، فقال ناس من أصحابه: من أين أصابنا وقد وعدنا بالنصر، فأنزل الله تعالى: **﴿ولقد صدقكم الله وعده﴾** الذي وعد بالنصر والظفر، وهو قوله: **﴿بلى إن تصبروا وتتقوا﴾** الآية، وقول رسول الله للرماة: «لا تبرحوا مكانكم فإنا لا نزل غالبين ما ثبتم»[1] [١٦٥]، والصدق يتعدى إلى مفعولين كالمنع والغصب ونحوهما، **﴿إذ تحسونهم بإذنه﴾** وذلك أن رسول الله ﷺ جعل أُحداً خلف ظهره واستقبل المدينة وجعل حنين وهو جبل عن يساره، وأقام عليه الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لهم: «احموا ظهورنا فإن رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا»[2] [١٦٦].

وأقبلوا المشركون وأخذوا في القتال، فجعل الرماة يرشفون بالنبل والمسلمون يضربونهم

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ١٤٩. بتفاوت.

(٢) مسند أحمد: ١ / ٢٨٧.

بالسيف حتى ولوا هاربين وانكشفوا منهزمين، فذلك قوله: ﴿إذ تحسونهم بإذنه﴾ أي تقتلونهم قتلا ذريعاً سريعاً شديداً.

قال الشاعر:

حسسناهم بالسيف حسّاً فأصبحت بقيتهم قد شردوا وتبددوا[١]

وقال أبو عبيدة: الحس الاستيصال بالقتل، يقال: جراد محسوس إذا قتله البرد، وسَنَة حسوس إذا أتت على كل شيء.

قال روبة:

إذا شكونا سنة حسوساً تأكل بعد الأخضر اليبيسا[٢]

﴿حتى إذا فشلتم﴾، قال بعض أهل المعاني: يعني إلى أن فشلتم، جعلوا (حتىٰ) غاية بمعنى إلى، وحينئذ لا جواب له.

وقال الآخرون: هو بمعنى فلما وفي الكلام تقديم وتأخير قالوا: وفي قوله: ﴿وتنازعتم﴾ مقحمة زائدة، ونظم الآية: حتى إذا تنازعتم ﴿في الأمر وعصيتم﴾ وفشلتم أي جبنتم وضعفتم، ومعنى التنازع الاختلاف، وأصله من نزع القوم الشيء بعضهم من بعض، وكان اختلافهم أن الرماة تكلموا حين هُزم المشركون وقالوا: انهزم القوم فما مقامنا، وقال بعضهم: لا تجاوزوا أمر رسول الله ﷺ فثبت عبد الله بن جبير في نفر يسير دون العشرة وانطلق الباقون ينهبون، فلما نظر خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل إلى ذلك، حملوا على الرماة فقتلوا عبد الله بن جبير وأصحابه وأقبلوا على المسلمين، وحالت الريح فصارت دبوراً بعد ما كانت صبا، وانتفضت صفوف المسلمين، فاختلطوا وجعلوا يقتتلون على غير شعار، فقتل بعضهم بعضاً وما يشعرون من الدهش، ونادى إبليس ألا إن محمداً قد قتل، وكان ذلك سبب هزيمة المؤمنين.

﴿من بعد ما أراكم ما تحبون﴾ يا معشر المؤمنين ما تحبون هو الظفر والغنيمة ﴿منكم من يريد الدنيا﴾ يعني الذين تركوا المركز فاقبلوا إلى النهب ﴿ومنكم من يريد الآخرة﴾ يعني الذين ثبتوا مع ابن جبير حتى قتلوا.

وقال عبد الله بن مسعود: ما شعرت أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أُحد فنزلت هذه الآية ﴿ثم صرفكم عنهم﴾ أي ردّكم عنهم بالهزيمة ﴿ليبتليكم ولقد عفا عنكم﴾ فلم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة، قاله أكثر المفسرين، ونظيره: ﴿ثم عفونا عنكم﴾[٣].

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٣٥.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٣٥، لسان العرب: ٢ / ٤٤.

(٣) سورة البقرة: ٥٢.

وقال الكلبي: يعني تجاوز عنكم فلم يؤاخذكم بذنبكم.

﴿**والله ذو فضل على المؤمنين * إذ تصعدون**﴾ يعني ولقد عفونا عنكم إذ تصعدون هاربين.

قرأه العامة: (تُصعِدون) بضم التاء وكسر العين.

وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبو عبد الرحمن والحسن وقتادة بفتح التاء.

وقرأ ابن محيصن وشبل: إذ يصعدون ويلوون بالياء، يعني المؤمنين. ثم رجع إلى الخطاب فقال ﴿**والرسول يدعوكم في أخراكم**﴾ على البلوى.

قال أبو حاتم: يقال أصعدت إذا مضيت حيال وجهك، وصعدت إذا ارتقيت في جبل أو غيره، والاصعاد السير في مستوى الأرض وبطون الأودية والشعاب، والصعود الإرتفاع على الجبال والسطوح والسلالم والدّرج، قال المبرد: أصعد إذا أبعد في الذهاب.

قال الأعشى:

إلاّ أيـهـذا الـسـائـلـي أيـن أصـعـدت ... فـإنّ لـهـا مـن بـطـن يـثـرب مـوعـدا[1]

وقال الفراء: الإصعاد الابتداء في كل سفر والانحدار والرجوع منه يقال: أصعدنا من بغداد إلى مكة وإلى خراسان وأشباه ذلك، إذا خرجنا إليها وأخذنا في السفر وانحدرنا إذا رجعنا.

وأنشد أبو عبيدة:

لـقـد كـنـت تـبـكـيـن عـلـى الاصـعـاد ... فـالـيـوم سـرحـت وصـاح الـحـادي[2]

ودليل قراءة العامة قول النبي ﷺ للمنهزمين: «لقد ذهبتم فيها عريضة»[3] [١٦٧].

وقرأ أُبي بن كعب: إذ تصعدون في الوادي، ودليل فتح التاء والعين ما روى أنهم صعدوا في الجبل هاربين وكلتا القراءتين صواب، فقد كان يومئذ من المنهزمين مصعد وصاعد. وقال المفضل: صعد وأصعد وصعّد بمعنى واحد.

﴿**ولا تَلوون على أحد**﴾ يعني ولا يعرجون ولا يقيمون على أحد منكم، لا يلتفت بعض إلى بعض هرباً.

وقرأ الحسن: ولا يلوُن بواو واحدة اتباعاً للخط، كقولك: استحببت واستحبت على أحد.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٣٩.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٣٩.

(٣) تفسير الطبري: ٤ / ١٩٤.

قال الكلبي: يعني على محمد ﷺ ﴿والرسول يدعوكم في أخراكم﴾ أي في آخركم ومن ورائكم إليّ عباد الله فأنا رسول الله من بكّر فله الجنة، يقال: جاء فلان في آخر الناس وآخرة الناس واقرى الناس وأُخراة الناس وأُخريات الناس، فجاز لكم جعل الأنابة بمعنى العقاب وأصلها في الحسنات كقوله: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾[١].

قال الشاعر:

أخـــاف زيـــاداً أن يـــكـــون عـــطـــاؤه أداهـــم ســـودا أو مـــحـــدرجـــة ســـمـــرا[٢]

يعني بالسود: القيود والسياط وكذلك معنى الآية، جعل مكان الثواب الذي كنتم ترمون غمّاً بغمّ.

قال الحسن: يعني بغم المشركين يوم بدر.

وقال آخرون: الباء بمعنى على، أي غمّاً على غمٍّ، وقيل: غمّاً بغم، فالغم الأول ما فاتهم من الظفر والغنيمة، والغم الثاني ما نالهم من القتل والهزيمة، وقيل: الغم الأول انحراف خالد ابن الوليد عليهم بخيل من المشركين، والغم الثاني حين أشرف عليهم أبو سفيان، وذلك أن رسول الله ﷺ انطلق يومئذ يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الصخرة، فلما رأوه وضع رجل سهماً في قوسه فأراد أن يرميه فقال: «أنا رسول الله» [١٦٨] ففرحوا حين وجدوا رسول الله ﷺ، وفرح النبي حين رأى في أصحابه من يمتنع، فلما اجتمعوا وفيهم رسول الله ﷺ ذهب عنهم الحزن، فأقبلوا يذكرون الفتح وما فاتهم منه، ويذكرون أصحابهم الذين قتلوا، فأقبل أبو سفيان وأصحابه حتى وقفوا بباب الشعب، ثم أشرف عليهم، فلما نظر المسلمون إليهم، همّهم ذلك وظنّوا أنهم سوف يميلون عليهم فيقتلونهم، فأنساهم هذا ما نالهم، فقال رسول الله ﷺ: «ليس لهم أن يعلونا، اللهم إن تُقتل هذه العصابة لا تعبد في الأرض» [١٦٩] ثم ندب أصحابه فرموهم بالحجارة حتى أنزلوهم فنزلوا سريعاً[٣].

﴿لكيلا تحزنوا على ما فاتكم﴾ من الفتح والغنيمة ﴿ولا ما أصابكم﴾ (ما) في موضع خفض أي: ولا على ما أصابكم من القتل والهزيمة حين أنساكم ذلك هذا الغم، وهمّكم ما أنتم فيه غماً قد أصابكم قبل.

فقال الفضل: (لا) صلة معناه: لكي تحزنوا على ما فاتكم وما أصابكم عقوبة لكم في خلافكم إياه، وترككم المركز كقوله: ﴿لئلا يعلم أهل الكتاب﴾[٤].

---

(١) سورة الإنشقاق: ٢٤.

(٢) الصحاح: ١ / ٣٠٥، لسان العرب: ٢ / ٢٣٢.

(٣) تاريخ الطبري: ٢ / ٢٠١ - ٢٠٢.

(٤) سورة الحديد: ٢٩.

﴿**والله خبير بما تعملون ثم أنزل عليكم من بعد الغم**﴾، روى عبد الله بن الزبير بن العوام عن أبيه قال: لقد رأيتني مع رسول الله ﷺ حين اشتد علينا الخوف أرسل الله علينا النوم، والله لا نسمع قول مصعب بن عمير والنعاس يغشاني ما أسمعه إلاّ كالحلم يقول: لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا، فأنزل الله تعالى ﴿**ثم أنزل عليكم من بعد الغم**﴾ يا معشر المؤمنين وأهل اليقين، ﴿**أمنةً**﴾ يعني أمناً، وهي مصدر كالعظمة والغلبة، وقرأ ابن محيصن: أمنة بسكون الميم.

﴿**نعاساً**﴾ بدل من الأمنة ﴿**يغشىٰ طائفة منكم**﴾، قرأ ابن محيصن والأعمش وحمزة والكسائي وخلف: (تغشي) بالتاء رداً إلى الأمنة، وقرأ الباقون: بالياء رداً إلى النعاس، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم، قال أبو عبيد: لأن النعاس يلي الفعل، فالتذكير أولى به ممّا بعد منّه.

قال ابن عباس: آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم بعد فرق، وإنما ينعس من يأمن والخائف لا ينام، ونظيره في سورة الأنفال في قصة بدر.

روى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال: رفعت رأسي يوم أُحد فجعلت ما أرى أحداً من القوم إلاّ وهو يميد تحت جُحفته من النعاس.

قال أبو طلحة: وكنت ممّن أُلقي عليه النعاس يومئذ، وكان السيف يسقط من يدي فآخذه، ثم يسقط السوط من يدي من النوم فآخذه.

﴿**وطائفة**﴾ يعني المنافقين، وهب بن قشير وأصحابه، وهو رفع على الابتداء وخبرها في قوله: ﴿**ويظنون**﴾ ﴿**قد أهمتهم أنفسهم**﴾ أي حملتهم على الهمّ، يقال: أمر مهم، ومنه قول العرب: همّك ما أهمّك.

﴿**يظنون بالله غير الحق**﴾ أي لا ينصر محمداً، وقيل: ظنوا أن محمداً قد قتل ﴿**ظن الجاهلية**﴾ أي كظن أهل الجاهلية والشرك ﴿**يقولون هل لنا**﴾ أي ما لنا، لفظ استفهام ومعناه هل ﴿**من الأمر من شيء**﴾ يعني النصر ﴿**قل إن الأمر كله لله**﴾.

قرأ أبو عمرو ويعقوب: (كلّه) على الرفع بالابتداء وخبره في قوله: لله وصار هذا الابتداء والجملة خبراً لإنّ، كما يقول: إن عبد الله وجهه حسن، فيكون عبد الله مبتدأ ووجهه ابتداء ثانياً وحسن خبره، وجملة الكلام خبر للإبتداء الأول.

وقرأ الباقون: (كله) بالنصب على البدل، وقيل: على النعت.

وروى مجاهد عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿**يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية**﴾ يعني به التكذيب بالقدر، وذلك أنّهم يظنوا في القدر، فقال الله عزّ وجلّ: ﴿**إن الأمر كلّه لله**﴾ يعني القدر خيره وشرّه من الله وهو قولهم: ﴿**لو كان لنا من الأمر من شيء ما قتلنا**

**هاهنا﴾** وذلك أنّ المنافقين قال بعضهم لبعض: لو كان لنا عقول لم نخرج مع محمد إلى قتال أهل مكة ولمّا قتل رؤساؤنا، فقال الله: قل لهم: **﴿لو كنتم في بيوتكم لبرز﴾** لخرج.

وقال ابن أبي حيوة: (لَبُرِّز) بضم الباء وتشديد الراء على الفعل المجهول.

**﴿الذين كتب عليهم القتل﴾**، قرأ قتادة: القتال **﴿إلى مضاجعهم﴾** مصارعهم، **﴿وليبتلي الله﴾** ليختبر الله **﴿ما في صدوركم وليمحّص﴾** يخرج ويطهّر **﴿ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور﴾** بما في القلوب من خير أو شر **﴿إن الذين تولّوا﴾** انهزموا **﴿منكم﴾** يا معشر المؤمنين **﴿يوم التقى الجمعان﴾** جمع المسلمين والمشركين **﴿إنما استزلهم الشيطان﴾**.

قال المفضل: حملهم على الزلل، وهو استفعل من الزلّة وهي الخطيئة.

وقال القتيبي: طلب زلتهم، كما يقال: استعجلت عليها، أي طلبت عجلته، واستعجلته طلبت عمله، وقيل: أزل واستزل بمعنى واحد.

وقال الكلبي: زيّن لهم الشيطان أعمالهم حينما كسبوا، أي بشؤم ذنوبهم، قال المفسرون: بتركهم المراكز، وقال الحسن: ما كسبوا قبولهم من إبليس وما وسوس إليهم من الهزيمة.

**﴿ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حليم﴾**.

وروى إبراهيم بن إسحاق الزهري، أن جعفر بن عون حدثهم أن زائدة حدثهم عن كليب ابن وائل قال: جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان أكان شهد بدراً؟ قال: لا، قال: أكان شهد بيعة الرضوان؟ قال: لا، قال: أفكان من الذين تولّوا يوم التقى الجمعان؟ قال: نعم، فقيل له: إن هذا يرى أنك قد عبته، فقال: عليّ به، أمّا بدر فإن رسول الله ﷺ قد ضرب له بسهمه، وأما بيعة الرضوان فقد بايع [له][١] رسول الله ﷺ ويد رسول الله ﷺ خير من يد عثمان، وأما الذين تولوا يوم التقى الجمعان [فإن الله قال: **﴿إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم﴾**] فاذهب فاجهد عليّ جهدك[٢].

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَقَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ أَوْ كَانُوا۟ غُزًّى لَّوْ كَانُوا۟ عِندَنَا مَا مَاتُوا۟ وَمَا قُتِلُوا۟ لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِى قُلُوبِهِمْ ۗ وَٱللَّهُ يُحْىِۦ وَيُمِيتُ ۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١٥٦) وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (١٥٧) وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى ٱللَّهِ تُحْشَرُونَ (١٥٨) فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ ۖ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ ٱلْقَلْبِ لَٱنفَضُّوا۟ مِنْ حَوْلِكَ ۖ فَٱعْفُ عَنْهُمْ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى ٱلْأَمْرِ ۖ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَوَكِّلِينَ (١٥٩) إِن

---

(١) هكذا في الأصل.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٧ / ٤٩٠ وما بين المعكوفتين بياض في المخطوط استدركناه منه.

يَنصُرْكُمُ ٱللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۖ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا ٱلَّذِى يَنصُرُكُم مِّنۢ بَعْدِهِۦ ۗ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِىٍّ أَن يَغُلَّ ۚ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ۚ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ كَمَنۢ بَآءَ بِسَخَطٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَىٰهُ جَهَنَّمُ ۚ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَٰتٌ عِندَ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا۟ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِهِۦ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا۟ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿١٦٤﴾ أَوَلَمَّآ أَصَٰبَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا ۖ قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٥﴾ وَمَآ أَصَٰبَكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيَعْلَمَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟ ۚ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا۟ قَٰتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَوِ ٱدْفَعُوا۟ ۖ قَالُوا۟ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّٱتَّبَعْنَٰكُمْ ۗ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَٰنِ ۚ يَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِهِم مَّا لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ ۗ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾ ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ وَقَعَدُوا۟ لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا۟ ۗ قُلْ فَٱدْرَءُوا۟ عَنْ أَنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١٦٨﴾

**﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا﴾** يعني المنافقين عبد الله بن أُبي وأصحابه، **﴿وقالوا لإخوانهم﴾** في النفاق، وقيل: في النسب **﴿إذا ضربوا في الأرض﴾** ساروا وسافروا فيها لتجارة أو غيرها **﴿أو كانوا غزى﴾** غزاة فقتلوا، والغزي جمع منقوص لا يتغير لفظها في رفع وخفض ونصب، واحدها غاز مثل قائم وقوم، وصائم وصوم، وشاهد وشهد وقائل وقول، ومن الناقص مثل هاب وهبي وعاف وعفي.

**﴿لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة﴾** يعني قولهم وظنهم حزناً **﴿في قلوبهم﴾** والحسرة الاغتمام على فائت كان تقدر بلوغه.

قال الشاعر:

فواحسرتي لم أقضِ منهما لبانتي ولم أتمتع بالجوار وبالقرب[1]

ثم أخبر أن الموت والحياة إلى الله لا يتقدمان لسفر ولا يتأخران لحضر فقال: **﴿والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير﴾**.

قرأ ابن كثير وطلحة والأعمش والحسن وشبل وحمزة والكسائي وخلف: (يعملون) بالياء، الباقون: بالتاء.

**﴿ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم﴾**.

قرأ نافع وأكثر أهل الكوفة ما كان من هذا الباب: بكسر الميم، وقرأ الآخرون: بالضم، فمن ضمّه فهو من قال: يموت كقولك من كان يكون كنت، ومن قال يقول قلت، ومن كسر فهو من مات يمات متّ كقولك من خاف يخاف خفت ومن هاب يهاب هبت.

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٤٧.

**﴿لمغفرة من الله﴾** في العاقبة **﴿ورحمة خير مما يجمعون﴾** من الغنائم.

قرأه العامة: (تجمعون) بالتاء لقوله: **﴿ولئن قتلتم أو متم﴾**، وقرأ حفص: بالياء على الخبر عن الغالبين، يعني خير ممّا يجمع الناس من الأموال.

**﴿ولئن قتلتم أو متّم لإلى الله تحشرون﴾** في العاقبة **﴿فبما رحمة من الله﴾** أي فبرحمة من الله (ما) صلة كقوله عزّ وجلّ: **﴿فبما نقضهم﴾**[١] و **﴿عمّا قليل﴾**[٢] و **﴿جند ما هنالك﴾**[٣].

وقال بعضهم: يحتمل لأن تكون (ما) استفهاماً للتعجب تقديره: فبأي رحمة من الله **﴿لنت لهم﴾** أي سهّلت لهم أخلاقك وكثر احتمالك، ولم يسرع إليهم فيما كان منهم يوم أُحد.

يقال: لآنَ له يَلين ليناً ولياناً إذا رقّ له وحسن خلقه.

**﴿ولو كنت فظاً﴾** يعني جافياً سيء الخلق قاسي القلب قليل الاحتمال، يقال: فظظت تفظ فظاظة وفظاظاً فانت فظ، والانثى فظة، والجمع فظاظ.

وأنشد المفضل:

وليس بفظ في الأداني والاولى ... يؤمون جدواه ولكنه سهل[٤]

وقال آخر:

أموت من الضر في منزلي ... وغيري يموت من الكظة

ودنيا تجود على الجاهلين ... وهي على ذي النهى فظة[٥]

**﴿غليظ القلب﴾**، قال الكلبي: فظاً في القول غليظ القلب في الفعل.

**﴿لانفضّوا من حولك﴾** لنفروا وتفرقوا عنك يقال: فضضتهم وانفضوا، أي فرقتهم فتفرقوا.

قال أبو النجم يصف إبلا:

مستعجلات القبض غير جرد ... ينفض عنهنّ الحصى بالصّمد[٦]

وأصل الفض الكسر، ومنه قولهم: لا يفضض الله فاك، قال أهل الإشارة في هذه الآية: منه العطاء ومنه الثناء.

---

(١) سورة المائدة: ١٣.
(٢) سورة المؤمنون: ٤٠.
(٣) سورة ص: ١١.
(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٤٩.
(٥) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٤٨، والكظة: البطنة.
(٦) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٤٩.

﴿فاعف عنهم﴾ تجاوز عنهم ما أتوا يوم أُحد ﴿واستغفر لهم﴾ حتي أشفعك فيهم ﴿وشاورهم في الأمر﴾ أي استخرج آراءهم فأعلم ما عندهم، وهو مأخوذ من قول العرب: وشرت الدابة وشورته، إذا استخرجت جريه وأعلمت خبره وتفنن لما يظهر من حالها مستوراً، وللموضع الذي يشور فيه أيضاً يتولد، وقد يكون أيضاً من قولهم: شرت العسل واشترته فهو مشور ومشار ومشتار إذا أخذته من موضعه واستخرجته منه.

وقال عدي بن زيد:

في سماع يأذن الشيخ له وحديث مثل ماذي مشار[1]

واختلف العلماء في المعنى الذي لأجله أمر الله تعالى نبيه ﷺ بالمشاورة مع كمال عقله وجزالة رأيه وتتابع الوحي عليه ووجوب طاعته على أمته بما أحبوا وكرهوا.

فقال بعضهم: هو خاص في المعنى وإن كان عاماً في بعض اللفظ، ومعنى الآية: وشاورهم فيما يسر عندك فيه من الله عهد، ويدل عليه قراءة ابن عباس: وشاورهم في بعض الأمر.

قال الكلبي: يعني ناظرهم في لقاء العدو ومكان الحرب عند الغزو.

وروى عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله: ﴿وشاورهم في الأمر﴾ يعني أبا بكر وعمر رضي الله عنهما.

وقال مقاتل وقتادة والربيع: كانت سادات العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شُقّ عليهم، فأمر الله النبي ﷺ أن يشاورهم في الأمر الذي يريده، فإن ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لأضغانهم وأطيب لأنفسهم، وإذا شاورهم عرفوا إكرامه لهم وأن القوم إذا عزموا وأرادوا بذلك وجه الله تعالى عزم الله لهم على الأرشد.

قال الشافعي (رضي الله عنه): ونظير هذا قول النبي ﷺ: «البكر تستأمر في نفسها»[2] [١٧٠] إنما أمرنا استئذآنها لاستطابه نفسها وإنها لو كرهت كان للأب أن يزوجها.

وكمشاورة إبراهيم(عليه السلام) ابنه حين أمر بذبحه.

وقال الحسن: قد علم الله أنه مابه إليهم حاجة ولكنه أراد أن يستنّ به من بعده، ودليل هذا التأويل ما روى أبو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما شقى عبد قط بمشورة وما سعد باستغناء برأي»[3] [١٧١] ، يقول الله عزّ وجلّ: ﴿وشاورهم في

(١) كتاب العين: ٦ / ٢٨٠.

(٢) مسند أحمد: ١ / ٢١٩.

(٣) مسند الشهاب: ٢ / ٦.

**الأمر﴾** فبالله وكتابه ورسوله غنى عن المشورة، ولكن الله عزّ وجلّ أراد أن تكون بيّنة فلا يبرم أمر الدين والدنيا حتى تشاوروا، وقد أثنى الله على [أهل] المشاورة فقال: **﴿وأمرهم شورى بينهم﴾**(١).

روى عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا كان أُمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمحاءكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير من بطنها وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم ولم يكن أمركم شورى بينكم فبطن الأرض خير من ظهرها»(٢) [١٧٢].

أنشدني أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدني عمي:

إذا كنت في حاجة مرسلا ... فأرسل حكيماً ولا توصه
وإن ناب أمر عليك التوى ... فشاور لبيباً ولا تعصه
ونص الحديث إلى أهله ... فإن الوثيقة في نصه
إذا المرء أضمر خوف الإله ... تبين ذلك في شخصه(٣)

وأنشدني أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدنا أبو بكر محمد بن المنذر الضرير، قال أبو سلمة المؤدب:

شاور صديقك في الخفي المشكل ... واقبل نصيحة ناصح متفضل
فالله قد أوصى بذلك نبيّه ... في قوله شاورهم وتوكل(٤)

**﴿فإذا عزمت فتوكل على الله﴾** لا على مشاورتهم.

وقرأ جعفر الصادق(رضي الله عنه) وجابر بن زيد: (فإذا عزمتُ) بضم التاء أي عزمت لك ووفقتك وأنشدتك فتوكل على الله، والتوكل التفعل من الوكالة يقال: وكّلت الأمر إلى فلان فتوكل أي ضمنه وقام به، فمعنى قوله: (توكل) أي قم بأمر الله وثق به واستعنه.

## فصل في التوكل

اختلفت عبارات العلماء في معنى التوكل وحقيقة المتوكل:

فقال سهل بن عبد الله رحمة الله عليه: أول مقام التوكل، أن يكون العبد بين يدي الله

---

(١) سورة الشورى: ٣٨.
(٢) سنن الترمذي: ٣ / ٣٦١، ح ٢٣٦٨.
(٣) ورد أبياتاً متناثرة في مصادر عدّة، راجع: تفسير القرطبي: ٤ / ٢٥١، كشف الخفاء: ١ / ٣٤١، ترجمة ١٠٩١، نهج السعادة: ٧ / ٢٨٢.
(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٥٠.

كالميت بين يدي الغاسل، يقلّبه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير، والمتوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحبس.

أبو تراب النخشبي: التوكل الطمأنينة إلى الله عزّ وجلّ. بشر الحافي: الرضا، وعن ذي النون وقد قال له رجل: يا أبا الفيض ما التوكّل؟ قال: خلع الأرباب وقطع الأسباب. فقال: زدني فيه حالة أخرى. فقال: إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية.

وقال إبراهيم الخواص: حقيقة التوكل إسقاط الخوف والرجاء ممّا سوى الله، ابن الفرجي: ردَّ العيش لما يوم واحد واسقاط غم غد، وعن علي الروذباري قال: مراعاة التوكل ثلاث درجات:

الأولى منها: إذا أعطى شكر وإذا مُنع صبر.

والثانية: المنع والإعطاء واحد.

والثالثة: المنع مع الشكر أحب إليه، لعلمه باختيار الله ذلك له.

وروى عن إبراهيم الخواص أنه قال: كنت في طريق مكة، فرأيت شخصاً حسناً فقلت: أجنيٌ أم إنسيٌ؟ فقال: بل جنيٌّ. فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى مكة. قلت: بلا زاد؟ قال: نعم، فينا أيضاً من يُسافر على التوكل. فقلت له: ما التوكل؟ قال: الأخذ من الله.

ذو النون أيضاً: هو انقطاع المطامع.

سهل أيضاً: معرفة معطي أرزاق المخلوقين ولا يصح لأحد التوكل حتى تكون السماء عنده كالصِفر والأرض عنده كالحديد، لا ينزل من السماء مطر ولا يخرج من الأرض نبات، ويعلم أن الله لا ينسى ما ضمن له من رزقه بين هذين.

وعن بعضهم: هو أن لا يعصي الله من أجل رزقه.

وقال آخر: حسبك من التوكل أن لا تطلب لنفسك ناصراً غير الله ولا لرزقك خازناً غيره ولا لعملك شاهداً غيره.

الجنيد (رحمه الله): التوكل أن تقبل بالكلية على ربّك، وتعرض ممّن دونه.

النوري: هو أن يفني تدبيرك في تدبيره، وترضى بالله وكيلا ومدبراً، قال الله عزّ وجلّ: **﴿وكفى بالله وكيلا﴾**[1] وقيل: هو اكتفاء العبد الذليل بالربّ الجليل، كاكتفاء الخليل بالخليل حين لم ينظر إلى عناية جبرئيل.

وقيل: هو السكون عن الحركات اعتماداً على خالق الأرض والسماوات.

---

(١) سورة النساء: ٨١.

وقيل لبهلول المجنون: متى يكون العبد متوكلاً؟ قال: إذا كان النفس غريباً بين الخلق، والقلب قريباً إلى الحق.

وعن محمد بن عمران قال: قيل لحاتم الأصم: على ما بنيت أمرك هذا من التوكل؟ قال: أربع خلال: علمت أن رزقي ليس يأكله غيري فلست أُشغل به، وعلمت أن عملي لا يعمله غيري فأنا مشغول به، وعلمت أن الموت يأتيني بغتة فأنا أُبادره، وعلمت أني بعين الله في كل حال فأنا مستحي منه.

وعن أبي موسى [الوبيلي][1] قال: سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال لي: لو أدخلت يدك في فم التنين حتى تبلغ الرسغ، لم تخف مع الله شيئاً.

قال أبو موسى: [ذهبت] إلى أبي يزيد البسطامي: أسأله عن التوكل، فدخلت بسطام ودفعت عليه الباب فقال لي: يا أبا موسى ما كان لك في جواب عبد الرحمن من القناعة حتى تجيء وتسألني؟ فقلت: افتح الباب، فقال: لو زرتني لفتحت لك الباب، [وإذا] جاء الجواب من الباب فانصرف: لو أن الحيّة المطوقة بالعرش همّت بك لم تخف مع الله شيئاً.

قال أبو موسى: فانصرفت حتى جئت إلى دبيل[2] فأقمت بها سنة، ثم أعتقدت الزيارة فخرجت إلى أبي يزيد فقال: زرتني مرحباً بالزائرين [لا] أخرجك، قال: فأقمت عنده شهراً لا يقع لي شيء إلاّ أخبرني قبل أن أسأله فقلت له: يا أبا يزيد أخرج وأريد فائدة منك أخرج بها من عندك.

قال لي: اعلم أن فائدة المخلوقين ليست بفائدة، حدثتني أُمّي أنها كانت حاملة بي وكانت إذا قدمت لها القصعة من حلال امتدت يدها وأكلت، وإذا قدمت من حرام جفت فلم تأكل، اجعلها فائدة وانصرف. فجعلتها فائدة وانصرفت.

وروى طاوس اليماني (رحمه الله) قال: رأيت أعرابياً قد جاء براحلة له فأبركها وعقلها، ثم رفع رأسه إلى السماء فقال: اللهم إن هذه الراحلة وما عليها في ضمانك حتى أخرج إليها. فخرج الأعرابي وقد أخذت الراحلة وما عليها، فرفع رأسه إلى السماء فقال: اللهم إنه ما سرق مني شيء وما سرق إلاّ منك. فقال طاوس: فنحن كذلك مع الأعرابي إذ رأينا رجلا من رأس أبي قبيس يقود الراحلة بيده اليسرى ويمينه مقطوعة معلقة في عنقه، حتى جاء إلى الأعرابي وقال له: هاك راحلتك وما عليها. فقيل له: وما حالك؟ فقال: استقبلني فارس على فرس أشهب في رأس أبي قبيس فقال: يا سارق مدّ يدك فمددتها فوضعها على حجر ثم أخذ آخر فقطعها به وعلقها في عنقي وقال: انزل فرد الراحلة وما عليها إلى الأعرابي.

---

(١) هكذا في الأصل. (٢) مدينة بأرمينية.

وعن أبي تميم الحبشاني قال: سمعت عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدوا خماصاً وتروح بطانا»[١] [١٧٣].

روى محمد بن كعب عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من سرّه أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن سرّه أن يكون أكرم الناس فليتق الله عزّ وجلّ ومن سرّه أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق ممّا في يديه»[٢] [١٧٤].

وكان عمر (رضي الله عنه) يتمثل بهذين البيتين:

هوّن عليك فإن الأمور بأمر الإله مقاديرها
نفس ليأتيك مصروفها ولا عادك عنك مقدورها[٣]

**﴿إن ينصركم الله﴾** يعينكم الله من عدوكم **﴿فلا غالب لكم﴾** في يوم بدر **﴿وإن يخذلكم﴾** يترككم ولا ينصركم، والخذلان: القعود عن النصرة والاستسلام للهلكة والمكروه، ويقال للبقرة والظبية إذا تركت ولدها وتخلفت عنها: خذلت فهو خذول.

قال طرفة:

خذول تراعي ربرباً بخميلة تناول أطراف البرير وترتدي[٤]

وأنشد:

نظرت إليك بعين جارية خذلت صواحبها على طفل[٥]

وقرأ أبو عبيد بن عمير: (وإن يُخذِلكم) بضم الياء وكسر الذال، أي نجعلكم مخذولين ونحملكم على الخذلان والتخاذل كما فعلتم بأحد.

**﴿فمن ذا الذي ينصركم من بعده﴾** أي من بعد خذلانه **﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما كان لنبي أن يغل﴾** الآية.

روى عكرمة ومقسم عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في قطيفة حمراء فقدت يوم بدر، فقال بعض الناس: أخذها رسول الله ﷺ.

وروى جويبر بن الضحاك عنه: أن رسول الله ﷺ لما وقع في يده غنائم هوازن يوم حنين غلّه رجل بإبرة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

---

(١) مسند أحمد: ١ / ٣٠.
(٢) مسند الشهاب: ١ / ٢٣٤.
(٣) كنز العمال: ١٦ / ١٥٧، ح ٤٤١٩٤، بتفاوت.
(٤) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٥٤.
(٥) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٥٤.

وقال الكلبي ومقاتل: نزلت في غنائم أُحد حين ترك الرماة المركز، وطلبوا الغنيمة وقالوا: نخشى أن يقول النبي ﷺ: من أخذ شيئاً فهو له، وأن لا يقسّم الغنائم كما لم يقسّم يوم بدر، فتركوا المركز ووقعوا في الغنائم، فقال النبي ﷺ: «ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمري؟» قالوا: تركنا بقية إخواننا وقوفاً، فقال النبي ﷺ: «بل ظننتم أن نغل ولا نقسم»[١] [١٧٥] فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروى بعضهم عن الضحاك عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث طلائع فغنمت، فقسمها رسول الله ﷺ ولم يقسم للطلائع، فلما قدمت الطلائع قالوا: قسم الفيء ولم يقسم لنا، فنزلت هذه الآية.

قال قتادة: ذكر لنا أن هذه الآية نزلت على النبي(عليه السلام) وقد غلّ طوائف من أصحابه.

وفي بعض التفاسير: أن الأقوياء ألحّوا عليه يسألونه عن المغنم، فأنزل الله عزّ وجلّ **﴿وما كان لنبي أن يغل﴾** فيعطي قوماً ويمنع آخرين، بل عليه أن يقسم بالسوية ولا يحرم أحداً.

وقال محمد بن إسحاق بن يسار: هذا في الوحي يقول: ما كان لنبي أن يغل ويكتم شيئاً من وحي الله عزّ وجلّ رغبة أو رهبة أو مداهنة، وذلك أنهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وسب آلهتهم، فسألوه أن يطوي ذلك، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية.

فأما التفسير فقرأ السلمي ومجاهد وابن كثير وأبو عمرو وعاصم: (يَغَل) بفتح الياء وفتح الغين، وهي قراءة ابن عباس واختيار أبي عبيدة.

وقرأ الباقون: بضم الياء وفتح الغين وهي قراءة ابن مسعود واختيار أبي حاتم، فمعناه أن يخون، والمراد به الأمة.

وقال بعض أهل المعاني: اللام فيه منقولة، معناه: ما كان النبي ليغل، وما كان الله عزّ وجلّ أن يتخذ من ولد، أي ما كان الله ليتخذ من ولد.

وقال بعضهم: هذا من ألطف التعريض لها بأن [برأ ساحة] النبي ﷺ من الغلول، دلّ على أن الغلول في غيره، ونظيره قوله عزّ وجلّ: **﴿وإنا وإياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين﴾**[٢] وهذا معنى قول السدي.

وقال المفضل: معناه ما كان يظن به ذلك ولا يشبهه ولا يليق به، فاحتج أهل هذه القراءة بقول ابن عباس: كيف لا يكون له أن يغل وقد كان النبي ﷺ من الأنبياء يقتل

(١) عون المعبود: ١١ / ٥.
(٢) سورة سبأ: ٢٤.

ومن قرأ بضم الياء فله وجهان:

أحدهما: أن يكون من الغلول، أي ما كان النبي أن يغل، أي أن يخان، يعني أن تخونه أُمّته.

والوجه الآخر: أن يكون من الإغلال، معناه ما كان لنبي أن يخون أو يُنسب إلى الخيانة أو يوجد خائناً أو يدخل في جملة الخائنين، فيكون أغل وغلل بمعنى واحد، كقوله: **﴿فإنهم لا يكذبونك﴾**[1] وقوله: **﴿فمهل الكافرين أمهلهم رويداً﴾**[2].

وقال المبرد: تقول العرب: أكفرت الرجل بمعنى جعلته كافراً ونسبته إلى الكفر وحملته عليه ووجدته كافراً ولحقته بالكافرين.

**﴿ومن يغل يأت بما غل يوم القيامة﴾**، قال الكلبي: يمثل له ذلك الشيء في النار ثم يقال له: انزل فخذه، فينزل فيحمله على ظهره، فإذا بلغ موضعه وقع في النار ثم كلفه أن ينزل إليه فيخرجه فيفعل ذلك.

وروى أبو زرعة عن أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ يوماً خطيباً فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره وقال: «لا ألقينَّ أحدكم يجيء على رقبته يوم القيامة بعير له رغاء يقول: يا رسول الله أغثني؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقينَّ أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء يقول: يا رسول الله أغنني؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقينَّ أحدكم بصامت يقول: يا رسول الله اغنني؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقينَّ أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة[3] يقول: يا رسول الله أغنني؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، ولا ألقينَّ أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخنق يقول: يا رسول الله أغنني؟ فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»[4] [١٧٦].

وحدث سالم بن أبي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال: كان على ثقل رسول الله ﷺ رجل يقال له كركرة فمات، فقال رسول الله ﷺ: «هو في النار» فوجدوا عليه عباءة قد غلّها[5].

وحدث الزهري عن عروة عن أبي حميد الساعدي قال: بعث رسول الله ﷺ رجلا من الأزد يقال له أبو اللبيبة[6] على الصدقة، فجاء فقال: هذا لكم وهذا أُهدي له، فقام النبي ﷺ

---

(١) سورة الأنعام: ٣٣. (٢) سورة الطارق: ١٧.

(٣) الحمحمة: صوت الفرس دون الصهيل.

(٤) صحيح البخاري: ٤ / ٣٧، تفسير الطبري: ٤ / ٢١١ ، ومصنف ابن أبي شيبة: ٧ / ٧١١.

(٥) تاريخ دمشق: ٤ / ٢٧٩.

(٦) في تفسير الطبري: ٤ / ٢١٢ (ابن التبية)، وفي السنن الكبرى: ٤ / ١٥٨ (أبو اللبتية).

فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال العامل يبعث فيجيء فيقول هذا لكم وهذا أهدي إليَّ، أفلا يجلس في بيت أبيه أو أمّه وينظر ما يُهدى إليه، والذي نفس محمد بيده لا يبعث أحد منكم فيأخذ منه شيئاً إلاّ جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته، إن كان بعيراً له رغاء أو بقرة له خوار أو شاة يثغر. ثم رفع يديه حتى رأيت عفرة أبطيه فقال: اللهم قد بلغت»(١) [١٧٧].

وعن زيد بن خالد: أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ توفي يوم خيبر فذكروا لرسول الله ﷺ فقال: «صلّوا على صاحبكم» فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال: «إن صاحبكم غلَّ في سبيل الله» ففتشنا متاعه لذلك، فوجدنا خرزاً من خرز اليهود لا يساوي درهمين(٢).

وعن أبي هريرة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم خيبر فلم يغنم ذهباً ولا ورقاً إلاّ الثياب والمتاع قال: فتوجه رسول الله ﷺ نحو وادي القرى وقد أُهدي لرسول الله ﷺ يقال له مدعم فبينا مدعم يحطّ رجل رسول الله إذ جاءه سهم فقتله، فقال الناس: هنيئاً له الجنة.

فقال رسول الله ﷺ: «كلاّ والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من الغنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه ناراً». فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك أو شراكين إلى رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «شراك من نار أو شراكان من نار»(٣) [١٧٨].

وعن عبيد الله بن عمير قال: كان رسول الله ﷺ إذا أصاب غنيمة أمر بلالا فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيجمعه ويقسمه، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا فيما كنّا أصبنا من الغنيمة فقال: «أسمعت قد نادى ثلاثاً؟» قال: نعم، قال: «فما منعك أن تجيء به» فاعتذر إليه، فقال: «كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله عنك»(٤).

وعن صالح بن محمد بن مائدة قال: دخلت مع مسلمة أرض الروم، فأُتي برجل قد غَلّ فسئل سالم عنه فقال: سمعت أبي يحدث عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) عن النبي ﷺ قال: «إذا وجدتم الرجل قد غلّ فاحرقوا متاعه واضربوه» قال: فوجدنا في متاعه مصحفاً، فسأل رجل سالماً عنه فقال: بعه وتصدق بثمنه(٥).

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما قد حرقوا متاع الغال وضربوه وفي بعض الروايات ومنعوه سهمه.

وعن صالح بن محمد قال: غزونا مع الوليد بن هشام ومعنا سالم بن عبد الله بن عمر

---

(١) مسند أحمد: ٥ / ٤٢٤، تفسير الطبري: ٤ / ٢١٣.
(٢) مسند أحمد: ٤ / ١١٤.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٢١٣.
(٤) سنن أبي داود: ١ / ٦١٥، ح ٣٧١٢، صحيح ابن حبان: ١١ / ١٩٧.
(٥) الدر المنثور: ٣ / ٩٢.

وعمر بن عبد العزيز فغلّ رجل متاعاً، فأمر الوليد بمتاعه فأحرق وطيف به ولم يعطه سهمه **﴿أفمن اتبع رضوان الله﴾** بترك الغلول **﴿كمن باء بسخط من الله﴾** فغلَّ **﴿ومأواه جهنم وبئس المصير * هم درجات﴾** يعني ذو درجات **﴿عند الله﴾**.

وقال ابن عباس: يعني أن من اتبع رضوان الله ومن باء بسخط من الله مختلف المنازل عند الله تعالى، فلمن اتبع رضوان الله الكرامة والثواب العظيم، ولمن باء بسخط من الله المهانة والعذاب الأليم.

**﴿والله بصير بما يعملون * لقد منّ الله على المؤمنين﴾**.

قال بعضهم: لفظ الآية عام ومعناها خاص، إذ ليس حي من أحياء العرب إلاّ وقد قلّدوا رسول الله ﷺ وليس فيهم نسب إلاّ بني تغلب، فإن الله طهّره منهم لما فيهم من دنس النصرانية إذ ثبتوا عليها، وبيان هذا التأويل قوله: **﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم﴾**[١].

وقال الآخرون: (هو) أراد به المؤمنين كلهم، ومعنى قوله: **﴿من أنفسهم﴾** بالإيمان والشفقة لا بالنسب كما يقول القائل: أنت نفسي، يدل عليه قوله: **﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾**[٢] الآية.

**﴿يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل﴾** وقد كانوا من قبل بعثه، وهو رفع على الغاية **﴿لفي ضلال مبين * أولما﴾** أوحين **﴿أصابتكم مصيبة﴾** أُحد **﴿قد أصبتم مثليها﴾** ببدر، وذلك أن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أُحد سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسروا سبعين **﴿قلتم أنى هذا﴾** من أين لنا هذا القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله ﷺ فينا والوحي ينزل علينا وهم مشركون.

وروى عبيدة السلماني عن علي قال: جاء جبرئيل(عليه السلام) إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد إن الله قد كره ما صنع قومك في أخذهم الفداء من الأسارى، وقد أمرك أن تخيّرهم بين أن يقدموا فتضرب أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم، فذكر رسول الله ﷺ ذلك للناس فقالوا: يا رسول الله عشائرنا وإخواننا، لا بل نأخذ فداءهم فنتقوى بها على قتال عدونا، منّا عدتهم فليس في ذلك ما نكره، قال: فقتل منهم يوم أُحد سبعون رجلا عدد أُسارى يوم بدر[٣]، فمعنى قوله: **﴿قل هو من عند أنفسكم﴾** على هذا التأويل أي: بأخذكم الفداء واختياركم القتل.

**﴿إن الله على كل شيء قدير وما أصابكم﴾** يا معشر المؤمنين **﴿يوم التقى الجمعان﴾** بأُحد

---

(١) سورة الجمعة: ٢ .

(٢) سورة التوبة: ١٢٨ .

(٣) أنظر: تفسير الطبري: ٤ / ٢٢٢ .

من القتل والجرح والهزيمة والمصيبة ﴿**فبإذن الله**﴾ بقضائه وقدره وعلمه ﴿**وليعلم المؤمنين**﴾ أي ليميّز، وقيل: ليرى، وقيل: لتعلموا أنتم أن الله عزّ وجلّ قد علم ما فيهم وأنتم لم تكونوا تعلمون ذلك ﴿**وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله**﴾ لأجل دين الله وطاعته ﴿**أو ادفعوا**﴾ عن أهلكم وبلدتكم وحريمكم.

وقال السدي والفراء وأبو عون الأنصاري: أي كثروا سواد المسلمين، ورابطوا إن لم تقاتلوا، كون ذلك دفعاً وقمعاً للعدو ﴿**قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم**﴾ وهم عبد الله بن أبي وأصحابه الذين انصرفوا عن أُحد وكانوا ثلثمائة. قال الله: ﴿**هم للكفر**﴾ أي إلى الكفر ﴿**يومئذ أقرب منهم للإيمان**﴾ أي في الإيمان ﴿**يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم**﴾ وذلك أنهم كانوا ينكرون الإيمان ويضمرون الكفر، فبيّن الله عزّ وجلّ نفاقهم ﴿**والله أعلم بما يكتمون * الذين قالوا لإخوانهم**﴾ في النسب لا في الدين، وهم بهذا واحد ﴿**وقعدوا**﴾ يعني وقعد هؤلاء القاعدون عن الجهاد ﴿**لو أطاعونا**﴾ وانصرفوا عن محمد وقعدوا في بيوتهم ﴿**ما قتلوا قل**﴾ لهم يا محمد ﴿**فادرؤوا**﴾ فادفعوا ﴿**عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين**﴾ إن الحذر لا يغني عن القدر.

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) ۞ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤) إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٥) وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٧٦) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٧) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٧٨)

﴿**ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً**﴾ الآية.

قال بعضهم: نزلت هذه الآية في شهداء بدر، وكانوا أربعة عشر رجلاً، ثمانية من الأنصار وستة من المهاجرين، وقال آخرون: نزلت في شهداء أُحد، وكانوا سبعين رجلاً، أربعة من المهاجرين، حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شماس وعبد الله بن جحش وسائرهم من الأنصار.

وروى ابن الزبير وعطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أُصيب

إخوانكم يوم أُحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تزور أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح من الجنة حيث شاءت، وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش، فلمّا وجدوا طيب مقيلهم ومطعمهم ومشربهم، ورأوا ما أعد الله تعالى لهم من الكرامة.

قالوا: يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا، كي يرغبوا في الجهاد ولا ينكلوا عنه، فقال الله تعالى: أنا مخبر عنكم ومبلغ إخوانكم، ففرحوا بذلك واستبشروا فأنزل الله تعالى **﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً﴾** إلى قوله **﴿أجر المؤمنين﴾**»[1] [١٧٩].

قال قتادة والربيع: ذُكر لنا أنّ رجلا من أصحاب النبي ﷺ قال: يا ليتنا نعلم ما فعل بإخواننا الذين قتلوا يوم أُحد، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال مسروق: سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية فقال: جعل الله عزّ وجلّ أرواح شهداء أُحد في أجواف طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وتأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، قال: فأطلع الله تعالى عليهم اطلاعة فقال: هل تشتهون من شيء فأزيدكموه؟ قالوا: ربّنا ألسنا نسرح في الجنة في أيّها شئنا، ثم اطلع عليهم الثانية فقال: هل تشتهون من شيء فأزيدكموه؟ فقالوا: ربّنا أليس فوق ما أعطيتنا شيئاً إلاّ أن نحب أن تعيدنا أحياء، ونرجع إلى الدنيا فنقاتل في سبيلك فنقتل مرة أخرى فيك قال: لا. فقالوا: فتقرىء نبيّنا منّا السلام وتخبره بأن قد رضينا ورضي عنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال جابر بن عبد الله: قتل أبي يوم أُحد وترك عليّ بنات فقال رسول الله ﷺ: «ألاّ أُبشرك يا جابر» قلت: بلى يا نبي الله قال: «إنّ أباك حيث أُصيب بأُحد أحياه الله وكلمه كلاماً فقال: يا عبد الله سلني ما شئت قال: أسألك أن تعيدني إلى الدنيا فأُقتل فيك ثانياً، فقال: يا عبد الله إني قضيت أن لا أعيد خليقة إلى الدنيا. قال: يا ربِّ فمن يبلّغ قومي ما أنا فيه من الكرامة. قال الله تعالى: أنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية»[2] [١٨٠].

حميد عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرّها أن ترجع إلى الدنيا ولها الدنيا وما فيها إلاّ الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فيتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أُخرى»[3] [١٨١].

وقال بعضهم: نزلت في شهداء بئر معونة، وكان سبب ذلك على ما روى محمد بن

(١) مسند أحمد: ١ / ٢٦٦، سنن أبي داود: ١ / ٥٦٦، ح ٢٥٢٠.
(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٦٨.
(٣) مسند أحمد: ٣ / ١٢٦.

إسحاق بن يسار عن أبيه عن المغيرة بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام، وعبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم، وعن حميد الطويل عن أنس بن مالك وغيرهم من أهل العلم قالوا: قدم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الأسنّة ـ وكان سيد بني عامر بن صعصعة ـ على رسول الله ﷺ المدينة وأهدى إليه هدية، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبلها وقال: «يا أبا براء أنا لا أقبل هدية مشرك فأسلم إن أردت أن أقبل هديتك» [١٨٢] ثم عرض عليه، وأخبره بما له فيها وما وعد الله المؤمنين من الثواب، وقرأ عليه القرآن فلم يسلم ولم يبعد وقال: يا محمد إن أمرك هذا الذي تدعو إليه حسن جميل، فلو بعثت رجالاً من أصحابك إلى أهل نجد فدعوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك.

فقال رسول الله ﷺ: «إني أخشى عليهم أهل نجد» فقال أبو براء: أنا لهم جار ـ أي هم في جواري ـ فابعثهم ليدعوا الناس إلى أمرك. فبعث رسول الله ﷺ المنذر بن عمرو أخا بني ساعدة في سبعين رجلاً من خيار المسلمين، فيهم الحارث بن الضمة وحَرام بن ملحان وعروة بن أسماء بن الصلت السلمي ونافع بن ورقاء الخزاعي وعامر بن فهير مولى أبي بكر، وذلك في صَفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أُحد، فساروا حتى نزلوا بين معونة ـ وهي أرض بين أرض بني عامر ـ وحرة بني سليم، فلما نزلوها قال بعضهم لبعض: أيّكم يبلغ رسالة رسول الله ﷺ أهل هذا الماء؟ فقال حَرام بن ملحان: أنا، فخرج بكتاب رسول الله ﷺ أبي عامر بن الطفيل وكان على ذلك الماء، فلما أتاهم حَرام بن ملحان لم ينظر عامر بن الطفيل في كتاب رسول الله ﷺ فقال حرام: يا أهل بئر معونة إني رسول رسول الله إليكم وإني أشهد أن لا إله إلاّ الله وأن محمداً عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله.

فخرج إليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر، فقال: الله أكبر فزت وربّ الكعبة. ثم استصرخ عامر بن الطفيل بني عامر على المسلمين، فأبوا أن يجيبوه إلى ما دعاهم إليه وقالوا: لن نخفر أبا براء وقد عقد لهم عقداً وجواراً. فاستصرخ قبائل من بني سليم عصبة ورعيل وذكوان فأجابوه إلى ذلك، فخرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوهم في رجالهم، فلما رأوهم أخذوا السيوف ثم قاتلوهم حتى قتلوا من آخرهم إلاّ كعب بن زيد فإنهم تركوه وبه رمق، فارتث من بين القتلى فعاش حتى قتل يوم الخندق[١].

وكان في سرح القوم عمرو بن أميّة الضمري ورجل من الأنصار أحد بني عمرو بن عوف، فلم ينبههما على مصاف أصحابهما إلاّ الطير يحوم على العسكر فقالا: والله إن لهذا الطير لشأناً، فأقبلا لينظرا إليه فإذا القوم في دمائهم وإذا الخيل التي أصابتهم واقفة، فقال الأنصاري لعمرو بن أميّة: ماذا ترى؟ قال: أرى أن نلحق برسول الله فنخبره الخبر، فقال الأنصاري: لكني

---

(١) بطوله في عيون الأثر: ٢ / ١٧.

لا أرغب بنفسي عن موطن قُتل فيه المنذر بن عمرو، ثم قاتل القوم حتى قُتل، وأخذوا عمرو بن أمية أسيراً، فلما أخبرهم أنه من مضر أطلقه عامر بن الطفيل وجز ناصيته وأعتقه عن رقبة زعم أنها كانت على أمّه، فقدم عمرو بن أمية على رسول الله ﷺ فأخبره الخبر، فقال رسول الله: «هذا عمل أبي براء قد كنت لهذا كارهاً متخوفاً» [١٨٣] فبلغ ذلك أبا براء فشق عليه إخفار عامر إياه وما أصاب رسول الله ﷺ بسببه وجواره، وكان فيمن أصيب عامر بن فهيرة.

وروى محمد بن إسحاق عن هشام بن عروة: أن عامر بن الطفيل كان يقول: من الرجل منهم لما قتل رأيته رفع بين السماء والأرض حتى رأيت السماء من دونه، قالوا: هو عامر بن فهيرة[١].

قالوا وقال حسان بن ثابت يحرض أبي براء على عامر بن الطفيل:

فـتـى أم الـبـنـيـن ألـم يـرعـكـم ... وأنـتـم مـن ذوايـب أهـل نـجـد
تـهـكـم عـامـر بـأبـي بـراء ... لـيـخـفـره ومـا خـطـأ كـعـمـد
ألا أبـلـغ ربـيـعـة ذا الـمـسـاعـي ... فـمـا أحـدثـت فـي الـحـدثـان بـعـدي
أبـوك أبـو الـحـروب أبـو بـراء ... وخـالـك مـاجـد حـكـم بـن سـعـد[٢]

وقال كعب بن مالك في ذلك.

لـقـد طـارت شـعـاعـاً كـل وجـه ... خـفـارة مـا أجـار أبـو بـراء
بـنـي أم الـبـنـيـن أمـا سـمـعـتـم ... دعـاء الـمـسـتـغـيـث مـع الـنـسـاء
وتـنـويـه الـصـريـخ بـلـى ولـكـن ... عـرفـتـم أنـه صـدّق الـلـقـاء[٣]

فلما بلغ ربيعة من البراء قول حسان وقول كعب بن مالك، حمل على عامر بن الطفيل وطعنه فخر عن فرسه فقال: هذا عمل أبي براء، إن متُّ فدمي لعمي ولأتبعنّ به وإن أعش فسأرى فيه الرأي. وقال إسحاق بن أبي طلحة حدثني أنس بن مالك قال: أنزل الله تعالى في شهداء بئر معونة قرآناً بلّغوا قومنا عنا إنا قد لقينا ربّنا فرضى عنّا ورضينا عنه، ثم نسخت ورفعت بعد ما قرأناها زماناً وأنزل الله عزّ وجلّ **﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً﴾** الآية.

وقال بعضهم: إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سروراً تحسروا على الشهداء وقالوا: نحن في النعمة والسرور وآباؤنا وأبناؤنا وإخواننا في القبور، فأنزل الله عزّ وجلّ تنفيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم **﴿ولا تحسبن﴾** ولا تظنن وروى هشام عن أهل الشام: (يحسبن)

(١) بطوله في تاريخ الطبري: ٢ / ٢٢١.
(٢) تاريخ الطبري: ٢ / ٢٢١.
(٣) تاريخ الطبري: ٢ / ٢٢١.

بالياء. وقرأ الحسن وابن عامر: (الذين قتّلوا) مشدداً، (أمواتاً) كموت من لم يقتل في سبيل الله، ونصب أمواتاً على المفعول الثاني، لأن الحسبان يتعدى إلى مفعولين، فإذا قلت: حسبت زيداً، لا يكون كلاماً تاماً حتى تقول: قائماً أو قاعداً ﴿**بل أحياء**﴾ تقديره: بل هم أحياء.

وقرأ ابن أبي عبلة: أحياءً نصباً أي أحسبهم أحياء ﴿**عند ربهم**﴾.

وقال بعضهم: يعني أحياء في الدنيا حقيقة[١]، وقيل: [في العالم] وقيل: بالثناء والذكر، كما قيل:

موت التقي حياة لا فناء لها قد مات قوم وهم في الناس أحياء[٢]

وقيل: ممّا هم أحياء.

﴿**ربّهم يرزقون**﴾ ويأكلون ويتنعمون كالأحياء، وقيل: إنه يكتب لهم في كل سنة ثواب غزوة ويشتركون في فضل كل مجاهد يكون في الدنيا إلى يوم القيامة، لأنهم سلوا أمر الجهاد، فيرجع أجر من يقتدي بهم إليهم، نظيره قوله: ﴿**كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً**﴾[٣] الآية، وقيل: لأن أرواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش إلى يوم القيامة، كأرواح الأحياء من المؤمنين الذين باتوا على الوضوء. وقيل: لأن الشهيد لا يبلى في القبر ولا تأكله الأرض.

يقال: أربعة لا تبلى أجسادهم: الأنبياء والعلماء والشهداء وحملة القرآن.

وعن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة: أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاريين ثم السلميين، كانا قد خرّب السيل قبرهما وكانا في قبر واحد وهما من شهداء أُحد، وكان قبرهما ممّا يلي السيل، فحفر عنهما ليغيّروا عن مكانهما فوجدا لم يتغيرا، كأنهما ماتا بالأمس، وكان قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك، فأميطت يده عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين يوم أُحد وبين يوم حُفر عنهما ستة وأربعون سنة. وقيل: سمّوا أحياءً لأنهم لا يغسّلون كما لا يغسل الأحياء.

وقال النبي ﷺ: «زمّلوهم في كلومهم ودمائهم، اللون لون الدم والريح ريح المسك»[٤] [١٨٤].

وقال عبيد بن عمر: إن رسول الله ﷺ حين انصرف يوم أُحد مرَّ على مصعب بن عمير

(١) وهذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد والحسن وعمرو بن عبيد وواصل بن عطاء والجبائي والرماني، راجع تفسير مجمع البيان: ١ / ٤٣٧.
(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٦٩.
(٣) سورة المائدة: ٣٢.
(٤) السير الكبير: ١ / ٢٣٢، ح ٢٩٤.

وهو مقتول فوقف عليه ودعا ثم قرأ: ﴿**من المؤمنين رجال صدقوا**﴾[(١)] الآية، ثم قال ﷺ: «إن رسول الله يشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة، فأتوهم وزوروهم وسلّموا عليهم، فوالذي نفسي بيده لا يسلّم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلاّ ردّوا عليه، يرزقون من ثمار الجنة وتحفها»[(٢)] [١٨٥].

﴿**فرحين**﴾ نصب على الحال والقطع من قوله ﴿**يرزقون**﴾.

وقرأ ابن السميقع: (فارحين) بالألف، وهما لغتان كالفرة والفأرة والحذر والحاذر والطمع والطامع والبخل والباخل.

﴿**بما آتاهم الله من فضله**﴾ من ثوابه ﴿**ويستبشرون**﴾ يفرحون، وأصله من البشرة، لأن الإنسان إذا فرح ظهر أثر السرور في بشرة وجهه ﴿**بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم**﴾ من إخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء في الدنيا على منهاجهم من الإيمان والجهاد، لعلمهم بأنهم إن استشهدوا لحقوا بهم فصاروا من كرائم الله عزّ وجلّ إلى مثل ما صاروا هم إليهم، فهم لذلك مستبشرون.

وقال السدي: يؤتى الشهيد بكتاب فيه من تقدم عليه من إخوانه وأهله فيقال: تقدم فلان عليك يوم كذا وتقدم فلان يوم كذا، فيستبشر حين يقدم عليه كما يستبشر أهل الغائب بقدومه في الدنيا.

﴿**ألاّ خوف عليهم**﴾ يعني بأن لا خوف ﴿**عليهم ولا هم يحزنون * يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله**﴾ يعني وبأن الله في محل الخفض على قوله: ﴿**بنعمة من الله وفضل**﴾.

وقرأ الكسائي والفرّاء والمفضل ومحمد بن عيسى: (وأن الله) بكسر الألف على الاستثناء، ودليلهم قراءة ابن مسعود ﴿**والله**﴾ (لا يضيع أجر المؤمنين).

قال الكلبي باسناده: إن العبد إذا لقى العدو في سبيل الله، فتح له باب من السماء وأطلعت عليه زوجتاه من الحور العين، فإذا أقبل على العدو يقاتلهم قالتا: اللهم وفقه وسدّده، وإذا أدبر عن العدو قالتا: اللهم أعف وتجاوز، فإذا قتل يباهي الله عزّ وجلّ به الملائكة فيقول لهم: انظروا إلى عبدي بذل نفسه ودمه ابتغاء مرضاتي، فتقول الملائكة: يا ربّ أفلا تذهب فتنصره على من يريد قتله؟ فيقول لهم: خلّوا عن عبدي، فقد سهر ونصب في طلب مرضاتي، أحبَّ لقائي وأحببت لقاءه. فينزل إليه زوجتاه من الحور العين، ويأمر الله الملائكة أن يأتوه من آفاق الأرض، فيحبونه ويبشرونه بالجنة والكرامة من الله تعالى، فإذا فعلوا ذلك بعث الله إليهم:

---

(١) سورة الأحزاب: ٣٢.

(٢) كنز العمال: ١٠ / ٣٨١، ح ٢٩٨٩٢.

أن خلّوا بين عبدي وبين زوجته حتى يستريح، فتقول زوجتاه: لقد كنا إليك بالأشواق، ويقول لهما مثل ذلك.

وعن الحسين بن علي (عليه السلام) قال: بينما علي بن أبي طالب يخطب الناس ويحثهم على الجهاد إذ قام إليه شاب وقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن فضل الغزاة في سبيل الله؟ قال: كنت رديف رسول الله ﷺ على ناقته العضباء ونحن منقلبون من غزوة، فسألته عمّا سألتني عنه فقال ﷺ: «الغزاة إذا همّوا بالغزو كتب الله تعالى لهم براءة من النار، فإذا تجهزوا لغزوهم باهى الله تعالى بهم الملائكة، فإذا ودعهم أهلوهم بكت عليهم الحيطان والبيوت، ويخرجون من ذنوبهم كما تخرج الحية من سلخها، يوكل عزّ وجلّ بكل رجل منهم أربعين ألف ملك يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله، ولا يعمل حسنة إلاّ ضعفت له، وكتب له كل يوم عبادة ألف رجل يعبدون الله عزّ وجلّ ألف سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوماً، اليوم مثل عمر الدنيا، فإذا صاروا بحضرة عدوّهم انقطع علم أهل الدنيا عن ثواب الله إياهم، فإذا برزوا لعدوّهم وأشرعت الأسنّة وفوّقت السهام وتقدم الرجل إلى الرجل حفّتهم الملائكة بأجنحتها ويدعون الله لهم بالنصرة والتثبت، ونادى مناد: الجنة تحت ظلال السيوف، فتكون الضربة والطعنة على الشهيد أهون من شرب الماء البارد في اليوم الصائف، وإذا زال الشهيد عن فرسه بطعنة أو ضربة لم يصل إلى الأرض حتى يبعث الله تعالى إليه زوجته من الحور العين فتبشره بما أعد الله له من الكرامة، وإذا وصل إلى الأرض تقول له الأرض: مرحباً بالروح الطيب التي أُخرجت من البدن الطيب أبشر فإن لك ما لا عين رأت ولا أُذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

ويقول الله تعالى: أنا خليفته في أهله، من أرضاهم فقد أرضاني ومن أسخطهم فقد أسخطني، ويجعل الله روحه في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث تشاء تأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة بالعرش، ويعطى الرجل منهم سبعين غرفة من غرف الفردوس، سلوك كل غرفة ما بين صنعاء والشام يملأ نورها ما بين الخافقين، في كل غرفة سبعون باباً، على كل باب سبعون مصراعاً من ذهب، وعلى كل باب سبعون غرفة مسبلة، وفي كل غرفة سبعون خيمة، في كل خيمة سبعون سريراً من ذهب قوائمها الدر والزبرجد، مزمولة بقضبان الزمرد، على كل سرير أربعون فراشاً، غلظ كل فراش أربعون ذراعاً، على كل فراش زوجة من الحور العين **﴿عُرباً أتراباً﴾**»[1].

فقال الشاب: يا أمير المؤمنين أخبرني عن العروبة؟ قال: «هي الغنجة الرضية المرضية الشهية، لها ألف وصيف وسبعون ألف وصيفة، صفر الحلي بيض الوجوه، عليهن تيجان اللؤلؤ،

---

(١) سورة الواقعة: ٣٧.

على رقابهم المناديل، بأيديهم الأكواب والأباريق، وإذا كان يوم القيامة يخرج من قبره شاهراً سيفه تشخب أوداجه دماً، اللون لون الدم والرائحة رائحة المسك، يخطو في عرصة القيامة. فوالذي نفسي بيده لو كان الأنبياء على طريقهم لترجّلوا لهم، ممّا يرون من بهائهم، حتى يأتوا إلى موائد من الجواهر فيقعدون عليها، ويشفع الرجل منهم في سبعين ألف من أهل بيته وجيرته، حتى أن الجارين يتخاصمان أيهما أقرب جواراً فيقعدون معي ومع إبراهيم على مائدة الخلد، فينظرون إلى الله في كل يوم بكرة وعشية»[١].

وروى مكحول عن كثير بن مرة عن قيس الجذامي: رجل كانت له صحبة قال: قال النبي ﷺ: «يُعطى الشهيد ست خصال عند أول قطرة من دمه: يكفّر عنه كل خطيئة، ويرى مقعده من الجنة، ويزوَّج من الحور العين، ويؤمن الفزع الأكبر وعذاب القبر، ويحلّى بحلية الإيمان»[٢] [١٨٦].

ثابت بن أسلم البناني عن أنس بن مالك قال: كان النبي ﷺ في بعض غزواته فأتاه رجل أسود فقال: يا رسول الله إني أسود قبيح الوجه منتن الريح لا مال لي، فإن قاتلت هؤلاء حتى أُقتل فأين أنا؟ قال: «في الجنة» قال: فحمل عليهم فقاتل حتى قُتل، قال: فجاء رسول الله (عليه السلام) حتى وقف على رأسه فقال: «لقد بيّض الله وجهك وطيّب ريحك وأكثر مالك» ثم قال: «لقد رأيت زوجتيه من الحور العين في الجنة تنازعانه جبة له من صوف، ليدخلا بينه وبين جبته»[٣] [١٨٧].

أبو صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما يجد الشهيد من القتل في سبيل الله إلاّ كما يجد أحدكم مسَّ القرصة»[٤] [١٨٨].

وفي غير هذا الحديث: «عضة نملة أشد على الشهيد من مس السلاح»[٥] [١٨٩].

وعن عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله عباداً يصونهم عن القتل والزلازل والأسقام، يطيل أعمارهم في حسن العمل، ويحسن أرزاقهم ويُحييهم في عافية ويقبض أرواحهم في عافية على الفرش، ويعطيهم منازل الشهداء»[٦] [١٩٠].

**﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾** الآية، وذلك أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا عن

---

(١) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٤٤٤.
(٢) المصنف - الكوفي -: ٤ / ٥٨٥.
(٣) البداية والنهاية - ابن كثير -: ٤ / ٢١٨. بتفاوت.
(٤) مسند أحمد: ٢ / ٢٩٧.
(٥) كنز العمال: ٤ / ٤٠٥.
(٦) كنز العمال: ٤ / ٤٢٦. بتفاوت.

المسلمين من أُحد فبلغوا الروحاء، ندموا على انصرافهم وتلاوموا وقالوا: لا محمداً قتلتم ولا الكواعب أردفتم قتلتموهم حتى لم يبق منهم إلاّ الشريد، تركتموهم ارجعوا فاستأصلوهم، فبلغ ذلك الخبر رسول الله ﷺ فأراد أن يذهب العدو ويريهم من نفسه وأصحابه قوة، فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان، فقال: «ألا عصابة تشدد لأمر الله تطلب عدوها فإنها أنكأ للعدو وأبعد للسمع» فانتدب عصابة منهم مع ما بهم من الجروح والقروح الذي أصابهم يوم أُحد، ونادى منادي رسول الله: ألا لا يخرجن فيها أحد إلاّ من حضر يومنا بالأمس، فكلمه جابر بن عبد الله فقال: يا رسول الله إن أبي كان خلفني على أخوات لي سبع، وقال لي: يا بني إنه لا ينبغي لي ولا لك أن نترك هؤلاء النسوة ولا رجلٌ فيهم، ولست بالذي أُوثرك على نفسي بالجهاد مع رسول الله ﷺ فتخلف على أخواتك، فتخلفته عليهن، فأذن له رسول الله ﷺ فخرج معه، وإنما خرج رسول الله ﷺ مرعباً للعدو ليبلغهم أنه خرج في طلبهم فيظنوا به قوة، وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم فينصرفوا، فخرج رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح في سبعين رجلا، حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثلاثة أميال.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت لعبد الله بن الزبير: يابن أُختي أما والله إن أباك وجدّك يعني أبا بكر والزبير لمن الذين قال الله: ﴿**الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح**﴾.

وروى محمد بن إسحاق عن عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السايب: أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ من بني عبد الأشهل كان شهد أُحداً، قال: شهدت أُحداً أنا وأخ لي فرجعنا جريحين، فلما أذّن مؤذّن رسول الله بالخروج في طلب العدو قلنا: لا تفوتنا غزة مع رسول الله ﷺ فوالله ما لنا دابة نركبها وما منّا إلاّ جريح ثقيل، فخرجنا مع رسول الله ﷺ وكنت أيسر جرحاً من أخي وكنت إذا غلب حملته عقبة ومشى عقبة حتى انتهينا مع رسول الله ﷺ إلى حمراء الأسد، فمرَّ رسول الله ﷺ معبد الخزاعي بحمراء الأسد، وكانت خزاعة مسلمهم وكافرهم عيبة رسول الله ﷺ بتهامة، صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها، ومعبد يومئذ مشرك فقال: يا محمد والله لقد عزّ علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله كان أعفاك فيهم، ثم خرج من عند رسول الله ﷺ حتى لقى أبا سفيان ومن معه بالروحاء، قد أجمعوا على الرجعة إلى رسول الله ﷺ وقالوا: قد أصبنا جلّ أصحابه وقادتهم وأشرافهم، ثم رجعنا قبل أن نستأصلهم لنكرّن على بقيتهم فلنفرغن منهم، فلما رأى أبو سفيان معبداً قال: ما وراءك يا معبد؟ قال: محمد قد خرج في أصحابه بطلبكم في جمع لم أرَ مثله قط، يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على صنيعهم، فيهم من الحنق عليكم شيء لم أرَ مثله قط، قال: ويلك ما تقول؟ قال: والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل، قال:

فوالله لقد أجمعنا الكرة عليهم لنأتي على بقيتهم. قال: فإني والله أنهاك عن ذلك فقد حملني ما رأيت على أن قلت فيه أبياتاً.

قال: وما قلت؟ قال: قلت:

كادت تهدّ من الأصوات راحلتي إذ سالت الأرض بالجرد الأبابيل

تردي بأسد كرام لا تنابلة عند اللقاء ولا خرق معاذيل

فظلت عدواً أظن الأرض مائلة لمّا سمعوا برئيس غير مخذول

فقلت: ويٌ لابن حرب من لقائكم إذا تغطمطت البطحاء بالجيل

إني نذير لأهل السير ضاحية ولكل ذي إربة منهم ومعقول

من جيش أحمد لا وحش قنابله وليس يوصف ما أثبت بالقيل

قال: فثنى ذلك أبا سفيان ومن معه، ومرَّ به ركب من عبد القيس فقال: أين تريدون؟ قالوا: نريد المدينة نريد الميرة.

قال: فهل أنتم مبلّغون محمداً عني برسالة أرسلكم بها وأُحمّل لكم إبلكم هذه زبيباً بسوق عكاظ إذا وافيتمونا؟ قالوا: نعم، قال: فإذا جئتموه فأخبروه إنا قد أجمعنا إليه وإلى أصحابه لنستأصل بقيتهم. وانصرف أبو سفيان إلى مكة ومرَّ الركب برسول الله ﷺ وهو بحمراء الأسد فأخبروه بالذي قال أبو سفيان.

فقال رسول الله وأصحابه: حسبنا الله ونعم الوكيل، ثم انصرف رسول الله ﷺ بعد الثالثة إلى المدينة وقد ظفر في وجهه بمعاوية بن المغيرة بن العاص وأبي غرة الجمحي، هذا قول أكثر المفسرين.

وقال مجاهد وعكرمة: نزلت هذه الآيات في غزوة بدر الصغرى، وذلك أن أبا سفيان قال يوم أُحد حين أراد أن ينصرف: يا محمد موعدنا بيننا وبينك موسم بدر الصغرى لقابل إن شئت.

فقال رسول الله ﷺ: «ذلك بيننا وبينك إن شاء الله» [١٩١] فلما كان العام المقبل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مجنة من ناحية من الظهران، ثم ألقى الله عزّ وجلّ الرعب في قلبه قبل الرجوع، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال له أبو سفيان: يا نعيم إني واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى، وإن هذه عام جدب ولا يصلحنا إلاّ عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لي أن لا أخرج إليها، وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج أنا، فيزيدهم ذلك جرأة، ولأن يكون الخلف من جهتهم أحبُّ إليَّ من أن يكون من قبلي، فالحق بالمدينة فثبطهم وأعلمهم أنّا في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا، ولك عندي عشرة من الإبل أضعها لك على يدي سهيل بن عمرو يضمنها.

قال: فجاء سهيل فقال له نعيم: يا أبا يزيد أتضمن لي هذه الفرائض فانطلق إلى محمد وإثبطه. قال: نعم، فخرج نعيم حتى قدم المدينة فوجد الناس يتجهزون بميعاد أبو سفيان، فقال: أين تريدون؟ فقالوا: واعدنا أبو سفيان بموسم بدر الصغرى أن نقتتل بها.

قال: بئس الرأي رأيتم، أتوكم في دياركم وقراكم فلم يفلت منكم إلاّ شريد، فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم، والله لا يفلت منكم أحد. فكره أصحاب رسول الله الخروج، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأخرجنّ ولو وحدي» [١٩٢] فأما الجبان فرجع وأما الشجاع فإنه تأهب للقتال وقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى وافوا بدر الصغرى، فجعلوا يلقون المشركين ويسألونهم عن قريش فيقولون: قد جمعوا لكم. يريدون أن يرعبوا المسلمين، فيقول المؤمنون: حسبنا الله ونعم الوكيل، حتى لقوا بدر. وهو ماء لبني كنانة وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون إليها في كل عام ثمانية أيام. فأقام رسول الله ﷺ ببدر ينتظر أبا سفيان، وقد انصرف أبو سفيان من مجنة إلى مكة، فسماهم أهل مكة جيش السويق وقالوا: إنما خرجتم تشربون السويق، فلم يلق رسول الله ﷺ وأصحابه أحداً من المشركين ببدر، ووافوا السوق وكانت معهم نفقات وتجارات فباعوها وأصابوا الدرهم والدرهمين، وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين[١]. فذلك قوله تعالى: **﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾**.

ومحل (الذين) خفض على صفة المؤمنين تقديره **﴿وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾** المستجيبين لله والرسول ومعنى الاستجابة: الاجابة والطاعة، نظيره قوله تعالى: **﴿فليستجيبوا لي﴾**[٢] فليطيعوا لي **﴿من بعد ما أصابهم القرح﴾** أي نالهم الجراح والكلوم، وتم الكلام هاهنا ثم ابتدأ فقال: **﴿للذين أحسنوا منهم﴾** بطاعة رسول الله وإجابته إلى الغزو **﴿واتقوا﴾** معصيته وطاعته **﴿أجر عظيم﴾** ثواب كثير **﴿الذين قال لهم الناس﴾** ومحل (الذين) خفض أيضاً مردود على الذين الأول، وأراد (بالناس) نعيم ابن مسعود في قول مجاهد ومقاتل وعكرمة والواقدي، وهو على هذا التأويل من العام الذي أريد به الخاص، نظيره قوله: **﴿أم يحسدون الناس﴾**[٣] يعني محمداً وحده، وقوله: **﴿لخلق السماوات والأرض أكبر من خلق الناس﴾**[٤] يريد الرجال وحده.

وقال ابن اسحاق وجماعة: يريد بـ(الناس) الركب من عبد القيس وقد مضت قصتهم.

وقال السدي: لما تجهز رسول الله ﷺ وأصحابه للمسير إلى ميعاد أبي سفيان، أتاهم

---

(١) راجع: تفسير الطبري: ٤ / ٢٣٥ - ٢٣٦، وتاريخ الطبري: ٢ / ٢١٢.
(٢) سورة البقرة: ١٨٦. (٣) سورة النساء: ٥٤.
(٤) سورة غافر: ٥٧.

المنافقون وقالوا: نحن أصحابكم الذين نهيناكم عن الخروج إليهم فعصيتمونا، وقد أتوكم في داركم وقاتلوكم وظفروا، فإن أتيتموهم في ديارهم لا يرجع أحد منكم. فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل.

وقيل: (الناس) ساروا الناس في هذه الآية هم المنافقون.

وقال أبو معشر: دخل ناس من هذيل من أهل تهامة المدينة، فسألهم أصحاب رسول الله ﷺ عن أبي سفيان فقالوا: قد جمعوا لكم جموعاً كثيرة فاجتنبوهم. فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل، فأنزل الله تعالى **﴿الذين قال لهم الناس﴾** يعني أولئك القوم من بني هذيل **﴿إن الناس﴾** يعني أبا سفيان وأصحابه **﴿قد جمعوا لكم فاخشوهم﴾** فخافوهم واحذروهم، فإنه لا طاقة لكم بهم **﴿فزادهم﴾** ذلك **﴿إيماناً﴾** يعني تصديقاً ويقيناً وقوة وجرأة.

## ذكر بعض ما ورد في الأخبار في زيادة الإيمان ونقصانه

روى مالك عن نافع عن ابن عمر قال: قلنا يا رسول الله الإيمان يزيد وينقص؟ قال: «نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار»[١] [١٩٣].

عطاء: إنما مجادلة أحدكم في الحق، فيكون له في الدنيا بأشد من مجادلة المؤمنين لربّهم في إخوانهم الذين أدخلوا النار. قال: فيقولون: ربّنا إخواننا كانوا يصلّون معنا ويصومون معنا ويحجّون معنا فأدخلتهم النار. قال: فيقول: إذهبوا فأخرجوا من قد عرفتم منهم، فيأتونهم فيعرفونهم بصورهم، فمنهم من أخذته النار إلى أنصاف ساقيه ومنهم من أخذته إلى كعبيه، فيخرجونهم فيقولون: ربّنا قد أخرجنا من أمرتنا. قال: ثم يقول لهم: أخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الإيمان، ثم كان في قلبه وزن نصف دينار، حتى يقول فمن كان في قلبه ذرة[٢].

وعن سهل بن حنيف قال: سمعت أبا سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون عليَّ وعليهم قميص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك، وعرض عليَّ عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره» قالوا: فماذا أولت يا رسول الله؟ قال: «الدين»[٣] [١٩٤].

وعن هذيل بن شرحبيل عن عمر(رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض أو بإيمان هذه الأمة لربح به»[٤] [١٩٥].

(١) بحار الأنوار: ٦٦ / ٢٠٩.

(٢) مسند أحمد: ٣ / ٩٤.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ٣٧٤، صحيح البخاري: ٨ / ٧٥.

(٤) كنز العمال: ١٢ / ٤٩٣ ، بنقص يسير.

وعن ابن سابط قال: كان عبد الله بن رواحة يأخذ بيد النفر من أصحابه فيقول: تعالوا نؤمن ساعة تعالوا نزدد إيماننا، تعالوا نذكر الله تعالى، [تعالوا نذكره بطاعته لعله يذكرنا بمغفرته][١].

وعن عبد الله بن عمرو بن هند قال: قال علي كرم الله وجهه: إن الإيمان يبدأ نقطة بيضاء في القلب، كلما ازداد الإيمان ازدادت بياضاً، حتى يبيضّ القلب كله، وإن النفاق يبدأ نقطة سوداء في القلب، وكلما ازداد النفاق ازدادت سواداً، حتى يسوّد القلب كله، والذي نفسي بيده لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه أبيض القلب ولو شققتم عن قلب منافق لوجدتموه أسود القلب.

وعن عمير بن حبيب بن خماشة قال: الإيمان يزيد وينقص. فقيل له: وما زيادته ونقصانه؟ قال: إذا ذكرنا ربّنا وخشيناه فذلك زيادته، وإذا غفلنا ونسينا وضيقنا فذلك نقصانه.

وعن محمد بن طلحة عن زبيد عن زر قال: كان عمر ممّا يأخذ الرجل والرجلين من أصحابه فيقول: قم بنا نزدد إيماناً.

وعن محمد بن فضيل عن أبيه عن سماك عن إبراهيم عن علقمة أنه كان يقول لأصحابه: امشوا بنا نزدد إيماناً.

وعن الحرث بن عمير عن أبي الدرداء قال: الإيمان يزيد وينقص.

وعن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس وأبي هريرة قالا: الإيمان يزداد وينقص.

الحرث بن الحصين عن أبي الدرداء قال: الإيمان يزداد وينقص.

أبو حذيفة: إن عمر بن عبد العزيز قال: الإيمان يزيد وينقص.

سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه قال: ما نقصت أمانة عبد قط إلاّ نقص من إيمانه.

وعن عثمان بن سعد الدارمي قال: سألت محمد بن كثير العبدي عن الإيمان فقال: هو قول وعمل يزيد وينقص، قلت: أكان سفيان يقوله؟ قال: نعم بلا شك.

وقال: سألت أبا حذيفة موسى بن مسعود عن الإيمان قال: هو قول وعمل يزيد وينقص، قلت: أكان سفيان يقوله؟ قال: نعم.

قال: وسألت عارم بن الفضل عن الإيمان، فقال: هو قول وعمل يزيد وينقص، قلت: أكان حماد بن يزيد يقوله؟ قال: نعم.

---

(١) المصنف لابن أبي شيبة: ٧ / ٢٢٧ وما بين معكوفتين منه.

قال: وسألت أبا الوليد الطيالسي عن الإيمان، فقال: قول وعمل ونية، قلت: أيزداد وينقص؟ قال: نعم.

قال: وسألت سليمان بن حرب عن الإيمان، فقال: مثل ذلك.

قال: وسمعت مسلم بن إبراهيم يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص.

قال: وسألت علي بن عبد الله المديني عن الإيمان، قال: قول وعمل ونية، قلت: أينقص ويزداد؟ قال: نعم يزداد وينقص حتى لا يبقى منه شيء.

قال: وسألت عمر بن عون الواسطي عن الإيمان فقال: مثل ذلك. قال: وسمعت يحيى بن يحيى يقول: الإيمان قول وعمل والناس يتفاضلون في الإيمان. قال: وسألت أحمد بن يونس عن الإيمان. قال: هو عمل يزيد وينقص.

قال: وسألت عبد الله بن محمد [الطفيل] وكان مُتّقياً عن الإيمان فقال: هو قول وعمل يزيد وينقص، فأروه عني.

قال: وسألت أبا بويه الجيلي عن الإيمان فقال: قول وعمل يزيد وينقص.

قال: وسمعت محبوب بن موسى الأنطاكي يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص، ومن كره الاستثناء فقد أخطأ السنّة. قلت: أكان أبو إسحاق الفراري يقوله؟ قال: كان أبو إسحاق يخرج من المصيصة[١] من لا يقول الإيمان يزيد وينقص.

قال: وسمعت محبوب بن موسى يقول: سمعت يوسف بن أسباط يقول: الإيمان يزيد وينقص.

قال: وسمعت الحسين بن عمر السجستاني يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص.

قال الحسن: وكان وكيع بن الجراح وعمر بن عمارة وابن أبي برزة وزهير بن نعيم يقولون: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص.

قوله تعالى ﴿وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ أي كافينا وثقتنا، والنون والألف مخفوضتان بالإضافة كقولك: حسب زيد درهم، لان حسب اسم وإن كان في مذهب الفعل ألا ترى ضمة الثانية.

قال الشاعر:

فتملأ بيتنا إقطا وسمنا وحسبك من غنىً شبع وريّ[٢]

---

(١) المصيصة: بلد بالشام، لا تشدد.

(٢) الصحاح: ٥ / ٢١٣٨، تاج العروس: ٥ / ٣٩٢.

**﴿ونعم الوكيل﴾** أي الموكول إليه الأمور، فعيل بمعنى مفعول.

قال الواقدي: ونعم الوكيل أي المانع. نظيره قوله: **﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا﴾**(١) أي مانعاً، وقوله: **﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلا﴾**(٢).

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كان آخر ما تكلم به رسول الله إبراهيم (عليه السلام) حين أُلقي في النار: حسبي الله ونعم الوكيل»(٣) [١٩٦].

وعن عوف بن مالك الأشجعي قال: قضى رسول الله ﷺ بين رجلين فقال المقضي عليه: حسبي الله ونعم الوكيل.

فقال النبي ﷺ: «إن الله يحمد على الكيس ويلوم على العجز، وإذا غلبك أمر فقل: حسبي الله ونعم الوكيل»(٤) [١٩٧].

**﴿فانقلبوا﴾** فانصرفوا ورجعوا، نظيره قوله: **﴿لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم﴾**(٥) أي رجعوا.

**﴿بنعمة من الله﴾** أي بعافية لم يلقوا بها عدواً وبراء جراحهم **﴿وفضل﴾** بربح وتجارة، وهو ما أصابوا من السوق فربحوا **﴿لم يمسسهم سوء﴾** لم يصبهم قتل ولا جرح ولا ينالهم سوء ولا أذى ولا مكروه **﴿واتبعوا رضوان الله﴾** في طاعة الله وطاعة رسوله، وذلك أنهم قالوا: هل يكون هذا غزواً؟ فأعطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم **﴿والله ذو فضل عظيم * إنما ذلكم الشيطان﴾** يعني ذلك الذي قال لكم: إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم، من فعل الشيطان ألقى في أفواههم يرهبوهم ويجبنوا عنهم **﴿يخوف أولياءَهُ﴾** أي يخوفكم بأوليائه، أي أولياء إبليس حتى يخوّف المؤمنين بالكافرين.

وقال السدي: يعظم أولياءه في صدورهم ليخافوهم، نظيره قوله عزّ وجلّ: **﴿لينذر بأساً شديداً﴾**(٦) أي ببأس، وقوله: **﴿لينذر يوم التلاق﴾**(٧) و **﴿تنذر يوم الجمع﴾**(٨) أي بيوم الجمع

---

(١) سورة الاسراء: ٨٦.
(٢) سورة الاسراء: ٦٥.
(٣) السنن الكبرى: ٦ / ١٥٤، والجامع الصغير: ١ / ٦٠.
(٤) المعجم الكبير: ١٨ / ٥٤، كنز العمال: ٣ / ٨٦.
(٥) سورة يوسف: ٦٢.
(٦) سورة الكهف: ٢.
(٧) سورة غافر: ١٥.
(٨) سورة الشورى: ٧.

يخوف الناس أولياءه، كقول القائل: ويعطى الدراهم ويكسي الثياب، بمعنى هو يعطي الناس الدراهم ويكسي الناس الثياب. يدل عليه قراءة ابن مسعود: (يخوف الناس أولياءه).

وروى يحيى بن اليمان عن طلحة عن عطاء أنه كان يقرأ **﴿إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه﴾**.

وروى محمد بن مسلم بن أبي وضاح قال: حدثنا علي بن خزيمة قال: في قراءة أُبي بن كعب: يخوفكم بأوليائه.

**﴿فلا تخافوهم وخافون﴾** في ترك أمري **﴿إن كنتم مؤمنين﴾** مصدقين بوعدي فإني المتكفل لكم بالنصر والظفر **﴿ولا يحزنك﴾**.

قرأ نافع: (يُحزِنك) بضم الياء وكسر الزاي، وكذلك جميع ما في القرآن من هذا الفعل، إلاّ التي في الأنبياء **﴿لا يَحزُنهم الفزع الأكبر﴾**[١] فإنه بفتح الياء وضم الزاي، وضده أبو جعفر، وقرأ ابن محيصن كلها بضم الياء وكسر الزاي.

الباقون كلها بالفتح وضم الزاي، وهما اختيار أبي عبيد وأبي حاتم، وهما لغتان، حزن يحزن وأحزن يحزن إلاّ أن اللغة العالية الفصيحة: حزن يحزن وأحزنته قال الشاعر:

مضى صحبي وأحزنني الديار[٢]

**﴿الذين يسارعون في الكفر﴾**.

قرأه العامة: هكذا، وقرأ طلحة بن مصرف: يسرعون.

قال الضحاك: هم كفار قريش، وقال غيره: هم المنافقون يسارعون في الكفر بمظاهرة الكفار.

**﴿إنهم لن يضروا الله شيئاً﴾** بمسارعتهم في الكفر ومظاهرتهم أهله **﴿يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة﴾** نصيباً في ثواب الآخرة، فلذلك خذلهم حتى سارعوا في الكفر **﴿ولهم عذاب عظيم﴾** وفي هذه الآية ردٌّ على القدرية.

**﴿إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان﴾** استبدلوا الكفر بالإيمان **﴿لن يضروا الله شيئاً﴾** فإنهم يضرون أنفسهم **﴿ولهم عذاب أليم * ولا يحسبن الذين كفروا﴾**.

قراءة حمزة وأبي بحتريه: بالتاء.

الباقون: بالياء، فمن قرأ بالياء ف (الذين) في محل الرفع على الفاعل تقديره: ولا يحسبن الكفار أن إملاءنا خير لهم.

---

(١) سورة الأنبياء: ١٠٣.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٨٥.

ومن قرأ بالتاء، قال الفراء: هو على التكرير في المعنى، ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا ولا تحسبن إنما نملي، لأنك إذا أعلمت الحسبان في الذين لم يجز أن يقع على إنما، وهو كقوله: ﴿**فهل ينظرون إلاّ الساعة أن تأتيهم بغتة**﴾[١] يعني هل ينظرون إلاّ أن تأتيهم بغتة، وقيل: موضع إنما نصب على البدل من الذين.

كقول الشاعر:

فما كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه بنيان قوم تهدّما[٢]

فرفع (هلك) على البدل، من الأول، والاملاء الإمهال والتأخير والإطالة في العمر والإنساء في الأجل، ومنه قوله تعالى: ﴿**واهجرني ملياً**﴾[٣] أي حيناً طويلا ويقال: عشت طويلا، أي تمليت حيناً، وأصله من الملاوة والملا وهما الدهر.

قال الشاعر:

وقد أراني للغوالي مصيداً ملاوة كأن فوقي جلدا[٤]

والملوان: الليل والنهار.

قال تميم بن مقبل:

ألا يا ديار الحي بالسبعان أمل عليها بالبلى[٥]

ثم قال ﴿**إنما نملي لهم**﴾ نمهلهم ﴿**ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين**﴾ نزلت هذه الآية في مشركي قريش.

قال مقاتل: قال عطاء: في قريظة والنضير.

وعن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه أن رجلا قال: يا رسول الله أي الناس خير؟ قال: «من طال عمره وحسن عمله»، قال: فأي الناس شر؟ قال: «من طال عمره وساء عمله»[٦] [١٩٨].

وقال ابن مسعود: ما من نفس برّة ولا فاجرة إلاّ والموت لها، فأما الفاجرة فمستريح ومستراح منه، وقرأ ﴿**ولا يحسبن الذين كفروا إنما نملي لهم خيرٌ**﴾ الآية، وأما البرّة فقرأ ﴿**نزلا من عند الله وما عند الله خير للأبرار**﴾.

---

(١) سورة محمد: ١٨.
(٢) تفسير القرطبي: ٣ / ٤٤، البداية والنهاية: ٨ / ٣٥.
(٣) سورة مريم: ٤٦. (٤) لسان العرب: ٣ / ١٢٥.
(٥) لسان العرب: ٨ / ١٥٠.
(٦) مسند أحمد: ٥ / ٤٠.

﴿ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم (١٧٩) ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السماوات والأرض والله بما تعملون خبير (١٨٠) لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق (١٨١) ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد (١٨٢) الذين قالوا إن الله عهد إلينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين (١٨٣) فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير (١٨٤) كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور (١٨٥) ۞ لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور (١٨٦)﴾

﴿**ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه**﴾، اختلفوا في نزولها:

فقال الكلبي: قالت قريش: يا محمد تزعم أن من خالفك فهو في النار، والله عليه غضبان وأن من اتبعك على دينك فهو من أهل الجنة والله عنه راض، فأخبرنا من يؤمن بك ومن لا يؤمن بك؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال السدي: قال رسول الله ﷺ: «عرضت عليَّ أُمّتي في صورها في الطين كما عرضت على آدم (عليه السلام) وأُعلمت من يؤمن بي ومن لا يؤمن» فبلغ ذلك المنافقين واستهزؤا وقالوا: زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر به ممّن لم يخلق بعد، ونحن معه ولا يعرفنا، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقام على المنبر خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال [القوم][(١)] حملوني وطعنوا في حلمي، لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلاّ أنبأتكم» [١٩٩].

فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال: يا رسول الله من أبي؟ فقال: «حذافة»، فقام عمر ابن الخطاب (رضي الله عنه) فقال: يا رسول الله رضينا بالله ربّاً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبك نبيّاً فاعف عنّا عفا الله عنك.

فقال النبي ﷺ: «فهل أنتم منتهون، فهل أنتم منتهون؟» ثم نزل عن المنبر، فأنزل الله تعالى هذه الآية[(٢)].

---

(١) هكذا في الأصل.

(٢) أسباب النزول للواحدي: ٨٨ ، باختلاف، ومصنف بن أبي شيبة: ٨ / ٦٩٨، وتفسير الطبري: ٧ / ١١٠.

فقالت أم حذافة له: ويحك ما أردت إلاّ أن تعرضني لرسول الله. فقال: كان الناس قد أذوني فيك فأحببت أن أسأل رسول الله ﷺ فإن كانوا صدقوا رضيت وسكت، وإن كذبهم رسول الله ﷺ كفّوا عني.

وقال أبو العالية: سأل المؤمنون أن يُعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمنين والمنافقين، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿**ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه**﴾ واختلفوا في حكم الآية ونظمها:

فقال بعضهم: الخطاب للكفار والمنافقين من الكفر والنفاق ﴿**حتى يميز الخبيث من الطيب**﴾ وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلبي وأكثر المفسرين.

وقال آخرون: الخطاب للمؤمنين الذين أخبر عنهم، ومعنى الآية: ما كان الله ليذركم يا معشر المؤمنين على ما أنتم عليه من التباس المؤمن بالمنافق، حتى يميز الخبيث من الطيب، وعلى هذا القول هو من خطاب التلوين، رجع من الخبر إلى الخطاب كقوله: ﴿**وجرين بهم**﴾[١].

وكقول الشاعر:

يا لهف نفسي كان جلدة خالد ... وبياض وجهك للتراب الأعفر[٢]

وهذا قول أكثر أهل المعاني، واللام في قوله: ﴿**ليذر**﴾ لام الجحد، وهي في تأويل كي، ولذلك نصب ما بعدها حتى يميّز.

قرأ الحسن وقتادة وأهل الكوفة: بضم الياء والتشديد وكذلك التي في الأنفال، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم.

الباقون: بفتح الياء مخففاً.

يقال: بان الشيء يميّزه ميزاً وميّزه تميزاً، إذا فرّقه وامتاز وانماز هو بنفسه.

قال أبو معاذ يقال: مزت الشيء أميزه ميزاً إذا فرقت بين شيئين، فإذا كانت أشياء قلت: ميّزتها تميزاً، ومثله إذا جعلت الشيء الواحد شيئين، قلت: فرّقت بينهما، ومنه فرق الشعر، فإن جعلت أشياء قلت: فرقه وفرقها تفريقاً، ومعنى الآية: حتى يميّز المنافق من المخلص فيميّز الله المؤمنين يوم أُحد من المنافقين، حيث أظهروا النفاق وتخلفوا عن رسول الله ﷺ .

قتادة: حتى يميّز المؤمن من الكافر بالهجرة والجهاد، ونظيرها في سورة الأنفال. ابن

(١) سورة يونس: ٢٢.

(٢) تفسير الطبري: ١ / ١٠١.

كيسان ﴿**ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه**﴾ من الإقرار حتى نفرض عليهم الجهاد والفرائض التي فيها تخليصهم، ليميّز بها بين من يثبت على إيمانه ممّن ينقلب على عقبيه.

الضحاك: ﴿**ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه**﴾ في أصلاب الرجال وأرحام النساء، يا معشر المنافقين والمشركين حتى يفرّق بينكم وبين من في أصلابكم وأرحام نسائكم من المؤمنين.

وقال بعضهم: حتى يميّز الخبيث وهو المذنب، من الطيب وهو المؤمن، يعني حتى يحط الأوزار من المؤمن ما يصيبه من نكبة ومحنة ومصيبة.

﴿**وما كان الله ليطلعكم على الغيب**﴾ لأنه لا يعلم الغيب أحد غيره ﴿**ولكن الله يجتبي**﴾ يختار ﴿**من رسله من يشاء**﴾ بالغيب فيطلعه على بعض علم الغيب، نظيره قوله تعالى: ﴿**عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلاّ من ارتضى من رسول**﴾[١].

وقال السدي: وما كان الله ليطلع محمداً ﷺ على الغيب ولكن الله اجتباه ﴿**فآمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم**﴾.

وروى الفضل بن موسى عن رجل قد سمّاه قال: كان عند الحجاج منجم فأخذ الحجاج حصيات لم يعدّهن وقال للمنجم: كم في يدي؟ فحسب فأصاب المنجم، ثم اعتقله الحجاج، فأخذ حصيات لم يعدّهن فقال للمنجم: كم في يدي؟ فحسب وحسب ثم أخطأ ثم حسب أيضاً فأخطأ، فقال: أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها في يدك؟ قال: فما الفرق بينهما؟ قال: إن ذلك أحصيته فخرج عن حد الغيب فحسبت وأصبت، وإن هذا لم يعرف عددها فصار غيباً ولا يعلم الغيب إلاّ الله.

﴿**ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم**﴾.

من قرأ بالياء جعل هو [ابتداء] وجعل الاسم مضمراً وجعل الخير خيراً بحسبان تقديره: ولا تحسبن الباخلون البخل خيراً لهم، فاكتفا بذكر (يبخلون) من البخل كما تقول في الكلام: قد قدم زيد فسررت به، وأنت تريد سررت بقدومه.

قال الشاعر:

إذا نهي السفيه جرى إليه ... وخالف والسفيه إلى خلاف[٢]

أي جرى إلى السفه ونظير هذا قوله: ﴿**اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك**﴾[٣] هو

---

(١) سورة الجن: ٢٦ - ٢٧.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٢٩٠.

(٣) سورة الأنفال: ٣٢.

ابتداء والحق خبر كان، وقوله: **﴿ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق﴾**[١].

ومن قرأ بالتاء فعلى التكرير والبدل، كما ذكرنا في آية الاملاء[٢]، قال الله تعالى: **﴿بل هو﴾** يعني البخل **﴿شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة﴾**.

قال المبرد: السين في قوله: **﴿سيطوقون﴾** سين الوعيد وتأويلها: سوف يطوقون، واختلفوا في معنى الآية:

فقال قوم: معناها فجعل ما بخل به وما يمنعه من الزكاة حيّة تطوق في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه إلى قدمه وتنقر رأسه، تقول: أنا مالك، فلا يزال كذلك حتى يساق إلى النار ويغل، وهذا قول ابن مسعود وابن عباس وأبي [وائِل] وابن مالك وابن فرعة والشعبي والسدي، ويدل عليه ما روى أبو وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلاّ جُعل له شجاع في عنقه يوم القيامة» [٢٠٠] ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداق من كتاب الله تعالى **﴿سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة﴾**[٣].

وعن رجل من بني قيس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذي رحم يأتي ذا رحمه يسأله من فضل الله إيّاه فيبخل به عنه إلاّ أخرج الله له من جهنم شجاع يتلمظ حتى يطوقه» [٢٠١] ثم تلا **﴿ولا يحسبن الذين يبخلون﴾**[٤] الآية.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد يكون له مال فيمنعه من حقه ويضعه في غير حقه إلاّ مثله الله شجاعاً أقرع منتن الريح لا يمر بأحد إلاّ استعاذ منه حتى دنا من صاحبه، فإذا دنا من صاحبه أعوذ بالله منك، قال: لَمَ تستعيذ مني وأنا مالك الذي كنت تبخل به في الدنيا فيطوقه في عنقه فلا يزال في عنقه حتى يدخله الله جهنّم»

وتصديق ذلك في القرآن **﴿سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة﴾**[٥] [٢٠٢].

فقال إبراهيم النخعي: معناه يُجعل يوم القيامة في أعناقهم طوقاً من نار.

مجاهد: يكلفون يوم القيامة أن يأتوا ممّا بخلوا به في الدنيا من أموالهم يوم القيامة.

المؤرّخ: يلزمون أعمالهم مثل ما يلزم الطوق بالعنق، يقال: طوق فلان عمله مثل طوق الحمامة.

---

(١) سورة سبأ: ٦.
(٢) سبق في تفسير قوله تعالى: **﴿ولهم عذاب أليم ولا يحسبنَّ الذين كفروا﴾**.
(٣) مسند أحمد: ٢ / ٩٨. والسنن الكبرى: ٤ / ٨٩.
(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٢٥٤، تفسير ابن كثير: ١ / ٤٤٢.
(٥) تفسير الطبري: ٧ / ٢٣٧ ، تفسير ابن كثير: ٢ / ١٣٣، (بتفاوت).

عن يسار بن سعد عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مانع الزكاة يوم القيامة في النار»[١] [٢٠٣].

هشام بن عروة عن أبيه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «لا تخالط الصدقة مالا إلاّ أهلكته»[٢] [٢٠٤].

عن عكرمة عن جبير بن مهاجر عن أبي بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما حبس قوم الزكاة إلاّ حبس الله عنهم القطر»[٣] [٢٠٥].

وعن الحسن البصري قال: كان أعرابي صاحب ماشية، وكان قليل الصدقة فتصدق بعريض من غنمه، فرأى فيما يرى النائم كأنما وثبت عليه غنمه كلها فجعل العريض يحامي عنه، فلما انتبه قال: والله لئن استطعت لأجعلن أتباعك كثيراً. قال: وكان بعد ذلك يقسم.

قال الثعلبي: أنشدنا أبو القاسم الحسين بن محمد قال: أنشدنا أبو بكر محمد بن عبد الله قال: أنشدنا العلائي قال: أنشدني المهدي بن سابق:

يا مانع المال كم تضمن به ... أتطمع بالله في الخلود معه

هل حمل المال ميت معه ... أما تراه لغيره جمعه[٤]

ابن سعيد عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا صفة محمد ﷺ ونبوته، وأراد بالبخل كتمان العلم الذي أتاهم الله، يدل عليه قوله تعالى في سورة النساء: ﴿**الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله**﴾[٥] الآية، ومعنى قوله: ﴿**سيطوقون ما بخلوا به**﴾ أي يحملون وزره وإثمه كقوله تعالى: ﴿**يحملون أوزارهم على ظهورهم**﴾[٦]، ﴿**ولله ميراث السمٰوات والأرض**﴾ يعني أنه الباقي الدائم بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم فيموتون ويرثهم، نظيره قوله: ﴿**إنا نحن نرث الأرض ومن عليها**﴾[٧].

﴿**والله بما تعملون خبير**﴾.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو: بالياء، الباقون: بالتاء.

﴿**لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء**﴾.

---

(١) المعجم الصغير: ٢ / ٥٨ ، مجمع الزوائد: ٣ / ٦٤ ، كنز العمال: ٦ / ٣٠٦.
(٢) كتاب المسند للشافعي: ٩٩ ، السنن الكبرى: ٤ / ١٥٩.
(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٠ / ٢٠٨ ، السنن الكبرى: ٩ / ٢٣١ ، (ولا منع) بدل (ما حبس).
(٤) روضة الواعظين: ٣٨٥ ، نهج السعادة: ٨ / ٢٤٦.
(٥) سورة النساء: ٣٧.
(٦) سورة الأنعام: ٣١.
(٧) سورة مريم: ٤٠.

قال الحسن ومجاهد: لما نزلت ﴿فمن ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً﴾[(١)] قال اليهود: إن الله فقير يستقرض منّا ونحن أغنياء، [والقائل فنحاص بن عازوراء][(٢)] عن ابن عباس.

وروى الحسن: أن قائل هذه المقالة حيي بن أخطب[(٣)].

قال عكرمة والسدي ومقاتل ومحمد بن إسحاق: كتب النبي ﷺ مع أبي بكر الصديق إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا لله قرضاً حسناً، فدخل أبو بكر(رضي الله عنه) ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناساً كثيراً من اليهود قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص بن عازوراء وكان من علمائهم، ومعه حبرآخر يُقال له: أشيع، فقال أبو بكر (رضي الله عنه) لفنحاص: إتق الله وأسلم إنك لتعلم أن محمداً قد جاءكم بالحق من عند الله ﴿يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل﴾[(٤)] فأمن وصدّق واقرض الله قرضاً حسناً يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب.

قال فنحاص: يا أبا بكر تزعم أن ربّنا يستقرضنا أموالنا ولا يستقرض إلاّ الفقير من الغني، فإن كان ما تقول حقاً فإن الله إذاً لفقير ونحن أغنياء، ولو كان غنياً ما أعطاناه ربّي، فغضب أبو بكر (رضي الله عنه) وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال: والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله.

فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ وقال: يا محمد أنظر ما صنع بيّ صاحبك، فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «ما الذي حملك على ما صنعت؟» [٢٠٦] فقال يا رسول الله: إن عدوّ الله قد قال قولا عظيماً، زعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء فغضبت لله وضربت وجهه فجحد ذلك فنحاص، فأنزل الله عزّ وجلّ رداً على فنحاص وتصديقاً لأبي بكر (رضي الله عنه) ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ ﴿سنكتب ما قالوا﴾ من الإفك والفرية على الله عزّ وجلّ فنجازيه به[(٥)].

وقال مقاتل وابن عبيد: سيحفظ عليهم، الكلبي: سنوجب عليهم في الآخرة جزاء ما قالوا في الدنيا، الواقدي: سيؤمن الحفظة من الكتاب، نظيره قوله: ﴿وإنا له كاتبون﴾[(٦)].

قرأ حمزة والأعمش والأعرج: بياء مضمومة.

---

(١) سورة البقرة: ٢٤٥.
(٢) راجع زاد المسير: ٢ / ٦٥.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٢٥٩.
(٤) سورة الأعراف: ١٥٧.
(٥) أسباب النزول: ٨٩.
(٦) سورة الأنبياء: ٩٤.

**﴿وقتلُهم﴾** برفع اللام **﴿ويقول﴾** بالياء، اعتباراً بقراءة عبد الله ويقال **﴿ذوقوا عذاب الحريق﴾** أي النار، والنار اسم جامع للملتهبة منها وغير الملتهبة، والحريق اسم للملتهبة منها، وهو بمعنى المحرق كما يقال: عذاب أليم وضرب وجيع.

**﴿ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾** فيعذب بغير ذنبه **﴿الذين قالوا إن الله عهد إلينا﴾** الآية.

قال الكلبي: نزلت في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وزيد بن تابوه وفنحاص بن عازوراء وحيي بن أخطب، أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله تزعم أن الله بعثك إلينا رسولا وأنزل علينا كتاباً، فإن الله قد عهد إلينا في التوراة أن لا نؤمن لرسول يزعم أنه جاء من عند الله حتى يأتينا بقربان تأكله النار، فإن جئتنا به صدقناك[1]، فأنزل الله عزّ وجلّ **﴿الذين قالوا﴾** يعني وسمع الله قول الذين قالوا، ومحل (الذين) خفض ردّاً على الذين الأول **﴿إن الله عهد إلينا﴾** أي أمرنا وأوصانا في كتبه على ألسنة رُسله.

**﴿ألاّ نؤمن لرسول﴾** أي لا نصدق رسولا يزعم أنه جاء من عند الله **﴿حتى يأتينا بقربان تأكله النار﴾** فيكون ذلك دلالةً على صدقه، والقربان كل ما يتقرب به العبد إلى الله عزّ وجلّ من زكاة وصدقة وعمل صالح، وهو فعلان من القربة مثل الرفعان من الرّفع [والغنيان] من الغنى، ويكون اسماً ومصدراً فمثال الاسم: السلطان والبرهان، ومثال المصدر: العدوان والخسران.

وكان عيسى بن عمر يقرأ: قُربان فبضم الراء والقاف كما يقال في جمع ظلمة: ظلمات، وفي جمع حجرة: حجرات.

قال المفسرون: كانت القرابين والغنائم تحل لبني إسرائيل، فكانوا إذا قرّبوا قرباناً وغنموا غنيمة فإن تقبل منهم ذلك جاءت نار بيضاء من السماء لا دخان لها ولها دوي وحفيف، فتأكل ذلك القربان وتلك الغنيمة وتحرقهما، فيكون ذلك علامة القبول، وإذا لم يقبل بقي على حاله.

وقال عطاء: كانت بنو إسرائيل يذبحون لله فيأخذون الثروب وأطائب اللحم فيضعونها في وسط البيت والسقف مكشوف، فيقوم النبي في البيت ويناجي ربّه، وبنو إسرائيل خارجون حول البيت، فتنزل نار فتأخذ ذلك القربان فيخر النبي ساجداً فيوحي الله عزّ وجلّ إليه بما شاء.

قال السدي: إن الله تعالى أمر بني إسرائيل في التوراة: من جاءكم من أحد يزعم أنه رسول فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار حتى يأتيكم المسيح ومحمد، فإذا أتياكم فآمنوا بهما فإنهما يأتيان بغير قربان، قال الله تعالى إقامة للحجة عليهم **﴿قل﴾** يا محمد **﴿قد جاءكم﴾** يا معشر اليهود **﴿رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم﴾** من القربان **﴿فلم قتلتموهم﴾** يعني زكريا

---

(١) أسباب النزول للواحدي: ٨٩ و تفسير القرطبي: ٤ / ٢٩٥.

ويحيى وسائر من قتلوا من الأنبياء، وأراد بذلك أسلافهم، فخاطبهم بذلك لأنهم رضوا بفعل أسلافهم، ومعنى الآية تكذيبهم يا محمد إياك مع علمهم بصدقك، كقتل آبائهم الأنبياء مع الإتيان بالقربان والمعجزات، ثم قال معزياً نبيه ﷺ **﴿فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر﴾** وبالزبر أي الكتب المزبورة يعني المكتوبة أصلها من زبرت أي كتبت، واحدها زبور مثل رسول ورسل، وكل كتاب فهو زبور.

قال امرؤ القيس:

لمن طلل أبصرته فشجاني ... كخط زبور في عسيب يماني[1]

وقال بعضهم: هو الكتاب الحسن حكاه المفضل وأنشد.

عرفت الديار كخط الدويّ ... يحبره الكاتب الحميري[2]

وقرأ ابن عامر: وبالزبر بزيادة باء، وكذلك هو في مصاحفهم.

وقال عكرمة ومقاتل والواقدي: يعني بالزبر أحاديث من كان قبلهم، نظيرها في سورة الحج والملائكة.

**﴿والكتاب المنير﴾** الواضح المضيء **﴿كل نفس ذائقة الموت﴾**.

قرأه العامة: بالإضافة، وقرأ الأعمش: (ذائقة) بالتنوين، (الموت) نصباً، وقال: لأنها لم تذق بعد.

وقال أمية بن الصلت:

من لم يمت عبطة يمت هدما ... للموت كأس والمرء ذائقها[3]

أبو صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله عزّ وجلّ آدم (عليه السلام) اشتكت الأرض إلى ربّها لما أخذ منها، فواعدها أن يرد منها ما أُخذ منها، فما من أحد إلاّ يدفن في الثرى التي خُلق منها» [٢٠٧][4].

**﴿وإنما توفون أجوركم﴾** توفون جزاء أعمالكم **﴿يوم القيامة﴾** إن خيراً فخير وإن شراً فشر **﴿فمن زحزح﴾** نجا وأُزيل **﴿عن النار وأُدخل الجنة فقد فاز﴾** ظفر بما يرجوا ونجا ممّا يخاف **﴿وما الحياة الدنيا إلاّ متاع الغرور﴾** يعني منفعة ومتعة، كالفأس والقدر والقصعة ثم يزول ولا يبقى، قاله أكثر المفسرين.

---

(١) لسان العرب: ٨ / ١٩٩.
(٢) كتاب العين: ٨ / ٩٤.
(٣) لسان العرب: ٦ / ١٨٨.
(٤) لم نجده بهذا النص في المصادر الكثيرة المتوفرة لدينا، وورد بنحوه في تفسير الطبري: ٢٩ / ٢٦٦، وتفسير القرطبي: ١٩ / ١٣٧.

وقال عبد الرحمن بن سابط: كزاد الراعي، الحسن: كخضرة النبات ولعب البنات لا حاصل له.

قتادة: هي متاع متروكة توشك أن تضمحل بأهلها، فخذوا من هذا المتاع بطاعة الله ما استطعتم، والغرور الباطل، ونظيرها في سورة الحديد.

عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من سرّه أن يزحزح عن النار وأن يدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إلٰه إلاّ الله وأن محمداً رسول الله، ويأتي الناس ما يحب أن يؤتى إليه»[١] [٢٠٨].

أبو سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها فأقرؤا إن شئتم **﴿فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلاّ متاع الغرور﴾**»[٢].

**﴿لتبلون في أموالكم وأنفسكم﴾** الآية.

قال عكرمة ومقاتل والكلبي وابن جريج: نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق وفنحاص، وذلك أن النبي ﷺ بعث أبا بكر الصديق (رضي الله عنه) إلى فنحاص بن عازورا سيد بني قينقاع يستمده وكتب إليه كتابه، وقال لأبي بكر: «لا تفتت عليَّ بشيء حتى يرجع»، فجاءه أبو بكر (رضي الله عنه) وهو متوشح بالسيف فأعطاه الكتاب فلما قرأه قال: قد أحتاج ربّكم إلى أن يمده، فهمَّ أبو بكر أن يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي ﷺ «لا تفتت بشيء حتى يرجع»، فكفَّ ونزلت هذه الآية[٣].

وقال الزهري: نزلت في كعب بن الأشرف وذلك أنه كان يهجوا رسول الله ﷺ ويسب المؤمنين ويحرض المشركين على النبي وأصحابه في شعره وينسب بنساء المسلمين حتى آذاهم، فقال النبي ﷺ: «من لي بابن الأشرف».

فقال محمد بن سلمة الأنصاري: أنا لك به يا رسول الله، أنا أقتله، قال: «فافعل إن قدرت على ذلك» فرجع محمد بن سلمة فمكث ثلاثاً لا يأكل ولا يشرب إلاّ ما تعلق نفسه، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فدعاه فقال: «لم تركت الطعام والشراب؟» قال: يا رسول الله قد قلت قولا ولا أدري هل أفي به أم لا ؟

قال: «إنما عليك الجهد» فقال: يا رسول الله إنه لابد لنا من أن نقول، قال: «قولوا ما

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٣٠٢.
(٢) تفسير الطبري: ٤ / ٢٦٥ ، تفسير القرطبي: ٤ / ٣٠٢.
(٣) الدر المنثور: ٢ / ١٠٦.

بدا لكم فأنتم في حل من ذلك» فاجتمع في قتله محمد بن مسلمة وسلكان بن سلاحة بن وقش. وهو ابو نائلة وكان أخا كعب من الرضاعة. وعباد بن بشر بن وقش والحرث بن أوس بن معاذ وأبو عبس بن جبر فمشى معهم رسول الله ﷺ إلى بقيع الغرقد ثم وجّههم وقال: «انطلقوا على اسم الله اللهم أعنهم»[١] [٢٠٩].

ثم رجع رسول الله ﷺ وذلك في ليلة مقمرة، فأقبلوا حتى انتهوا إلى حصنه فقدّموا أبا نائلة، فجاءه فتحدث معه ساعة فتناشدا الشعر وكان أبو نائلة يقول الشعر ثم قال: ويحك يابن الأشرف إني قد جئتك بحاجة أريد ذكرها لك فأكتم عليّ. قال: أفعل. قال: كان قدوم هذا الرجل بلاء، عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة، وانقطعت عنا السبل حتى ضاعت العيال وجهدت الأنفس.

فقال كعب: أنا ابن الأشرف أما والله لقد أخبرتك يابن سلامة أن الأمر سيصير إلى هذا.

فقال أبو نائلة: إن معي أصحاباً أردنا أن تبيعنا طعامك و نرهنك ونوثق لك ونحسن في ذلك. قال: ترهنوني أبناءكم؟ قال: إنّا نستحي أن يعير أبناؤنا. فقال: هذا رهينة وسق وهذا رهينة وسقين.

قال: أترهنونني نساءكم؟ قالوا: أنت أجمل الناس ولا نأمنك، وأي امرأة تمتنع منك لجمالك، ولكنّا نرهنك الحلقة. يعني السلاح. ولقد علمت حاجتنا اليوم إلى السلاح.

فقال: نعم ائتوني بسلاحكم، فأراد أبو نائلة أن لا ينكر السلاح إذا جاؤا بها، فرجع أبو نائلة إلى أصحابه فأخبرهم خبره وأقبلوا حتى انتهوا إلى حصنه، فهتف به أبو نائلة وكان حديث عهد بعرس فوثب في ملحفته، وأخذت امرأته بناحيتها وقالت: إنك رجل محارب وإن صاحب الحرب لا ينزل في مثل هذه الساعة.

قال: إن هؤلاء لو وجدوني نائماً ما أيقظوني وإنه أبو نائلة أخي.

قالت: فكلمهم من فوق الحصن. فأبى عليها إلاّ أن ينزل إليهم، فتحدث معهم ساعة ثم قالوا: يابن الأشرف هل لك أن نتماشى إلى شعب العجوز فنتحدث فيه بقية ليلتنا هذه. قال: إن شئتم فخرجوا يتماشون، فمشوا ساعة ثم إن أبا نائلة شام يده في فود رأسه ثم شمّ يده فقال: ما رأيت كالليلة طيب عروس قط. قال: إنه طيب أم فلان، يعني امرأته ثم مشى ساعة ثم عاد بمثلها حتى اطمأن، ثم مشى ساعة فعاد لمثلها، ثم أخذ بفودي رأسه حتى استمكن ثم قال: اضربوا عدو الله فاختلفت عليه أسيافهم فلم تغن شيئاً[٢].

---

(١) انظر فتح الباري: ٧ / ٢٦٠، مجمع الزوائد: ٦ / ١٩٦.

(٢) تاريخ الطبري: ٢ / ١٧٩.

قال محمد بن سلمة: فذكرت معولا في سيفي، فأخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن إلاّ أوقدت عليه ناراً. قال: فوضعته في ثندوّته ثم تحاملت عليه حتى بلغت عانته، ووقع عدو الله وقد أصيب الحرث بن أوس في رأسه بجرح أصابه بعض أسيافنا. قال: فخرجنا وقد أبطأ علينا صاحبنا الحرث ونزفه، الدم فوقفنا ساعة ثم أتانا يتبع آثارنا فاحتملناه، فجئنا به رسول الله ﷺ آخر الليل وهو قائم يصلي، فسلمنا عليه فخرج إلينا فأخبرناه بقتل كعب وجئنا برأسه إليه، وتفل على جرح صاحبنا ورجعنا إلى أهلنا، فأصبحنا وقد خافت اليهود لوقعتنا بعدو الله، فقال رسول الله ﷺ: «من ظفرتم به من رجال يهود فاقتلوه» فوثب محيصة بن مسعود على سنينة رجل من تجار اليهود كان يلابسهم ويبايعهم فقتله، وكان حويصة بن مسعود إذ ذلك لم يسلم، وكان أسنّ من محيصة فلما قتله جعل حويصة يضربه وهو يقول: أي عدو الله قتلته، أما والله لربّ شحم في بطنك من ماله. فقال محيصة: والله لو أمرني بقتلك من أمرني بقتله لضربت عنقك قال: فوالله إن كان لأول إسلام حويصة، وفقال: لو أمرك محمد بقتلي لقتلتني؟ قال: نعم. قال: والله إن ديناً بلغ بك هذا لعجب فأسلم حويصة[1]، فأنزل الله في شأن كعب بن الأشرف ﴿**لتبلون**﴾ لتخبرن واللام للتأكيد، وفيه معنى القسم، والنون تأكيد القسم.

﴿**في أموالكم**﴾ بالحوادث والعاهات والخسران والنقصان.

﴿**وأنفسكم**﴾ بالأمراض، وقيل بمصائب الأقارب والعشائر.

قال عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم وباعوا رباعهم وعذبوهم.

قال الحسن: هو ما فرض عليهم في أموالهم وأنفسهم من الحقوق، كالصلاة والصيام والحج والجهاد والزكاة.

﴿**ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم**﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿**ومن الذين أشركوا**﴾ يعني مشركي العرب، ﴿**أذىً كثيراً وإن تصبروا**﴾ على أذاهم ﴿**وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور**﴾ من حق الأمور وجدّ الأمور وخيرها، قال عطاء: من حقيقة الإيمان.

وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾ لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَآ أَتَوا۟ وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا۟ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا۟ فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿١٩٠﴾ ٱلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَٰمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَٰذَا بَٰطِلًا سُبْحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَآ إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ ۖ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ

---

(١) بطوله في تاريخ الطبري: ٢ / ١٧٩ - ١٨١.

﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾

**﴿وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب﴾** في أمر محمد ﷺ **﴿لتبيّننه للناس ولا يكتمونه﴾**. قرأ عاصم وأبو عمر وأهل مكة: بالياء فيهما واختاره أبو عبيد.

الباقون: بالتاء واختاره أبو حاتم، فمن قرأ بالتاء فعلى إضمار القول، أي قال: ليبيننه، ودليله قوله تعالى: **﴿وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم﴾**(١) ومن قرأ بالياء فلقوله: **﴿فنبذوه وراء ظهورهم﴾** طرحوه وضيعوه وتركوا العمل به.

**﴿واشتروا به ثمناً قليلا﴾** يعني المأكل **﴿فبئس ما يشترون﴾**.

قال قتادة: هذا لميثاق الله أخذ على أهل مكة ممّن علم شيئاً فليعلّمه، وإيّاكم وكتمان العلم فإنه هلكة.

وقال محمد بن كعب: لا يحل لعالم أن يسكت على علمه ولا لجاهل أن يسكت على جهله، قال الله: **﴿وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب﴾** الآية، وقال: **﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾**(٢).

ثابت بن البناني عن أبي رافع عن أبي هريرة أنه قال: لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء، ثم تلا هذه الآية **﴿وإذ أخذ الله﴾**. أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من كتم علماً عن أهله أُلجم يوم القيامة لجاماً من نار»(٣).

وعن الحسن بن عمارة قال: أتيت الزهري بعد أن ترك الحديث فألقيته على بابه فقلت: إن رأيت أن تحدثني؟ فقال: أما علمت أني قد تركت الحديث فقلت: إما أن تحدثني وإما أن أُحدثك. فقال: حدثني. فقلت: حدثني الحكم ابن عيينة عن نجم الجزار قال: سمعت علياً (عليه السلام) يقول: «ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا» قال: فحدثني بأربعين حديثاً(٤).

---

(١) آل عمران: ١٨١.

(٢) سورة النحل: ٤٣.

(٣) كنز العمال: ١٠ / ١٩١.

(٤) تفسير مجمع البيان: ٢ / ٤٦٧.

﴿لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا﴾ يحسبن بالياء، قرأه حميد بن كثير وأبو جعفر وشيبة ونافع وابن عامر وأبو عمرو، وغيرهم بالتاء، فمن قرأه بالياء فمعناه: ولا يحسبن الفارحون منجياً لهم من العذاب، ومن قرأ بالتاء فمعناه: ولا تحسبن يا محمد الفارحين بمفازة من العذاب، وخبره في الباء.

وقوله: ﴿لا تحسبن﴾ بالتاء، وفتح الباء إعادة تأكيد.

وقرأ الضحاك وعيسى: (لا تحسبن) بالتاء وضم الباء، أراد محمداً وأصحابه.

وقرأ محمد وابن كثير وأبو عمرو ويحيى بن يعمر: بالياء وضم الباء خبراً عن الفارحين، أي فلا تحسبن أنفسم، واختلفوا فيه فيمن نزلت هذه الآية.

روى عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري: أن رجالا من المنافقين كانوا على عهد رسول الله ﷺ يقولون: يا رسول الله لو خرجت إلى الغزو لغزونا معك، فإذا خرج (عليه السلام) خلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله، فإذا قدم النبي ﷺ اعتذروا إليه فيقبل عذرهم وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا.

وروى مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج: أنه كان هو وزيد بن ثابت عند مروان وهو يومئذ أمير المدينة فقال مروان لرافع: في أي شيء أُنزلت هذه الآية: ﴿لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا﴾؟ فقال رافع: أنزلت في أناس من المنافقين كانوا إذا خرج رسول الله ﷺ في سفر تخلفوا عنهم، فأنكر مروان وقال: ما هذا؟ فجزع رافع من ذلك وقال لزيد بن ثابت: أنشدك الله هل تعلم ما قال رسول الله ﷺ؟ قال زيد: نعم، فخرجا من عند مروان، فقال زيد لرافع وهو يمزح معه: أما تحمد في ما شهدت لك وقال رافع: وأي شيء هذا؟ أحمدك على أن تشهد بالحق؟ قال زيد: نعم قد حمد الله على الحق أهله.

وقال عكرمة: نزلت في فنحاص وأشيع وأشباههما من الأحبار، يفرحون بإضلالهم الناس، وبنسبة الناس إياهم إلى العلم، وقولهم إنهم علماء وليسوا بأهل علم لم يحملوهم على هدى ولا خير.

الضحاك والسدي: هم يهود أهل المدينة كتبوا إلى يهود اليمن والشام وأطراف الأرض: أن محمداً ليس برسول فاثبتوا على دينكم. فاجتمعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا: الحمد لله الذي جمع كلمتنا فنحن على دين إبراهيم ونحن أهل العلم الأول، وليسوا كذلك.

مجاهد: هم اليهود فرحوا بإعجاب الناس تبديلهم الكتاب، وجهدهم إياه عليه.

سعيد بن جبير: هم اليهود فرحوا بما أعطى الله إبراهيم وهم براء من ذلك.

وروى ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف: أنّ مروان بن الحكم قال لمولاه: يا أبا رافع اذهب إلى ابن عباس وقل له: إن كان كل امرىء منا يفرح بما أوتي وأحب أن يحمد لما لم يفعل معذباً لنغدين جميعاً. فقال ابن عباس: ما لكم ولهذه الآية، إنما دعاء رسول الله اليهود فسألهم عن شيء فكتموه إياه وأخبروه بغيره وأروه أنهم أخبروه بما قد سألهم عنه، فاستحمدوا بذلك إليه وفرحوا بكتمانهم إياه ذلك، فنزلت هذه الآية.

قتادة ومقاتل: أتت يهود خيبر لنبي الله ﷺ فقالوا: نحن نعرفك ونصدقك وإنّا على رأيكم ونحن لكم ردأ، وليس ذلك في قلوبهم، فلما خرجوا من عنده قال لهم المسلمون: ما صنعتم؟ قال: عرفناه وصدقناه، فقال لهم المسلمون: أحسنتم هكذا فافعلوا، فحمدوهم ودعوا لهم فأنزل الله لهم هذه الآية.

وروى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال: نزلت في ناس من اليهود جهّزوا جيشاً إلى رسول الله ﷺ وأنفقوا عليهم، وقرأها إبراهيم (بما أوتوا) ممدوداً أي أعطوا.

وقرأ سعيد بن جبير ﴿**أوتوا**﴾ أي أعطوا.

قال الله ﴿**فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم * ولله ملك السماوات والأرض والله على كل شيء قدير * إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب**﴾.

عن عطاء بن أبي رباح قال: دخلت مع ابن عمر إلى عائشة رضي الله عنها فقال ابن عمر: أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول الله؟ فبكت فأطالت ثم قالت: كل أمر رسول الله عجب، أتاني في ليلتي فدخل معي في لحافي حتى ألصق جلده بجلدي ثم قال: يا عائشة هل لك أن تأذني لي في عبادة ربّي عزّ وجلّ؟ فقلت: والله يا رسول الله إني لأحبّ قربك وأحبّ هواك قد أذنت لك، فقام عليه الصلاة والسلام إلى قربة من ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر صب الماء، ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ الدموع حجره، ثم رفع يده فجعل يبكي حتى رأيت الدموع قد بلت الأرض، فأتاه بلال بصلاة الغداة فرآه يبكي فقال: يا رسول الله تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً» ثم قال: «ومالي لا أبكي وقد أنزل الله تعالى في هذه الليلة عليَّ ﴿**إن في خلق السمٰوات والأرض**﴾. الآية. ثم قال: ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»[1] [٢١٠].

وعن محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما عن أبيه: أن رسول الله ﷺ كان إذا قام من الليل يسوّك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول: ﴿**إن في خلق السمٰوات والأرض**﴾ إلى قوله ﴿**فقنا عذاب النار**﴾.

---

(١) الدر المنثور: ٢ / ١١١.

عمرو بن موسى عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «أشدّ آية في القرآن على الجن ﴿**إن في خلق السمٰوات والأرض**﴾» [٢١١] الآية.

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: أتت قريش اليهود فقالوا: ما جاءكم به موسى من الآيات؟ فقالوا: عصاه ويده البيضاء للناظرين. وسألوا النصارى فقالوا: كيف كان عيسى فيكم؟ قالوا: كان يبرىء الأكمه والأبرص ويحيي الموتى. فأتوا النبي ﷺ فقالوا: ادع لنا ربّك يجعل لنا الصفا ذهباً، فأنزل الله تعالى ﴿**إن في خلق السماوات والأرض**﴾ الآية ثم وصفهم فقال: ﴿**الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً**﴾.

قال علي وابن عباس والنخعي وقتادة: هذا في الصلاة يصلي قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً فإن لم يستطع فعلى جنبه، يسر من الله وتخفيف.

وقال سائر المفسرين: أراد به ذكر الله تعالى، ووصفهم بالمداومة عليه، إذ الإنسان قلما يخلوا من معنى هذه الحالات الثلاثة، نظيره قوله في سورة النساء.

عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «من أراد أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله»[١] [٢١٢].

ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: «ذكر الله تعالى علم الإيمان وبرء من النفاق وحصن من الشيطان وحرز من النيران»[٢] [٢١٣].

وقال الله تعالى لموسى (عليه السلام): يا موسى اجعلني منك على بال ولا تنس ذكري على كل حال، وليكن همّك ذكري فإنّ الطريق إليَّ.

﴿**ويتفكرون في خلق السمٰوات والأرض**﴾ إنّ لها صانعاً قادراً ومدبراً حكيماً.

روى حماد عن علي بن زيد عن أبي الصلت عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ لما أُسري به إلى السماء السابعة فإذا ريح ودخان وأصوات قال: فقلت: ما هذا يا جبرئيل؟ قال: هذه الشياطين يحرقون على أعين بني آدم أن لا يتفكروا في ملكوت السماوات والأرض، ولولا ذلك لرأوا العجائب.

وكان ابن عور يقول: الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الخشية، كما يحدث الماء الزرع والنبات، وما جليت القلوب بمثل الأحزان، ولا استنارت بمثل الفكرة. وحكى أن سفيان الثوري صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه إلى السماء فلما رأى الكواكب غُشي عليه. وكان سفيان يبول الدم من طول حزنه وفكره.

---

(١) مصنف ابن ابي شيبة: ٧ / ٧٢.

(٢) ذكره قطب الدين الرواندي في لب اللباب كما في مستدرك الوسائل: ٥ / ٢٨٥ ح ٥٨٦٨.

زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما رجل مستلقي على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال: أشهد أن لي ربّاً وخالقاً اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له»[1] [٢١٤].

وقال أبو الأحوص: بلغني أن عابداً يعبد في بني إسرائيل ثلاثين سنة. وكان الرجل منهم إذا تعبّد ثلاثين سنة أظلته غمامة. ولم ير شيئاً، فشكى ذلك إلى والده. فقال له: يا بُني فكّر هل أذنبت ذنباً منذ أخذت في عبادتك؟ قال: لا، ولا أعلمني هممت به منذ ثلاثين سنة. قال: يا بني بقيت واحدة إن نجوت منها رجوت أن يظلك؟ قال: وما هي؟ قال: هل رفعت طرفك إلى السماء ثم رددته بغير فكرة؟ قال: كثير. قال: من هاهنا أتيت. ﴿**ما خلقت هذا باطلا**﴾ ذهب به إلى لفظ الخلق ولو ردّه إلى السماوات والأرض، لقال: هذه باطلا عبثاً هزلا، بل خلقته لأمر عظيم.

وانتصاب (الباطل) من وجهين: أحدهما: بنزع الخافض، أي للباطل وبالباطل. والآخر: على المفعول الثاني.

﴿**سبحانك فقنا عذاب النار * ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته**﴾ أهنته.

وقال المفضل: أهلكته، وأنشد:

أخزى الإله من الصليب عبيده والـلابسين قلانس الرهبان[2]

وقيل: فضحته، نظيره قوله: ﴿**ولا تخزون في ضيفي**﴾[3]. واتخذ القائلون بالوعيد هذه الآية جُنّة، فقالوا: قد أخبر الله سبحانه أنه لا يخزي النبي والذين آمنوا معه ثم قال: ﴿**إنك من تدخل النار فقد أخزيته**﴾ فوجب أن كل من دخل النار فليس بمؤمن وأنه لا يخرج منها.

واختلف أهل التأويل في هذه الآية:

فروى قتادة عن أنس في قوله تعالى: ﴿**إنك من تدخل النار فقد أخزيته**﴾ قال: إنك من تخلد في النار.

وروى الثوري عن رجل عن ابن المسيب في قوله: ﴿**إنك من تدخل النار فقد أخزيته**﴾ فقال: هذه خاصة لمن لا يخرج منها.

وروى أبو هلال الرّاجي عن قتادة في قوله: ﴿**إنك من تدخل النار فقد أخزيته**﴾ إنك من تخلد في النار، ولا نقول كما قال أهل حروراء، حدثنا بذلك أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج قوم من النار»[4] [٢١٥].

---

(١) تفسير القرطبي: ٤ / ٣١٤.
(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٣١٦.
(٣) سورة هود: ٧٨.
(٤) تفسير القرطبي: ٩ / ١٠٢، بتفاوت يسير.

وقال بعضهم: (إنك من تدخل النار) من خلد فيها ومن لم يخلد فقد أخزيته بالعذاب والهلاك والهوان. قال عمرو بن دينار: قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة، فانتهيت إليه أنا وعطاء فقلت له: (ربّنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته)، قال: وما إخزاؤه حين أحرقه بالنار إن دون ذلك لخزياً.

وقال أهل المعاني: الخزي يحتمل الحياء، يقال: خزيٌ يخزي، خزاية إذا استحيا.

قال ذو الرمّة:

خـزايـة أدركـتـه عـنـد جـولـيـه ... من جانب الحبل مخلوطاً بها الغضب[1]

وقال القطامي في الثور والكلاب:

حـرجـاً وكـر كـرور صـاحـب نـجـدة ... خـزي الـحـرائـر أن يـكـون جـبـانـاً[2]

أي يستحي، فخزي المؤمنين الحياء، وخزي الكافرين الذل والخلود في النار.

**﴿وما للظالمين من أنصار * ربّنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنا﴾** يعني محمداً ﷺ ينادي للإيمان أي إلى الإيمان، كقوله: **﴿لعادوا لما نهوا عنه﴾**[3].

وقيل: اللام بمعنى أجل.

قال قتادة: أخبركم الله عزّ وجلّ عن مؤمني الإنس كيف قالوا وعن مؤمني الجن كيف قالوا، فأما مؤمنوا الجن فقالوا: **﴿إنا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد﴾**[4] وأما مؤمنوا الإنس فقالوا **﴿ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان فآمنا﴾**.

**﴿ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفّر عنّا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار﴾** أي في جملة الأبرار **﴿ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك﴾** على ألسِنَة رسلك كقوله: **﴿واسأل القرية﴾**[5].

وقرأ الأعمش: (رسلك) بالتخفيف.

**﴿ولا تخزنا﴾** لا تعذبنا ولا تهلكنا ولا تفضحنا ولا تهنّا **﴿يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد﴾** يعني قيل: ما وجه قولهم: (ربّنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك) وقد علموا وزعموا أن الله لا يخلف الميعاد، والجواب عنه: إن لفظه الدعاء، ومعناه الخبر تقديره: (واغفر لنا ذنوبنا وكفّر عنّا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار) ولا تخزنا، وتؤتينا ما وعدتنا على ألسن رسلك من الفضل

---

(١) لسان العرب: ١٤ / ٢٢٧.

(٢) غريب الحديث: ٤ / ٣٦ ، و لسان العرب: ١٤ / ٢٢٧.

(٣) سورة الأنعام: ٢٨.

(٤) سورة الجن: ١ - ٢.

(٥) سورة يوسف: ٨١.

والرحمة والثواب والنعمة، وقيل معناه: واجعلنا ممّن تؤتيهم ما وعدت على ألسنة رسلك ويستحقون ثوابك، لأنهم ما تيقنوا إستحقاقهم لهذه الكرامة، فسألوه أن يجعلهم مستحقين لها، ولو كان القوم قد شهدوا بذلك لأنفسهم، لكانوا قد زكّوها وليس ذلك من صفة الأبرار.

وقال بعضهم: إنما سألوا ربّهم تعجيل ما وعدهم من النصر على الأعداء وإعزاز الدين، لأنها حكاية عن أصحاب النبي ﷺ قالوا: قد علمنا أنك لا تخلف وعدك من النصر والظفر على الكفار، ولكن لا صبر لنا على حكمك، فعجّل خزيهم وانصرنا عليهم.

ثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجز وعده، ومن أوعد على عمل عقاباً فهو فيه بالخيار»[١] [٢١٦].

عن الأصمعي قال: سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول: سألني عمرو بن عبيد: أيخلف الله وعده؟ قلت: لا. قال: فيخلف الله وعيده؟ قلت: نعم. قال: ولِمَ؟ قلت: لأن في خلفه الوعد علامة ندم وفي خلفه الوعيد إظهار الكرم، ثم أنشأ يقول:

ولا يرهب ابن العم ما عشت صولتي ... ولا أختبي من خشية المتهدد

إني وإن أوعدته أو وعدته ... لمخلف إيعادي ومنجز موعدي[٢]

عن سعيد المقبري عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ كان يقرأ عشر آيات من آخر آل عمران كل ليلة.

وعن يزيد بن أبي حبيب: أن عثمان بن عفان (رضي الله عنه) قال: من قرأ في ليلة **﴿إن في خلق السماوات والأرض﴾** إلى آخرها كتبت له بمنزلة قيام ليلة.

**﴿فاستجاب لهم ربّهم﴾**.

روى أبو بكر الهذلي عن الحسن قال: ما زالوا يقولون: ربّنا ربّنا حتى استجاب لهم ربّهم.

وروى عن الصادق أنه قال: من حزَّ به أمر فقال خمس مرات: ربنا أنجاه الله ممّا يخاف وأعطاه ما أراد. قيل له: وكيف ذلك؟ قال: اقرؤا إن شئتم الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً إلى قوله تعالى الميعاد.

فأما نزول الآية: فقال مجاهد: قالت أم سلمة: يا رسول الله إني أسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء بشيء، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

---

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة: ٩١ ، ومسند أبي يعلى: ٩ / ٦٦.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٣١٨، الصحاح: ١ / ٤٦.

قال: وقالت الأنصار: هي أول ظعينة قدمت علينا ﴿أني﴾ أي بأني أو لأني، نصب بنزع الخافض.

وقرأ عيسى بن عمر: (إني) بكسر الألف، كأنه أضمر القول أو جعل الإستجابة قولاً.

**﴿لا أضيع﴾** لا أحبط ولا أبطل **﴿عمل عامل منكم﴾** أيها المؤمنون **﴿من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض﴾**.

قال الكلبي: يعني من الدين والنصرة والموالاة، وقيل: حكم جميعكم في الثواب واحد، وقيل: كلكم من آدم وحواء.

الضحاك: رجالكم بشكل نسائكم في الطاعة ونساؤكم بشكل رجالكم في الطاعة، نظيرها قوله: **﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾**[١].

**﴿فالذين هاجروا وأُخرجوا من ديارهم وأُوذوا في سبيلي﴾** أي في طاعتي، وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة وآذوهم **﴿وقاتلوا وقتلوا﴾**.

قرأ محارب بن دثار: (وقتلوا) بفتح القاف وقاتلوا.

وعن يزيد بن حازم قال: سمعت عمر بن عبد العزيز يقرأ: (وقتلوا وقتلوا) يعني أنهم قتلوا من قتلوا من المشركين ثم قتلهم المشركون.

وقرأ أبو رجاء والحسن وطلحة: (وقاتلوا وقتّلوا) مشدداً.

قال الحسن: يعني إنهم قطّعوا في المعركة.

وقرأ عاصم وأبو عبيد وأهل المدينة: (وقاتلوا وقتلوا) يريد أنهم قاتلوا ثم قتلوا.

وقرأ يحيى بن وثّاب والأعمش وحمزة والكسائي وخلف: (وقتلوا وقاتلوا) ولها وجهان: أحدهما وقاتل من بقي منهم، تقول العرب: قتلنا بني تميم، وإنما قتلوا بعضهم. والوجه الآخر: بإضمار (قد) أي وقتلوا وقد قاتلوا.

قال الشاعر:

تصابى وأمسى علاه الكبر[٢]

**﴿لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنّهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله﴾**.

قال الكسائي: نصب (ثواباً) على القطع، وقال المبرد: مصدر ومعناه: لأتينهم ثواباً.

---

(١) سورة التوبة: ٧١.

(٢) تفسير القرطبي: ٤ / ٣١٩.

**﴿والله عنده حسن الثواب﴾**.

عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عزّ وجلّ يدعوا يوم القيامة بالجنة ويأتي بزخرفها وزينتها فيقول: أين عبادي الذين قاتلوا في سبيل الله وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة، فيدخلونها بغير حساب ولا عذاب، فتأتي الملائكة فيسجدون ويقولون: ربّنا نسبح الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا، فيقول الله عزّ وجلّ: هؤلاء عبادي الذين أوذوا في سبيلي، فيدخل عليهم الملائكة يقولون: سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار»[(١)] [٢١٧].

لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٩٦﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

**﴿لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد﴾** نزلت في مشركي العرب، وذلك أنهم كانوا في رخاء ولين من العيش وكانوا يتجرون ويتنعمون، فقال بعض المؤمنين: إن أعداء الله فيما يرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد، فنزلت هذه الآية.

وقال الفراء: كانت اليهود تضرب في الأرض فتصيب الأموال، فأنزل الله **﴿لا يغرنك﴾**.

وقرأ يعقوب: (يغرنك) وأخواتها ساكنة النون.

وأنشد:

لا يغرنك عشاء ساكن    قد يوافي بالمنيات السحر[(٢)]

**﴿تقلب الذين كفروا﴾**: ضربهم وتصرفهم في البلاد للتجارات والبياعات وأنواع المكاسب والمطالب، والخطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره، لأنه لم يغيّر لذلك.

قال قتادة في هذه الآية: والله ما غرّوا نبي الله ولا وكّل إليهم شيئاً من أمر الله تعالى حتى قبضه الله على ذلك، نظيره قوله تعالى: **﴿فلا يغررك تقلبهم في البلاد﴾**[(٣)]، ثم قال: **﴿متاع قليل﴾** أي هو متاع قليل بُلغة فانية ومتعة زائلة، لأن كل ما هو فان فهو قليل.

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ٢٨٦.

(٢) راجع تفسير القرطبي: ٤ / ٣١٩.

(٣) سورة غافر: ٤.

الأعمش عن عمارة عن يزيد بن معاوية النخعي قال: إن الدنيا جعلت قليلا فما بقى منه إلاّ القليل من قليل.

روى سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن المستورد الفهري قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «ما الدنيا في الآخرة إلاّ مثل ما يجعل أحدكم إصبعه في اليمّ، فلينظر بم يرجع»[(١)] [٢١٨].

وقال ﷺ: «ما الدنيا فيما مضى إلاّ كمثل ثوب شق باثنين وبقي خيط إلاّ وكان ذلك الخيط قد انقطع»[(٢)] [٢١٩].

**﴿ثم مأواهم﴾** مصيرهم **﴿جهنم وبئس المهاد * لكن الذين اتقوا ربّهم﴾**.

قرأ أبو جعفر: بتشديد النون، الباقون: بتخفيفه.

**﴿لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نزلا﴾**.

قرأ الحسن والنخعي: (نزلاً) بتخفيف الزاي استثقالا لضمتين، وثقّله الآخرون، والنزل الوظيفة المقدرة لوقت.

قال الكلبي: جزاءً وثواباً من عند الله، وهو نصب على التفسير، كما يقال: هو لك صدقه وهو لك هبة، قاله الفراء.

وقيل: هو نصب على المصدر، أي انزلوا نزلا، وقيل: جعل ذلك نزلا.

**﴿وما عند الله خير للأبرار﴾** من متاع الكفار.

الحسن عن أنس بن مالك قال: دخلت على رسول الله ﷺ وهو على حصير مزمول بالشريط، وتحت رأسه وسادة من أدم حشوها ليف، ودخل عليه عمر وناس من أصحابه فانحرف النبي ﷺ انحرافة فرأى عمر (رضي الله عنه) أثر الشريط في جنبه فبكى، فقال له: «ما يبكيك يا عمر؟» فقال عمر: ومالي لا أبكي وكسرى قيصر يعيشان فيما يعيشان فيها من الدنيا وأنت على الحال الذي أرى.

فقال له النبي ﷺ: «يا عمر ألم ترضى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة» قال: بلى. قال: «هو كذلك»[(٣)] [٢٢٠].

**﴿وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله﴾** الآية، اختلفوا في نزولها:

---

(١) مسند أحمد: ٤ / ٢٢٩.

(٢) الجامع الصغير: ٢ / ٥٣٤ ح ٨١٦٦ ، كنز العمال: ٣ / ٢٣١ ح ٦٣٠١.

(٣) مسند أحمد: ٢ / ١٤٠.

فقال جابر بن عبد الله وابن عباس وأنس وقتادة: نزلت في النجاشي ملك الحبشة. واسمه أضحمة وهو بالعربية عطية. وذلك أنه لما مات نعاه جبرئيل لرسول الله في اليوم الذي مات فيه.

فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «أُخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم».

قالوا: ومن هو؟ قال: «النجاشي»، فخرج رسول الله ﷺ إلى البقيع وكشف له من المدينة إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي، وصلى عليه ركعتين وكبّر أربع تكبيرات واستغفر له، وقال لأصحابه: «استغفروا له» [٢٢١].

فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على علج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه، فأنزل الله تعالى هذه الآية(١).

عطاء: نزلت في أربعين رجلا من أهل نجران من بني الحرث بن كعب، وأثني وثلاثين من أرض الحبشة، وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى فآمنوا بالنبي ﷺ.

ابن جريج وابن زيد: نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه، مجاهد: نزلت في مؤمني أهل الكتاب كلهم.

﴿**وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أُنزل إليكم**﴾ يعني القرآن ﴿**وما أُنزل إليهم**﴾ يعني التوراة والإنجيل ﴿**خاشعين لله**﴾ خاضعين متواضعين، وهو نصب على الحال والقطع ﴿**لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلا**﴾ يعني لا يحرّفون كتبهم ولا يكتمون صفة محمد ﷺ لأجل المأكلة والرئاسة، كما فعلت رؤساء اليهود ﴿**أولئك لهم أجرهم عند ربّهم إن الله سريع الحساب * يا أيها الذين آمنوا اصبروا**﴾.

قال الحسن: (اصبروا) على دينكم فلا تدعوه لشدة ولا رخاء ولا سرّاء ولا ضرّاء، قتادة: (اصبروا) على طاعة الله، الضحاك ومقاتل بن سليمان: (اصبروا) على أمر الله عزّ وجلّ، مقاتل ابن حيان: (اصبروا) على فرائض الله، زيد بن أسلم: على الجهاد، الكلبي: على البلاء.

قالت الحكماء: الصبر ثلاثة أشياء: ترك الشكوى، وصدق الرضا، وقبول القضاء. وقيل: الصبر الثبات على أحكام الكتاب والسنّة.

﴿**وصابروا**﴾ يعني الكفار، قاله أكثر المفسرين.

قال عطاء والقرظي: (وصابروا) الوعد الذي وعدكم، ﴿**ورابطوا**﴾ يعني المشركين، وأصل الرباط أن يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم، ثم قيل ذلك لكل مقيم في ثغر يدفع عمّن وراءه وإن لم يكن له مركب، قال الله تعالى: ﴿**ومن رباط الخيل**﴾(٢).

---

(١) أسباب النزول الواحدي: ٩٣ و مسند أحمد: ٢ / ٢٦٩.

(٢) سورة الأنفال: ٦٠.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا حامد [الخازرنجي] يقول: المرابطة اعتقال المبارزين في الحرب، وأصل الربط الشد، ومنه قيل للخيل: الرباط، ويقال: فلان رابط الجأش، أي قوي القلب.

قال لبيد:

رابـــط الـــجـــأش عـــلـــى كـــل وجـــل[١]

قال عبيد: داوموا واثبتوا.

عن سمط بن عبد الله البجلي عن سلمان الفارسي: أنهم كانوا في جند المسلمين، فأصابهم ضرّ وحصر فقال سلمان لصاحب الخيل: ألا أحدّثك حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ فيكون لك عوناً على الجند، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رابط يوماً أو ليلة في سبيل الله كان عدل صيام شهر وصلاته الذي لا يفطر ولا ينصرف من صلاة إلاّ لحاجة، ومن مات مرابطاً في سبيل الله أجرى الله له أجرة حتى يقضي بين أهل الجنة وأهل النار»[٢] [٢٢٢].

الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رابط يوماً في سبيل الله جعل الله عزّ وجلّ بينه وبين النار سبعة خنادق، كل خندق منها كسبع سماوات وسبع أرضين»[٣] [٢٢٣].

وفيه قول آخر وهو ما روى مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير عن عبد الله بن صالح قال: قال لي سلمة بن عبد الرحمن: يابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية **﴿اصبروا وصابروا ورابطوا﴾**؟ قال: قلت: لا. قال: إنه يابن أخي لم يكن في زمان النبي ﷺ غزو يرابط فيه، ولكنّه انتظار الصلاة خلف الصلاة. ودليل هذا التأويل ما روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات» قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «اسباغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطى إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط»[٤] [٢٢٤].

وقال أصحاب اللسان في هذه الآية **﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا﴾** عند صيام النفس على احتمال الكرب **﴿وصابروا﴾** على مقابلة العناء والتعب **﴿ورابطوا﴾** في دار أعدائي بلا هرب.

**﴿واتقوا الله﴾** بهمومكم من الألتفات إلى السبب **﴿لعلكم تفلحون﴾** غداً بلقائي على بساط الطرب.

---

(١) الصحاح: ٢ / ٤٨٢.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٤ / ٥٩٠. و كنز العمال: ٤ / ٢٣٢٧ باختلاف.

(٣) تحفة الاحوذي: ٥ / ٢٠٧، مجمع الزوائد: ٥ / ٢٨٩.

(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٢٩٣ ، والسنن الكبرى: ٢ / ٦٢ ، و تفسير القرطبي: ٤ / ٣٢٣.

السري السقطي: اصبروا على الدنيا، رجاء السلامة (وصابروا) عند القتال بالبينات والاستقامة (ورابطوا) هو النفس اللوامة (واتقوا) ما يعقب لكم الندامة (لعلكم تفلحون) غداً على بساط الكرامة. وقيل: (اصبروا) على بلائي (وصابروا) على نعمائي (ورابطوا) في دار أعدائي (واتقوا) محبة من سواي (لعلكم تفلحون) غداً بلقائي. وقيل: (اصبروا) على الدنيا (وصابروا) على البأساء والضراء (ورابطوا) في دار الأعداء (واتقوا) إله الأرض والسماء (لعلكم تفلحون) في دار البقاء.

# سورة النساء

## مدنية، وهي ستة عشر ألف وثلاثين حرفاً، وثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وأربعين كلمة ومائة، وست وسبعين آية

عن أبي أُمامة عن أُبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ورث ميراثاً، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم»[١] [٢٢٥].

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفۡسٖ وَٰحِدَةٖ وَخَلَقَ مِنۡهَا زَوۡجَهَا وَبَثَّ مِنۡهُمَا رِجَالٗا كَثِيرٗا وَنِسَآءٗۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِي تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيۡكُمۡ رَقِيبٗا ١ وَءَاتُواْ ٱلۡيَتَٰمَىٰٓ أَمۡوَٰلَهُمۡۖ وَلَا تَتَبَدَّلُواْ ٱلۡخَبِيثَ بِٱلطَّيِّبِۖ وَلَا تَأۡكُلُوٓاْ أَمۡوَٰلَهُمۡ إِلَىٰٓ أَمۡوَٰلِكُمۡۚ إِنَّهُۥ كَانَ حُوبٗا كَبِيرٗا ٢ وَإِنۡ خِفۡتُمۡ أَلَّا تُقۡسِطُواْ فِي ٱلۡيَتَٰمَىٰ فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثۡنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَۖ فَإِنۡ خِفۡتُمۡ أَلَّا تَعۡدِلُواْ فَوَٰحِدَةً أَوۡ مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡۚ ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَلَّا تَعُولُواْ ٣ وَءَاتُواْ ٱلنِّسَآءَ صَدُقَٰتِهِنَّ نِحۡلَةٗۚ فَإِن طِبۡنَ لَكُمۡ عَن شَيۡءٖ مِّنۡهُ نَفۡسٗا فَكُلُوهُ هَنِيٓـٔٗا مَّرِيٓـٔٗا ٤ وَلَا تُؤۡتُواْ ٱلسُّفَهَآءَ أَمۡوَٰلَكُمُ ٱلَّتِي جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمۡ قِيَٰمٗا وَٱرۡزُقُوهُمۡ فِيهَا وَٱكۡسُوهُمۡ وَقُولُواْ لَهُمۡ قَوۡلٗا مَّعۡرُوفٗا ٥ وَٱبۡتَلُواْ ٱلۡيَتَٰمَىٰ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغُواْ ٱلنِّكَاحَ فَإِنۡ ءَانَسۡتُم مِّنۡهُمۡ رُشۡدٗا فَٱدۡفَعُوٓاْ إِلَيۡهِمۡ أَمۡوَٰلَهُمۡۖ وَلَا تَأۡكُلُوهَآ إِسۡرَافٗا وَبِدَارًا أَن يَكۡبَرُواْۚ وَمَن كَانَ غَنِيّٗا فَلۡيَسۡتَعۡفِفۡۖ وَمَن كَانَ فَقِيرٗا فَلۡيَأۡكُلۡ بِٱلۡمَعۡرُوفِۚ فَإِذَا دَفَعۡتُمۡ إِلَيۡهِمۡ أَمۡوَٰلَهُمۡ فَأَشۡهِدُواْ عَلَيۡهِمۡۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبٗا ٦﴾

**﴿يا أيها الناس اتقوا ربّكم الذي خلقكم من نفس واحدة﴾** يعني آدم **﴿وخلق منها زوجها﴾** يعني حواء، ونظيرها في سورة الأعراف والزّمر **﴿وبث﴾** نشر وأظهر **﴿منهما رجالا كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به﴾** تسألون به، وخففه أهل الكوفة على حذف إحدى التائين تخفيفاً كقوله: **﴿ولا تعاونوا﴾**[٢] ونحوها، **﴿والأرحام﴾**.

قرأة العامة: نصب أي واتقوا الأرحام إن تقطعوها.

---

(١) مجمع البيان: ٣ / ٥.

(٢) سورة المائدة: ٢.

وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف وقتادة والأعمش وحمزة: بالخفض على معنى وبالأرحام، كما يقال: سألتك بالله والرحمن، ونشدتك بالله والرحمن، والقراءة الأولى أصح وأفصح، لأن العرب لا يكلأ بنسق بظاهر على المعنى، إلاّ أن يعيدوا الخافض فيقولون: مررت به وبزيد، أو ينصبون.

كقول الشاعر:

يـــا قـــوم مـــالـــي وأبـــي ذويـــب[1]

إلاّ أنه جائز مع قوله، وقد ورد في الشعر.

قال الشاعر:

فـاليـوم قـربـت تـهـجـونـا وتـشـتـمـنـا اذهـب فـمـالـك والأيـام مـن عـجـب[2]

وأنشد الفراء لبعض الأنصار:

نـعـلـق فـي مـثـل الـسـواري سـيـوفـنـا ومـا بـيـنـهـا والـكـعـب غـوط نـفـانـف[3]

وقرأ عبد الله بن يزيد المقبري: (والأرحام) رفعاً على الابتداء، كأنه نوى تمام الكلام عند قوله ﴿**تساءلون به**﴾ ثم ابتدأ كما يقال: زيد ينبغي أن يكرم، ويحتمل أن يكون إغراء، لأن العرب من يرفع المغري.

وأنشد الفراء:

أيـــن قـــومـــاً مـــنـــهـــم عـــمـــيـــر وأشـبـاه عـمـيـر ومـنـهـم الـسـفـاح

لـــجـــديـــرون بـــالـــلـــقـــاء إذا قـــال أخـو الـنـجـدة الـسـلاح الـسـلاح[4]

﴿**إن الله كان عليكم رقيباً**﴾ أي حافظاً، قيل: بمعنى فاعل ﴿**وآتوا اليتامى أموالهم**﴾ الآية.

قال مقاتل والكلبي: نزلت في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم، فلما بلغ اليتيم طلب المال، فمنعه عمه فترافع إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية، فلما سمعها العم قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع إليه ماله.

قال النبي ﷺ: «من يوق شح نفسه ويطع ربّه هكذا فإنه يحل داره» يعني جنته، فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله، فقال النبي ﷺ: «ثبت الأجر وبقي الوزر» [٢٢٦].

---

(١) تفسير الطبري: ٢٢ / ١٣٦.
(٢) شرح الرضي على الكافية: ٢ / ٣٣٦، تفسير القرطبي: ١٠ / ١٤.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٣٠٠، والقرطبي: ٥ / ٣. وفيه (مهوىٰ) بدل (غوط).
(٤) تفسير الطبري: ٣ / ٢٠٨، تفسير القرطبي: ٥ / ٦.

فقالوا: يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر؟ وهو بقي في سبيل الله.

فقال: «يثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده، وآتوا خطاب لأولياء اليتيم والأوصياء»[١] [٢٢٧].

وقوله تعالى: ﴿اليتامى﴾ فلا يتم بعد البلوغ، ولكنه من باب الاستعارة، كقوله: ﴿**وألقى السحرة ساجدين**﴾[٢] ولا سحرة مع السجود، ولكن سمّوا بما كانوا عليه قبل السجود، وقوله: ﴿**وآتوا اليتامى أموالهم**﴾ أي من كانوا يتامى إذا بلغوا وآنستم منهم رشداً، نظيره: ﴿**وابتلوا اليتامى**﴾[٣]، ﴿**ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب**﴾ يعني لا تستبدلوا مالهم الحرام عليكم بأموالكم الحلال لكم، نظيره قوله: ﴿**لا يستوي الخبيث والطيب**﴾[٤] واختلفوا في معنى هذا التأويل وكيفيته:

فقال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي والضحاك: كان أولياء اليتامى وأوصيائهم يأخذون الجيد والرفيع من مال اليتامى، ويجعلون مكانه الرديء والخسيس، فربما كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من مال اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة، ويأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف، ويقول: درهم بدرهم، فذلك تبدلهم فنهاهم الله تعالى عنها.

عطاء: لا تربح على يتيمك الذي عندك وهو غر صغير.

ابن زيد: كان أهل الجاهلية لا يورّثون النساء والصبيان ويأخذ الأكبر الميراث.

وقال ابن زيد: (وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان) لا يورثوهن شيئاً فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي أخذه خبيث. مجاهد وباذان: لا تعجل الرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال.

﴿**ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم**﴾ أي مع أموالكم، كقوله: ﴿**مَن أنصاري إلى الله**﴾[٥].

وأنشد المفضل سلمة بن الخرشب الأنصاري:

يسدون أبواب القباب بضمر ... إلى عنن مستوثقات نقاب الأواصر[٦]

أي مع غنن.

﴿**إنه كان حوباً كبيراً**﴾ أي إثماً عظيماً، وفيه ثلاث لغات:

---

(١) القرطبي: ٥ / ٨. وأسباب النزول: ٩٤ ، بتفاوت بالألفاظ.
(٢) سورة الأعراف: ١٢٠.
(٣) سورة النساء: ٦.
(٤) سورة المائدة: ١٠٠.
(٥) سورة آل عمران: ٥٢ ، و سورة الصف: ١٤.
(٦) تفسير القرطبي: ٥ / ١٠، لسان العرب: ٤ / ٢٣.

قرأه العامة: حُوباً بالضم، وهي لغة النبي ﷺ وأهل الحجاز، يدل عليه ما روى أبو عبيد عن عباد بن عباد عن واصل مولى ابن عيينة قال: قلت لابن سيرين كيف يُقرأ هذا الحرف: إنه كان حوباً أو حَوباً؟ فقال: إن أبا أيوب أراد أن يطلق أم أيوب، فقال له رسول الله ﷺ: «إن طلاق أم أيوب حُوب»[١] [٢٢٨].

وقرأ الحسن: (حَوباً) بفتح الحاء وهي لغة تميم.

[وقال مقاتل: لغة الحبش][٢].

وقرأ أُبي بن كعب: (حاباً) على المصدر، مثل القال، ويجوز أن يكون اسماً مثل الراد والنار، ويقال للذنب حُوب وحَوب وحاب وللأذناب، كذلك يكون مصدراً واسماً، فقال: حاب يحوب حُوباً وحوباً وحاباً وحباية إذا أثم.

قال أبو معاذ: نزلنا منزلا قريباً من مدينة، فرمى رجل غطاية صغيرة [فقيل له]: يا حاج لا تقتلها فتصيب حوباً إنها لا تؤذي، ومنه قيل للقاتل حائب، حكاه الفراء عن بني أسد.

وقال أمية بن الأسكن الليثي وكان ابنه قد هاجر بغير إذنه:

وإن مهاجرين تكنفاه غداتئذ لقد خطئا وحابا[٣]

وقال آخر:

عض على شبدعه الأريب فظل لا يلحي ولا يحوب[٤]

وقال آخر:

وابن ابنها منا ومنكم وبعلها خزيمة والأرحام وعثاء حوبها[٥]

أي شديد إثمها.

وقال آخر:

فلا تبكوا عليَّ ولا تحنوا بقول الإثم إن الإثم حوب[٦]

**﴿وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى﴾** الآية، اختلف المفسرون في تنزيلها وتأويلها:

---

(١) المعجم الكبير: ٢٥ / ١٣٦.
(٢) زيادة عن تفسير القرطبي: ٥ / ١٠.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٣٠٦.
(٤) الفايق للزمخشري: ٢ / ١٨٠.
(٥) لسان العرب: ٢ / ٢٠٢.
(٦) تاريخ دمشق: ٦٣ / ١٧٣.

فقال بعضهم: معناها وإن خفتم ألاّ تعدلوا يا معشر أولياء اليتامى فيهن، إذا تزوجتم بهن فانكحوا غيرهن من الغرائب اللواتي أحلهن الله لكم.

وروى الزهري عن عروة عن عائشة قال: قلت لها ما قول الله تعالى: ﴿**وإن خفتم ألاّ تقسطوا في اليتامى**﴾ فقالت: يابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من صداقها فنهي أن تنكحوهن إلاّ أن تقسطوا لهن في إكمال الصداق، وأُمروا أن ينكحوا ما سواهنّ من النساء.

قال الحسن: كان الرجل من أهل المدينة يكون عنده الأيتام وفيهن من يحل له تزويجها فيقول لها: لا أدخل في رباعي أحداً كراهة أن يدخل غريب فيشاركه في مالهنّ، فربما يتزوجهن لأجل مالهن ومن لا يعجبنه ثم نسى صحبتهن ويتربص بهن أن يمتن فيرثهن، فعاب الله عزّ وجلّ ذلك وأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية.

عكرمة: كان الرجل من قريش يتزوج العشر من النساء والأكثر والأقل، فإذا صار معدما لما يلزمه من مؤن نسائه، مَالَ على مال يتيمته التي في حجره فأنفقه فقيل لهم: امسكوا عن النساء ولا تزيدوا على أربع حتى لا يخرجكم إلى أخذ أموال اليتامى، وهذه رواية طاوس عن ابن عباس، ومعنى رواية عطية عنه.

وقال بعضهم: كانوا يتحرجون ويتحوبون عن أموال اليتامى ويترخصون في النساء ولا يتعددون فيهن ويتزوجون ما شاؤا، فربما عدلوا وربما لم يعدلوا، فلما سألوا عن حال مال اليتامى أنزل الله ﴿**وآتوا اليتامى أموالهم**﴾ الآية، وأنزل أيضاً هذه الآية ﴿**وإن خفتم ألاّ تقسطوا في اليتامى**﴾ يقول: كما خفتم ألاّ تقسطوا في اليتامى وهمّكم ذلك، فكذلك فخافوا في النساء أن لا تعدلوا فيهن ولا تتزوجوا أكثر ممّا يمكنكم امساكهنّ والقيام بحقهن، لأن النساء كاليتيم في الضعف والعجز، فما لكم تراقبون الله عزّ وجلّ في شيء وتعصونه في مثله، وهذا قول سعيد بن جبير وقتادة والربيع والضحاك والسدي، ورواية الوالبي عن ابن عباس.

وقال الحسن أيضاً: تحرجوا من نكاح اليتامى كما تحرجوا من أموالهم، فأنزل الله هذه الآية، ورخص فيهن وقصر بهن على عدد، فعليكم العدل فيهن، فإن خفتم يا معشر الأولياء في اليتامى التي أنتم ولاتهن ألاّ تقسطوا، فأنكحوهن ولا تزيدوا على أربع، لتعدلوا، فإن خفتم ألاّ تعدلوا فيهن فواحدة.

قال ابن عباس: قصر الرجال على أربع من النساء من أجل اليتامى.

مجاهد: معناه إن تحرجتم من ولاية اليتامى فأموالهم إيماناً وتصديقاً، فكذلك تحرجوا عن الزنا، فانكحوا النساء الحلال نكاحاً طيباً، ثم بيّن لهم عدداً محصوراً وكانوا يتزوجون ما شاؤا من غير عدد، فأنزل الله ﴿**وإن خفتم ألاّ تقسطوا**﴾ أي أن لا تعدلوا.

وقرأها إبراهيم النخعي: (تَقسطوا) بفتح التاء وهو من العدل أيضاً.

قال الزجاج: قسط واقسط واحد، إلاّ أن الأفصح اقسط إذا عدل، وقسط إذا جار، وإن حملت قراءة إبراهيم على الجور وجعلت لا لغواً صحّ الكلام، واليتامى جمع لذكران الأيتام.

**﴿فانكحوا ما﴾**.

قرأ إبراهيم بن أبي عيلة: (مَن) لأن ما لما لا يعقل ومَن لما يعقل، ومن قرأ (ما) فله وجهان:

أحدهما: أن ردّه إلى الفعل دون العين تقديره: فانكحوا النكاح الذي يحل لكم من النساء، وهذا كما تقول: خذ من رفيقي ما أردت والإخوان، تجعل (ما) بمعنى (من)، والعرب يعقب ما من ومن ما.

قال الله تعالى **﴿والسماء وما بناها﴾**[1] وأخواتها، وقال: **﴿فمنهم من يمشي على بطنه﴾**[2] الآية.

وحكى أبو عمرو بن العلاء: أن أهل مكة إذا سمعوا الرعد قالوا: (سبحان ما يسبّح له الرعد)، وقال الله: **﴿قال فرعون وما ربّ العالمين﴾**[3].

**﴿طاب﴾** حل **﴿لكم من النساء﴾**.

وقرأ ابن أبي إسحاق والجحدري والأعمش (طاب): بالإمالة وفي مصحف أُبيّ: (طيب) بالياء، وهذا دليل الإمالة.

**﴿مثنى وثلاث ورباع﴾** معدولات عن اثنين وثلاث وأربع، فلذلك لا يصرفن، وفيها لغات موحد ومثنى ومثلث ومربع، وأحاد وثناء وثلاث ورباع، وأحد وثنى وثلث وربع، مثل عمر وزفر.

وكذلك قرأ النخعي في هذه الآية، ولا يزاد من هذا البناء على الأربع إلاّ بيتاً جاء عن الكميت:

فلم يستريثوك حتى رميت ... فوق الرجال خصالا عشاراً[4]

يعني طعنت عشرة.

---

(١) سورة الشمس: ٥.

(٢) سورة النور: ٤٥.

(٣) سورة الشعراء: ٢٣.

(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٣١٦.

قالوا: وهاهنا بمعنى [الو للتحقيق][١] كقوله **﴿إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى﴾**[٢]وقوله **﴿أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع﴾**[٣] وهذا إجماع الأمة، وخصائص النبي ﷺ غير مشتركة.

الكلبي عن خميصة بنت الشمردل: أن قيس بن الحرث حدثها أنه كان تحته ثمان نسوة حرائر، قال: فلما نزلت هذه الآية قلت: يا رسول الله قد أنزل الله عليك تحريم تزوج الحرائر إلاّ أربع حرائر وأن تحتي ثمان نسوة، قال: «فطلّق أربعاً وأمسك أربعاً» [٢٢٩]. قال: فرجعت إلى منزلي فجعلت أقول للمرأة التي ما تلد مني يا فلانة أدبري وللمرأة التي قد ولدت يا فلانة أقبلي، فيقول للتي طلق أنشدك الله والمحبة قال: فطلقت أربعاً وأمسكت أربعاً[٤].

**﴿فإن خفتم﴾** خشيتم، وقيل: علمتم **﴿ألاّ تعدلوا﴾** بين الأربع **﴿فواحدة﴾**.

قرأ العامة: بنصب.

وقرأ الحسن والجحدري وأبو جعفر: (فواحدةٌ) بالرفع، أي فليكفيكم واحدة، أي واحدة كافية، كقوله عزّ وجلّ: **﴿فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان﴾**[٥].

**﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾** يعني الجواري والسراري، لأنه لا يلزمكم فيهن من الحقوق والذي يلزمكم في الحرمة، ولا قسمة عليكم فيهن ولا وقت عليكم في عددهن، وذكر الإيمان بيان تقديره **﴿أو ما ملكت﴾**.

وقال بعض أهل المعاني: (أو ما ملكت أيمانكم) أي ما ينفذ فيه أقسامكم جعله من يمين الحلف لا يمين الجارحة، واحتج بقوله ﷺ: «لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم»[٦] [٢٣٠].

**﴿ذلك أدنى﴾** أقرب **﴿ألاّ تعولوا﴾**.

عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ في قوله عزّ وجلّ: **﴿ذلك أدنى ألاّ تعولوا﴾** قال: «ألاّ تجوروا»[٧] [٢٣١].

---

(١) كذا الظاهر.
(٢) سورة سبأ: ٤٦.
(٣) سورة فاطر: ١.
(٤) باختصار في سنن ابن ماجة: ١ / ٦٢٨ ح ١٩٥٢.
(٥) سورة البقرة: ٢٨٢.
(٦) السنن الكبرى: ١٠ / ٣٣، كنز العمال: ١٦ / ٧١١.
(٧) فتح القدير: ١ / ٤٢٤.

وروى هشام بن عروة عن عائشة أيضاً عن النبي ﷺ في قوله عزّ وجلّ: **﴿ذلك أدنى ألاّ تعولوا﴾** أن لا تميلوا، وأكثر المفسرين على هذا.

قال مقاتل: هو لغة جرهم، يقال: ميزان عائل، أي مائل. وكتب عثمان بن عفان(رضي الله عنه) إلى أهل الكوفة في شيء عاتبوه فيه: أني لست بميزان لا أعول.

وأنشد عكرمة لأبي طالب:

بميزان صدق لا يغل شعيرة ... له شاهد من نفسه غير عائل[١]

وقال مجاهد: ذلك أدنى ألاّ تضلوا. وقال الفراء والأصم: أن لا تجاوزوا ما فرض الله عليكم، وأصل العول المجاوزة، ومنه عول الفرائض. وقال الشافعي: أن لا تكثر عيالكم. وما قال هذا أحد غيره[٢]. وإنما يقال: أعال يعيل إذا كثر عياله.

قال أبو حاتم: كان [الشافعي] أعلم بلغة العرب منّا ولعله لغة.

قال الثعلبي: قال أستاذنا أبو القاسم بن حبيب: سألت أبا عمرو الدوري عن هذا وكان إماماً في اللغة غير مدافع فقال: هي لغة حمير.

وأنشد:

وإنّ الموت يأخذ كل حيّ ... بلاشك وإن أمشى وعالا[٣]

أي كثرت ماشيته وعياله.

قال أبو عمرو بن العلاء: لقد كثرت وجوه العرب حتى خشيت أن آخذ عن لاحن لحناً.

وقرأ طلحة بن مصرف: ألاّ تعيلوا، وهو قوة قول الشافعي. وقرأ بعضهم: ألاّ تعيلوا من العيلة أي لا تفتقروا.

قال الشاعر:

ولا يدري الفقير متى غناه ... ولا يدري الغني متى يعيل[٤]

وقرأ طاووس: لا تعيلوا من العلة.

روى بشير بن نهيك عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل»[٥] [٢٣٢].

---

(١) لسان العرب: ١١ / ٤٨٩، الصحاح الجوهري: ٥ / ١٧٧٧.
(٢) عنه تفسير القرطبي: ٥ / ٢٢ و ذكر ذهاب الدارقطني وجابر بن يزيد إلى هذا الرأي.
(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٢.
(٤) تفسير القرطبي: ٨ / ١٠٦.
(٥) سنن أبي داود: ١ / ٤٧٣، كنز العمال: ١٦ / ٣٤١.

﴿وآتوا النساء صدقاتهن نِحلة﴾.

قال الكلبي وجماعة من العلماء: هذا خطاب للأولياء، وذلك أن ولي المرأة كان إذا زوّجها غريباً حملوها إليه على بعير ولا يعطونها من مهرها شيء، فإن كانت معهم في العشيرة لم يعطها من مهرها قليلا ولا كثيراً، وان كانت غريبة حملها على بعير إلى زوجها ولم يعطها شيئاً غير ذلك البعير[١]، ولذلك كانوا يقولون لمن ولدت له بنت: هنيئاً لك النافجة[٢]، يريدون أنه يأخذ مهرها إبلا فيضمها إلى إبله فينتفجها أي يعظمها ويكثرها.

قال بعض النساء في زوجها:

لا تأخذ الحلوان من بناتها[٣]

تقول: لا يفعل ما يفعله غيره، فنهاهم الله عزّ وجلّ عن ذلك وأمرهم بأن يدفعوا الحق إلى أهله.

قال الحضرمي: كان أولياء النساء يعطي هذا أخته على أن يعطيه الآخر أخته لا مهر بينهما، فنهوا عن ذلك وأمرهم بتسميته وأمروا المهر عند العقد.

قال رسول الله ﷺ: «لا شغار في الإسلام»[٤] [٢٣٣].

وقال آخرون: الخطاب للأزواج أُمروا بإيفاء نسائهن مهورهنّ التي هي أثمان فروجهنّ، وهذا أصح وأوضح بظاهر الآية وأشبه، لأن الله تعالى خاطب الناكحين فيما قبله، وهذا أصل خطابهم. والصَدُقات المهور واحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال على لفظ الجمع، وهي لغة أهل الحجاز وتميم. يقول صُدقة بضم الصاد وجزم الدال، فإذا جمعوا قالوا: صُدقات بضم الصاد وسكون الدال، وصُدُقات بضم الصاد والدال مثل ظلمة وظلمات، وظلمات نظيرها المثلات، لغة تميم مثلة ومثلات ومَثُلات بفتح الميم وضم الثاء واحدتها مثلة على لفظ الجمع لغة الحجاز.

﴿نحلة﴾ قال قتادة: فريضة واجبة، ابن جريح وابن زيد: فريضة مسمّاة. قال أبو عبيد: ولا تكون النحلة مسماة معلومة، الكلبي: عطية وهبة، أبو عبيدة: عن طيب نفس، الزجاج: تديناً، وفيه لغتان: نِحلة ونَحلة، وأصلها من العطاء وهي نصب على التفسير وقيل على المصدر.

روى مرثد بن عبد الله عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج»[٥] [٢٣٤].

---

(١) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٣.
(٢) النافجة: المعظمة لمال أبيها، قاله في الصحاح: ١ / ٣٤٥.
(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٤.
(٤) صحيح مسلم: ٤ / ١٣٩ ، و مسند أحمد: ٤ / ٤٤١.
(٥) مسند أحمد: ٤ / ١٤٤ ، مسند أبي يعلى: ٢ / ٢٩١.

وعن يوسف بن محمد بن عبد الحميد بن زياد بن صهيب عن أبيه عن جده صهيب قال: قال رسول الله ﷺ: «من أدان بدين وهو مجمع أن لا يفي به لقى الله عزّ وجلّ سارقاً، ومن أصدق امرأة صداقاً وهو مجمع على أن لا يوفيها لقى الله عزّ وجلّ زانياً»[١] [٢٣٥].

**﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً﴾** يعني فإن طابت نفوسهنّ بشيء من ذلك فوهبن منكم فنقل الفعل من النفوس إلى أصحابها، فخرجت النفس مفسرة، ولذلك وحَدَّ النفس، كما يقال: ضاق به ذرعاً وقرَّ به عيناً، قال الله تعالى: **﴿وضاق بهم ذرعاً﴾**[٢].

وقال بعض نحاة الكوفة: لفظها واحد ومعناها جمع، والعرب تفعل ذلك كثيراً.

قال الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض وأما جلدها فصليب[٣]

وقال آخر:

في حلقكم عظم وقد شجينا[٤]

وقال بعض نحاة البصرة:

إذا ما دنا الليل المضى بذي الهوى[٥]

والهوى مصدر، والمصادر لا تجمع **﴿فكلوه﴾** أي خذوه واقبلوه **﴿هنيئاً مريئاً﴾** قال الحضرمي: إن أُناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء ممّا ساق إلى امرأته، فقال الله: **﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً﴾** من غير إكراه ولا خديعة فكلوه هنيئاً مريئاً أي سائغاً طيباً، وهو مأخوذ من هنّات البعير إذا عالجته بالقطران من الجرب، معناه فكلوه هنيئاً شافياً معافياً، هنأني الطعام يهنيني بفتح النون في الماضي وكسره في الغابر يهنيني يهناني على الضد وهي قليلة، والمصدر منهما هنؤ يقال: هنأني ومرأني بغير ألف فيها، فإذا أفردوا قالوا: أمرأني بالألف وقيل الهنى الطيب المتاع الذي لا ينغصه شيء، والمرىء المحمود العاقبة التام الهظم الذي لا يضر ولا يؤذي، يقول: لا تخافون في الدنيا مطالبة ولا في الآخرة تبعة، يدل عليه ما روى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه سأل عن هذه الآية **﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً﴾** قال: «إذا جادت لزوجها بالعطية غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان ولا يؤاخذكم الله تعالى به في الآخرة»[٦] [٢٣٦].

---

(١) المعجم الكبير: ٨ / ٣٥، كنز العمال: ١٦ / ٣٢٢ ح ٤٤٧٢٤.
(٢) سورة العنكبوت: ٣٣.
(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٣٢٥.
(٤) تفسير الطبري: ٤ / ٣٢٥.
(٥) البداية والنهاية: ١٠ / ٢٢٥.
(٦) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٧.

روى إبراهيم بن عيسى عن علي بن علي عن أبي حمزة قال: (هنيئاً) لا إثم فيه (مريئاً) لاداء فيه في الآخرة.

وروى شعبة عن علي قال: إذا ابتلى أحدكم شيئاً فليسأل امرأته ثلاثة دراهم من صداقها ثم يشتر به عسلاً، فليشربه بماء السماء فيجمع الله له الهنيء المريء والشفاء والماء المبارك.

**﴿ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً﴾** الآية.

اختلفوا في هؤلاء السفهاء من هم؟

فقال قوم: هم النساء.

قال الحضرمي: عمد رجل فدفع ماله إلى امرأته فوضعته في غير الحق، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

مجاهد: نهى الرجال أن يؤتوا النساء أموالهم وبين سفهاء من كن أزواجاً أو كن أو بنات أو أُمهات.

جويبر عن الضحاك: النساء من أسفه السفهاء، يدل على صحة هذا التأويل ما روى علي بن زيد عن القاسم عن أبي أُمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إنما خلقت النار للسفهاء. يقولها ثلاثاً. ألا وإن السفهاء النساء إلاّ امرأة أطاعت قيّمها»(١) [٢٣٧].

أبان عن ابن عياش عن أنس بن مالك قال: جاءت امرأة سوداء جريئة المنطق ذات ملح إلى رسول الله ﷺ فقالت: بأبي وأمي أنت يا رسول الله قُل فينا خيراً مرة واحدة، فإنه بلغني أنك تقول فينا كل شرّ. قال: «أي شيء قلت لكُنّ؟» قالت: سمّيتنا السفهاء في كتابه وسمّيتنا النواقص.

فقال: «وكفى نقصاناً أن تدعن من كل شهر خمسة أيام لا تصلين فيهنَّ، أما يكفي إحداكنَّ إذا حملت كان لها كأجر المرابط في سبيل الله، وإذا وضعت كانت كالمتشحط بدمه في سبيل الله، وإذا أرضعت كان لها بكل جرعة كعتق رقبة من ولد إسماعيل، وإذا سهرت كان لها بكل سهرة تسهرها كعتق رقبة من ولد إسماعيل، وذلك للمؤمنات الخاشعات الصابرات اللاتي لا يكفرن بالعشير» [٢٣٨]. قالت السوداء: يا له فضلاً لولا ما تبعه من الشرط(٢).

وروى عاصم عن مورق قال: مرّت امرأة بعبد الله بن عمر لها شارة وهيبة فقال لها ابن عمر: **﴿ولاتؤتوا السفهاء أموالكم﴾**. وقال معاوية بن قرة: عوّدوا نساءكم فإنهن سفيهات، إن أطعت المرأة أهلكتك.

---

(١) لم نجد هذا الحديث بهذا النص.

(٢) مجمع البيان: ٣ / ١٨.

وقال آخرون: هم الأولاد، وهي رواية عطية عن ابن عباس.

قال الزهري وأبو مالك وابن يقول: لا تعط ولدك السفيه مالك الذي هو قوامك بعد الله فيفسده، وقال بعضهم: هم النساء والصبيان. قال الحسن: هي امرأتك السفيهة وأبنك السفيه.

قتادة: أمر الله بهذا المال أن يُخزن فيحسن خزائنه ولا تملكه المرأة السفيهة ولا الغلام السفيه فيبذره، قال الله تعالى: ﴿**ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**﴾[1].

عبيد عن الضحاك: ولا تعطوا نساءكم وأبناءكم أموالكم فيكونوا عليكم أرباباً.

ابن عباس: لا تعمد إلى مالك الذي خوّلك الله تعالى وجعله لك معيشة فتعطيه امرأتك وبنيك، فيكونوا هم الذين يقومون عليك، ثم تنظر إلى ما في أيديهم، ولكن أمسك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم ومؤنتهم.

الكلبي: إذا علم الرجل أن امرأته سفيهة مفسدة وأن ولده سفيه مفسد، فلا ينبغي له أن يسلط واحداً منهما على ماله ليفسده.

وقال السدي: لا تُعط المرأة مالها حتى تتزوج وإن قرأت التوراة والإنجيل والقرآن، ولا تعط الغلام ماله حتى يحتلم.

وقال سعيد بن جبير وعكرمة: هو مال اليتيم يكون عندك، يقول: لا تؤته إياه، وأنفق عليه حتى يبلغ، فإن قيل على هذا القول: كيف أضاف المال إلى الأولياء فقال: (أموالكم) وهي أموال السفهاء؟ قيل: إنما أضاف إليهم لأنها الجنس الذي جعله الله أموالا للناس كقوله: ﴿**لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه**﴾[2] وقوله: ﴿**فاقتلوا أنفسكم**﴾[3] ردّها إلى الجنس، أي الجنس الذي هو جنسكم.

وقال محمد بن جرير: إنما أضيفت إلى الولاة لأنهم قوامها ومدبروها، والسفيه الذي لا يجوز لوليه أن يؤتيه ماله، هو المستحق للحجر بتضييعه ماله وإفساده وسوء تدبيره.

روى الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال: ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم: رجل كانت تحته امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها، ورجل كان له على رجل دين فلم يُشهد عليه، ورجل أعطى سفيهاً ماله وقد قال الله ﴿**ولا تؤتوا السفهاء أموالكم**﴾ أي الجهال بموضع الحق.

﴿**أموالكم التي**﴾.

---

(١) سورة البقرة: ١٨٨.

(٢) سورة التوبة: ١٢٨.

(٣) سورة البقرة: ٥٤.

قرأ الحسن والنخعي: اللاتي، وهما بمعنى واحد.

وأنشد:

مـن اللـواتـي والـتـي والـلاتـي زعـمـن أنـي كـبـرت لـذاتـي[١]

فجمع بين ثلاث لغات.

قال الفراء: العرب تقول في جمع النساء: اللاتي، أكثر مما تقولون: التي، ويقولون في جمع الأموال وسائر الأشياء: التي، أكثر ممّا يقولون: اللاتي، وهما جائزان.

﴿**جعل الله لكم قياماً**﴾ قرأ ابن عمر (قَواما) بالواو وفتح القاف كالدوام، وقرأ عيسى بن عمر (قِواما) بكسر القاف على الفعل، لأن الأصل الواو.

وقال الكسائي: هما لغتان ومعناهما واحد، وكان أبو حاتم يفرّق بينهما فيقول: القوام بالكسر الملاك، والقوام بالفتح امتداد القامة.

وقرأ الأعرج ونافع: (قِيّما) بكسر القاف.

الباقون: (قياماً) وأصله قواماً فانقلب الواو ياءً، لانكسار ما قبلها، مثل صيام ونيام، وهن جميعاً ملاك الأمر وما يقوم به الإنسان، يقال: فلان قوام أهل بيته، وأراد هاهنا قوام عيشكم الذي تعيشون به.

وقال الضحاك: به يقام الحج والجهاد وأعمال البر، وهي فكاك الرقاب من النار.

وقال بعضهم: أموالكم التي تقومون بها قياماً.

﴿**وارزقوهم فيها**﴾ أي أطعموهم ﴿**واكسوهم**﴾ لمن يجب عليكم رزقه ويلزمكم نفقته، والرزق من الله عزّ وجلّ عطية غير محدودة، ومن الناس الاجراء الموظف بوقت محدود، يقال: رزق فلان عياله كذا وكذا، أي أجرى عليهم، وإنما قال: فيها، ولم يقل: منها، لأنه أراد أن يجعل لهم فيها رزقاً، كأنه أوجب عليهم ذلك. ﴿**وقولوا لهم قولا معروفاً**﴾ عدة جميلة.

وقال عطاء: (قولا معروفاً) إذا ربحت أعطيتك كذا وإن غنمت في غزاتي جعلت لك حظاً.

الضحاك: ردوا عليهم رداً جميلا.

وقيل: هو الدعاء.

قال ابن زيد: إن كان ليس من ولدك ولا ممّن يجب عليك نفقته فقل له قولا معروفاً، قل له عافانا الله وإيّاك بارك الله فيك.

---

(١) لسان العرب: ١٥ / ٢٣٩.

وقال المفضل: قولاً ليناً تطيب به أنفسهم، وكلما سكنت إليه النفس أحبته من قول أو عمل فهو معروف، وما أنكرته وكرهته ونفرت منه فهو منكر ﴿**وابتلوا اليتامى**﴾ الآية، نزلت في ثابت بن رفاعة وفي عمه، وذلك أن رفاعة توفى وترك ابنه ثابتاً وهو صغير، فأتى عمُ ثابت إلى النبي ﷺ فقال: إن ابن أخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله، ومتى أدفع إليه ماله، فأنزل الله تعالى ﴿**وابتلوا اليتامى**﴾ أي اختبروهم في عقولهم وأبدانهم وحفظهم أموالهم ﴿**حتى إذا بلغوا النكاح**﴾ أي مبلغ الرجال والنساء ﴿**فإن أنستم**﴾ أبصرتم، قال الله: ﴿**آنس من جانب الطور ناراً**﴾[1].

قال الشاعر:

آنست نبأة وأفزعها القناص عصراً وقد دنا الإمساء[2]

وفي مصحف عبد الله: فإن أحسنتم بمعنى أحسستم، فحذف إحدى السينين كقولهم: ﴿**فظلتم تفكهون**﴾[3].

قال الشاعر:

خلا إن العتاق من المطايا أحسن به فهنّ إليه شوس[4]

﴿**منهم رشداً**﴾. قرأه العامة: بضم الراء وجزم الشين. وقرأ السلمي وعيسى: بفتح الراء والشين، وهما لغتان.

قال المفسرون: يعني عقلا وصلاحاً وحفظاً للمال وعلماً بما يصلحه.

قال سعيد بن جبير ومجاهد والشعبي: إن الرجل يأخذ بلحيته وما بلغ رشده فلا يدفع إلى اليتيم ماله وإن كان شيخاً، حتى يؤنس منه رشده.

قال الضحاك: لا يُعطى اليتيم وإن بلغ مائة سنة حتى يعلم منه إصلاح ماله.

ذكر حكم الآية:

اعلم أن الله تعالى علق زوال الحجر عن اليتيم الصغير وجواز دفع ماله إليه بشيئين: البلوغ والرشد، بعد أن أمر الأولياء بالابتلاء.

ومعنى الابتلاء على ما ذكره جماعة من الفقهاء: الصغير لا يخلو من أحد أمرين: إما أن

---

(١) سورة القصص: ٢٩.
(٢) غريب الحديث لابن قتيبة: ١ / ٢٢، لسان العرب: ١ / ١٦٤.
(٣) سورة الواقعة: ٦٥.
(٤) التبيان: ٧ / ٢٠٥ ، تاج العروس: ٤ / ١٢٨ ونسبه إلى أبي زبيد.

يكون غلاماً أو جارية، فإن كان غلاماً رُدَّ النظر في نفقة الدار إليه شهراً أو إعطائه شيئاً نزراً يتصرف فيه ليعرف كيف تدبيره وتصرفه فيه، وإن كان جارية رُدَّ إليها ما يُرد إلى ربّة البيت من تدبير بيتها والنظر فيه، وفي الاستغزال والاستقصاء على الغزالات في دفع القطن وأجرته واستيفاء الغزل وجودته، فإن رشدا وإلاّ بقيا تحت الحجر حتى يؤنس رشدهما[١]، فأما البلوغ فإنه يكون بأحد خمسة أسباب، ثلاثة يشترك فيها الرجال والنساء واثنان يختص بهما النساء، والتي يشترك فيها الرجال والنساء: فالاحتلام وهو إنزال المني، فمتى أنزل واحد منهما فقد بلغ، سواء كان من جُماع أو احتلام أو غيرهما، والدليل عليه قوله: ﴿**وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا**﴾[٢] وقول النبي ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن: «خذ من كل حالم ديناراً أوعدله من المعافر»[٣] [٢٣٩].

واختلف العلماء فيه، فقال الشافعي وأبو يوسف ومحمد: إذا استكمل الصبي خمس عشرة سنة أو أنبت حكمنا ببلوغه.

وقال أبو حنيفة: إن كانت جارية فبلوغها سبع عشرة سنة، وعنه في الغلام روايتان:

أحدهما: تسع عشرة سنة، وهي الأشهر وعليها النظر.

وروى اللؤلؤي عنه: ثمان عشرة سنة. وقال مالك وداود: لا يبلغ بالسن ثم اختلفا، فقال داود: لا يبلغ بالسن مالم يحتلم ولو بلغ أربعين سنة، وقال مالك: بلوغه بأن يغلظ صوته أو تنشق أرنبته.

والدليل على أن حدّ البلوغ بالسن خمس عشرة سنة حديث عبد الله بن عمر قال: عرضت على رسول الله ﷺ عام أُحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فردني فلم يرني بلغت أي، وعرضت عليه عام الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني الله في المقاتلة.

والإنبات وهو أن ينبت: في الغلام أو الجارية الشعر الخشن حول الفرج.

وللشافعي في الإنبات قولان:

أحدهما: أنه بلوغ، والثاني: دلالة البلوغ.

وقال أبو حنيفة: لا يتعلق بالإنبات حكم، وليس هو ببلوغ ولا دلالة عليه.

والدليل على أن البلوغ بالإنبات متعلق بما روى عطية القرظي عن سعد بن معاذ أن النبي ﷺ حكّمه في بني قريظة قال: فمكثت أكشف عنهم فكل من أنبت قتلته، ومن لم ينبت جعلته في الذرّية.

---

(١) تفسير القرطبي: ٥ / ٣٥.
(٢) سورة النور: ٥٩.
(٣) سنن أبي داود: ١ / ٣٥٤ ح ١٥٧٦.

فقال رسول الله ﷺ: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة»[١] [٢٤٠].

قال عطية: فكنت ممّن لم ينبت فجعلني في الذرّية.

وأما ما يختص به النساء: فالحيض والحبل، يدل عليه ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقبل صلاة حائض إلاّ بخمار»[٢] [٢٤١] فجعلها مكلفة بالحيض، وهذا القول في حدّ البلوغ.

فأما الرشد: فقد اختلف الفقهاء فيه، فقال الشافعي: هو أن يكون صالحاً في دينه مُصلحاً في ماله، والصلاح في الدين أن يكون متجنباً للفواحش التي يفسق بها، وتسقط عدالته كالزنا واللواط والقذف وشرب الخمر ونحوها.

وإصلاح المال: أن لا يضيّعه ولا يبذّره ولا يغبن في التصرف غبناً فاحشاً، فالرشد شيئان: جواز الشهادة وإصلاح، المال وهذا قول الحسن وربيعة ومالك.

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد: إذا بلغ عاقلا مصلحاً لماله، زال الحجر عنه بكل حال، سواء كان فاسداً في دينه أو صالحاً فيه. فاعتبروا صلاح المال ولم يعتبروا صلاح الدين.

ثم اختلفوا فيه إذا بلغ عاقلا مفسداً لماله:

فقال أبو يوسف ومحمد: لا يزول الحجر عنه ويكون تصرفه باطلا إلاّ النكاح والعتق، ويبقى تحت الحجر أبداً إلى أن يظهر رشده.

وقال أبو حنيفة: إذا بلغ عاقلا زال الحجر عنه، فإن كان مفسداً لماله منع من تسليم ماله إليه حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة، فإذا بلغها يسلّم المال إليه بكل حال، سواء كان مفسداً له أو غير مفسد. وقيل: إنّ في مدة المنع من المال إذا بلغ مفسداً ينفذ تصرفه على الإطلاق، وإنما منع من تسليم المال إليه احتياطاً لماله، فقال: وجه تحديده بخمس وعشرين سنة أنه قد يُحبل منه لاثني عشرة سنة ثم يولد له لستة أشهر ثم يُحمل لولده بأثني عشر سنة ثم يولد له لستة أشهر فيصير جداً.

قال: وأستحي أن أحجر على من يصلح أن يكون جدّاً، وإذا حصل البلوغ والرشد دفع المال إليه سواء تزوج أو لم يتزوج.

وقال مالك: إن كان صاحب المال جارية وتبلغ رشيدة، فالحجر باق عليها، وتمنع من مالها حتى تتزوج، وإذا تزوجت يسلّم مالها، إليها ولا يجوز لها أن تتصرف في مالها بغير إذن زوجها حتى تكبر وتجرّب ثم حينئذ يبعد تصرفها بغير إذنه، واطلاق في الغلام. والذي يدل على

---

(١) زاد المسير: ٦ / ١٩٤ ، والفائق للزمخشري: ٢ / ٥٢.

(٢) مسند أحمد: ٤ / ١٥٠، سنن أبي داود: ١ / ١٥٢، ح ٦٤١.

فساد هذا المذهب ما روي أن النبي ﷺ خطب يوم العيد ثم نزل فذهب إلى النساء فوعظهن فقال: «تصدقن ولو من حليكنَّ»[1] [٢٤٢] فكنَّ تتصدقنَّ فجعلت المرأة تلقي حرصها وسخائها، فأمرهنَّ عليه السلام بالصدقة وقبلها منهنَّ، ولم يفصل بين متزوجة وغير متزوجة ولا بين من تصدقت بإذن زوجها أو بغير إذنه، فهذا القول في الحجر على الصغير، وبيان حكم قوله: ﴿وابتلوا اليتامى﴾، فأما قوله: ﴿ولا تؤتوا السفهاء أموالكم﴾ الآية.

## حكم الكلام في الحجر على السفيه

فاختلف العلماء فيه:

فقال أبو حنيفة ونفر: لا حجر على حر بالغ عاقل بوجه، ولو كان أفسق الناس وأشدهم تبذيراً. وهو مذهب النخعي، واحتجوا في ذلك بما روى قتادة عن أنس: أن حيان بن منقذ كان يخدع في البيع فأتى أهله النبي ﷺ فقالوا: إن حيان بن منقذ يعقد وفي عقده ضعف فأحجر عليه.

فاستدعاه النبي ﷺ فقال له: «لا تبع» فقال: لا أصبر عن البيع، فقال له: «إذا بايعت فقل لا خلابه ولك الخيار ثلاثاً»[2] [٢٤٣].

فلما سأله القوم الحجر عليه على ما كان في تصرفه من الغبن ولم يفعل، ثبت أنه لا يجوز.

قال الشافعي: إن كان مفسداً لماله ودينه أو كان مفسداً لماله دون دينه حجر عليه، وإن كان مفسداً لدينه مصلحاً لماله فعلى وجهين:

أحدهما: يحجر عليه، وهو اختيار أبي العباس بن شُريح.

والثاني: لا يحجر عليه، وهو اختيار أبي إسحاق المروزي، والأظهر من مذهب الشافعي، وهو الذي ذكرناه من الحجر على السفيه، قول عثمان وعلي والزبير وعائشة وابن عباس وعبد الله بن جعفر، ومنَ التابعين شُريح وبه قال من الفقهاء: مالك وأهل المدينة والأوزاعي وأهل الشام وأبو يوسف ومحمد وأحمد وإسحاق وأبو ثور، وادّعى أصحابنا الإجماع في هذه المسألة، ما روى هشام بن عروة عن أبيه: أنّ عبد الله بن جعفر ابتاع أرضاً سبخة بستين ألف درهم، فغبن فيها فأراد عليّ أن يحجر عليه، فأتى ابن جعفر إلى الزبير فقال: إني اشتريت وأن علياً يريد أن يأتي حبر المؤمنين فيسأله أن يحجر عليَّ.

---

(١) صحيح مسلم: ٢ / ٨٠ و مسند أحمد: ٦ / ٢٦٢.

(٢) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٧.

فقال الزبير: أنا شريكك في البيع، فقال: عليّ عثمان.

وقال علي: إن ابن جعفر اشترى كذا وكذا أحجر عليه.

وقال الزبير: أنا شريكه في البيع، فقال عثمان: كيف أحجر على رجل في بيع شريكه فيه الزبير. فثبت من هذه القصة إجماع الصحابة على جواز الحجر، لأن عبد الله بن جعفر خاف من الحجر، والزبير احتال له فيما يمنعه منه، وعليّ سأل ذلك عثمان، وعثمان اعتذر إليه في الامتناع منه.

﴿**ولا تأكلوها**﴾ يا معشر الأوصياء والأولياء بغير حقها ﴿**إسرافاً**﴾ والإسراف مجاوزة الحد والإفراط والخطأ ووضع الشيء في غير موضعه، يقال: مررت بكم فسرقتكم، أي فسهوت عنكم وأخطأتكم.

قال جرير:

أعطوا هنيدة يحدوها ثمانية ما في عطائهم منٌّ ولا سرف[١]

أي خطأ، يعني أنهم يصيبون مواضع العطاء ﴿**وبداراً**﴾ مبادرة ﴿**أن يكبروا**﴾ أن في محل النصب يعني لا تبادروا كبرهم ورشدهم حذراً أن يبلغوا فيلزمكم تسليمها إليهم، ثم بيّن ما يحل لهم من مالهم، فقال عز من قائل: ﴿**ومن كان غنياً**﴾ عن مال اليتيم ﴿**فليستعفف**﴾ عن مال اليتيم، فلا يجوز له قليلا ولا كثيراً، والعفة الامتناع ممّا لا يحل ولا يجد فعله، قال الله تعالى: ﴿**وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً**﴾[٢].

﴿**ومن كان فقيراً**﴾ محتاجاً إلى مال اليتيم وهو يحفظه ويتعهده ﴿**فليأكل بالمعروف**﴾ واختلف العلماء فيه:

فقال بعضهم: المعروف القرض، نظيره قوله: ﴿**إلاّ من أمر بصدقة أو معروف**﴾[٣] يعني القرض، ومعنى الآية: تستقرض من مال اليتيم فإذا أيسر قضاه، فإن لم يقدر على قضائه فلا شيء عليه.

وقال به سعيد بن جبير وعبيدة السلماني وأبي العالية، وأكثر الروايات عن ابن عباس.

قال مجاهد: ليستسلف منه فيتجر فيه فإذا أيسر أدى، ودليل هذا التأويل ما روى إسرابيل وسفيان عن إسحاق عن حارثة بن مصرف قال: قال عمر بن الخطاب: ألا إني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة مال اليتيم إن استغنيت استعففت فإن افتقرت أكلت بالمعروف وإن أيسرت قضيت.

---

(١) تفسير الطبري: ٤ / ٣٣٧.

(٢) سورة النور: ٣٣.

(٣) سورة النساء: ١١٤.

وقال الشعبي: لا تأكله إلاّ أن تضطر إليه كما تضطر إلى الميتة.

وقال آخرون: (بالمعروف) هو أن يأكله من غير إسراف ولا قضاء عليه فيما يأكل، ثم اختلفوا في كيفية هذا الأكل بالمعروف:

فقال عطاء وعكرمة والسدي: يأكل بأطراف أصابعه ولا يسرف في الأكل، ولا يكتسي منه.

وقال النخعي: لا يلبس الحلل ولا الكتان، ولكن ما سدَّ الجوعة ووارى العورة.

وقال بعضهم: هو أن يأكل من ثمر نخيله ولبن مواشيه بالمعروف ولا قضاء عليه، فأما الذهب والفضة فلا، فإن أكله فلابد من أن يرده، وهذا قول الحسن وجماعة.

قال قتادة: كان اليتيم يكون له الحائط من النخل فيقوم وليّه على صلاحه وسقيه فيصيب من ثمرته ويكون له الماشية، فيقوم وليه على صلاحها وعلاجها فيصيب من جزازها وعوارضها، فأما رقاب المال وأصولها فليس له أن يستهلكها.

وقال الضحاك: المعروف ركوب الدابة وخدمة الخادم وليس له أن يأكل من ماله شيئاً.

وروى بكر بن عبد الله بن الأشج عن القاسم بن محمد قال: حضرت ابن عباس، فجاءه رجل فقال: يابن عباس إن لي أيتاماً ولهم ماشية، فهل عليَّ جُناح في رسلها وما يحل لي منها؟ فقال: إن كنت ترد نادتها وتبغي ضالتها وتهنأ جرباها وتلوط حوضها[1] وتفرط لها يوم وردها، فاشرب من فضل ألبانها عنهم غير مضر بأولادها ولا تنهكها في الحلب.

قال بعضهم: المعروف هو أن يأخذ من جميع ماله، إذا كان يلي ذلك بقدر قيامه [وخدمته] وعمله وأُجرته، وإن أتى على جميع المال ولا قضاء عليه، وهذا طعمة من الله تعالى له وبه.

قالت به عائشة وجماعة من العلماء، وقال محمد بن كعب القرظي **﴿من كان غنياً فليستعفف﴾**: عن مال اليتيم ولا تأكل منه شيئاً وأجره على الله **﴿ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف﴾** يتقرم بتقرم البهيمة، وينزل نفسه بمنزلة الأجير فيما لابد له منه والتقرم: الالتقاط من نبات الأرض وبقلها، ودليل هذا التأويل ما روى ابن أبي نجيح عن المحسن العوفي عن ابن عباس قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن في حجري يتيماً أفأضربه؟ فقال: «ممّا كنت ضارباً منه ولدك» [٢٤٤] قال: يا رسول الله أفآكل من ماله؟ قال: «بالمعروف غير متأثل من ماله ولا واقياً مالك بماله»[2] [٢٤٥].

---

(١) هنأ الابل: طلاها بالهناء وهو ضرب من القطران، و لاط الحوض: طلاها بالطين وأصلحه.

(٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٥ / ١٦١.

وأصل المعروف ما تيسر على الإنسان فطابت نفسه به، قال الله تعالى: **﴿متاع بالمعروف﴾**(١).

**﴿فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم﴾** هذا أدب من الله تعالى، ليعلم أن الولي قد أدى الأمانة وينقطع عنه الظنّة وتزول عنه الخصومة وليس بفريضة **﴿وكفى بالله حسيباً﴾** محاسباً ومجازياً وشاهداً.

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (٧) وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا (٨) وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٩) إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا (١٠) يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١) ۞ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِّن بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (١٢) تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٤)

**﴿للرجال نصيب ممّا ترك الوالدان والأقربون﴾** الآية، وذلك أن أوس بن ثابت الأنصاري توفي وترك امرأة يقال لها: أم كحة وثلاث بنات له منها، فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصيّاه. واختلف في اسميهما فقال الكلبي وقتادة: عرفطة، وقال غيره: سويد وعرفجة. فأخذا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئاً. وكانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وإن كان ذكراً، وإنما كانوا يورثون الرجال الكبار، فكانوا يقولون: لا نعطي إلاّ من قاتل على ظهر الخيل

(١) سورة البقرة: ٢٤١.

وجاز القسمة. قال: فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ وهو في مسجد الفضيح فقالت: يا رسول الله إن أوس بن ثابت مات وترك عليَّ بنات له ثلاثاً وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن، وقد ترك أبوهن مالا حسناً وهو عند سويد وعرفجة، فلم يعطياني ولا بناته من المال شيئاً وهنّ في حجري، ولا يطعمن ولا يسقين ولا يرفع لهن رأس. فدعاهما رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله ولدها لا يركب فرساً ولا يحمل كلأ ولا ينكأ عدواً.

فقال رسول الله ﷺ: «انصرفوا حتى أنظر ماذا يحدث الله لي فيهن»[١] [٢٤٦] فانصرفوا فأنزل الله تعالى هذه الآية. ﴿للرجال﴾ يعني الذكور من أولاد الميت وأقربائه نصيب وحظ وسهم ممّا ترك الوالدان والأقربون من الميراث، والأناث لهن حصّة من الميراث.

﴿ممّا قل منه﴾ المال ﴿أو كثر نصيباً مفروضاً﴾ حظاً معلوماً واجباً، نظيرها فيما قال: ﴿لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً﴾[٢] وهو نصب لخروجه مخرج المصدر كقول القائل: لك عليَّ حق حقاً واجباً، وعندي درهم هبة مقبوضة، قاله الفراء.

وقال أبو عبيدة: هو نصب على الخروج، الكسائي: على القطع، الأخفش: جعل ذلك نصيباً فأثبت لهم في الميراث حقاً، ولم يبيّن كم هو.

. فأرسل رسول الله ﷺ إلى سويد وعرفجة: «لا تفرّقا من مال أوس بن ثابت شيئاً، فإن الله تعالى جعل لبناته نصيباً ممّا ترك ولم يبين كم هو، حتى ننظر ما ينزل الله عزّ وجلّ فيهن»، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾ إلى قوله ﴿ذلك الفوز العظيم﴾ فلما نزلت أرسل رسول الله إلى سويد وعرفجة: «أن ادفعا إلى أم كحة الثمن ممّا ترك وإلى بناته الثلثين، ولكما باقي المال»[٣].

﴿وإذا حضر القسمة﴾ يعني قسمة المواريث ﴿أولوا القربى﴾ الذين لا يرثون ﴿واليتامى والمساكين فارزقوهم منه﴾ أي فارضوهم من المال قبل القسمة، واختلف العلماء في حكم هذه الآية:

فقال قوم: هي منسوخة. وقال سعيد بن المسيب والضحاك وأبو مالك: كانت هذه قبل آية المواريث، فلما نزلت آية الميراث جعلت الميراث لأهلها الوصية ونسخت هذه الآية، وجعلت لذوي القربى الذين يحزنون ولا يرثون واليتامى والمساكين، وهذه رواية العوفي عن ابن عباس.

وقال آخرون: هي محكمة، وهو قول الأشعري والنخعي والشعبي والزهري ورواية عكرمة ومقسم عن ابن عباس. وقال مجاهد: واجبة على أهل الميراث ما طابت بها أنفسهم.

---

(١) أسباب النزول: ٩٦.
(٢) سورة النساء: ١١٨.
(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٤٧.

قتادة عن الحسن: ليست بمنسوخة ولكن الناس شحوا وبخلوا.

وروى عبد الرزاق عن معمّر عن هشام بن عروة: أن أباه أعطاه من ميراث مصعب حين قسم ماله، قاله الحسن.

وقال التابعون: كانوا يعطون التابوت والأواني وباقي المتاع والثياب، والشيء الذي يستحي من قسمته، فإن كان بعض الورثة طفلا، فاختلفوا:

فقال ابن عباس والسدي وغيرهما: إذا حضر القسمة هؤلاء، فإن كان الميّت أوصى لهم بشيء أنفدت لهم وصيته، وإن كانت الورثة كباراً رضخوا لهم، وإن كانت صغاراً اعتذروا إليهم، فيقول الولي والوصي: إني لا أملك هذا إنما هو لهؤلاء الضعفاء الصغار الذين لا يعقلون ما عليهم من الحق، ولو كان لي من الميراث شيء لأعطيتكم، وإن يكبروا فسيعرفون حقكم، وإن ماتوا فورثناهم أعطيناكم حقكم، وهذا هو القول المعروف.

وقال سعيد بن جبير: هذه الآية ممّا يتهاون به الناس، هما وليان: وليّ يرث وهو الذي يعطي ويكسي، ووليّ لا يرث وهو الذي يقال له قول المعروف.

وقال بعضهم: ذلك حق واجب في أموال الصغار والكبار، فإن كانوا كباراً تولوا إعطاهم، وإن كانوا صغاراً تولى إعطاء ذلك وليّهم.

روى محمد بن سيرين: أن عبيدة السلماني قسّم أموال أيتام فأمر بشاة فذبحت فصنع طعاماً لأهل هذه الآية، وقال: لولا هذه الآية لكان هذا من مالي.

روى قتادة عن يحيى بن يعمر قال: تلك آيات محكمات مدنيات تركهن الناس، هذه الآية وآية الاستئذان **﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم﴾**[1] وقوله: **﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾**[2].

وقال بعضهم: هذا على الندب والاستحباب لا على الحَتم والايجاب، وهو أول الأقاويل بالصواب.

وقال ابن زيد وغيره: هذا في الوصية لا في الميراث، كان الرجل إذا أوصى قال: فلان ماله أمر أن يوصي بثلث ماله لمن سمّى الله في هذه الآية.

وروى ابن أبي مليكة عن أسماء بنت عبد الرحمن وأبي بكر والقاسم بن محمد بن أبي بكر: أخبرا أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسّم ميراث أبيه عبد الرحمن وعائشة حيّةٌ،

---

(١) سورة النور: ٥٨.

(٢) سورة الحجرات: ١٣.

قالا: فلم يترك في الدار مسكيناً ولا ذا قرابة إلاّ أعطاهم من مال أبيه، وتلا هذه الآية **﴿وإذا حضر القسمة﴾**.

قال القاسم: فذكرت ذلك لابن عباس فقال: ما أصاب، ليس ذلك له إنما ذلك في الوصية.

**﴿وليخش الذين لو تركوا﴾** الآية.

قال أكثر المفسرين: هذا في الرجل يحضره الموت فيقول من بحضرته عند وصيته: أُنظر لنفسك فإن أولادك وورثتك لا يغنون عنك شيئاً، فقدّم لنفسك اعتق وتصدق وأعط فلاناً كذا وفلاناً كذا حتى يأتي على عامّة ماله ويستغرقه ولا يبقي لورثته شيئاً، فنهاهم الله عزّ وجلّ من ذلك وأمرهم أن يأمروه أن يُبقي لولده ولا يزيد في وصيته على الثلث ولا يجحف بورثته، كما لو كان هذا الميت هو الموصي، لسرّه أن يحثه من يحضره على حفظ ماله لولده ولا يدعهم عالة مع ضعفهم، ويجرهم إلى التصرّف والحيلة.

وقال مقسم الحضرمي: الرجل يحضره الموت فيقول له من بحضرته: اتق الله وأمسك عليك مالك فليس أحد أحق بمالك من أولادك، وينهاه عن الوصية لأقربائه ولليتامى والفقراء، ولو كان هذا هو الموصي لسرّه أن يوصي لهم.

وقال الكلبي: هذا الخطاب لولاة اليتامى يقول: من كان في حجره يتيم فليحسن إليه، فليقل وليفعل خيراً وليأت إليه ما يحب أن يفعل بذريته من بعده. وهي رواية عطية عن ابن عباس.

وقال الشعري: كنّا بالقسطنطينيّة أيام مسلمة بن عبد الملك وفينا ابن محبرين وابن الديلمي وهاني بن مكتوم، وجعلنا نتذاكر ما يكون في آخر الزمان، فضقت ذرعاً لما سمعت فقلت لابن الديلمي: يا أبا بشير عليّ ودّي أنه لا يولد لي ولد أبداً قال: فضرب بيده على منكبي وقال: يابن أخي لا تفعل فإنه ليست من قسمة كتب الله لها أن تخرج من صلب رجل إلاّ وهي خارجة شئنا أو أبينا، ألا أدلك على أمر إن أنت أدركته نجّاك الله منه، وإن تركت ولداً من بعدك حفظهم الله فيك؟ قلت: بلى فتلا هذه الآية، **﴿وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديداً﴾** والسديد العدل والصواب من القول **﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾** الآية.

قال مقاتل بن حيان: نزلت في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد، ولّي مال ابن أخيه وهو يتيم صغير فأكله فأنزل الله عزّ وجلّ فيه **﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾** حراماً بغير حق **﴿إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾** أخبر عن ماله وأخبر عن حاله، والعرب تقول للشيء الذي يؤدى إلى الشيء: هذا كذا لما يؤدى إليه، مثل قولهم: هذا الموت، أي يؤدي إليه.

وقال النبي ﷺ: في الشارب من أواني الذهب والفضة «إنما يجرجر في بطنه نار جهنم»[(١)] [٢٤٧].

وقال (عليه السلام): «البحر نار في نار»[(٢)] [٢٤٨] أي عاقبتها كذلك، وذكر البطون تأكيداً كما يقال: نظرت بعيني وقلت بلساني وأخذت بيدي ومشيت برجلي **﴿وسيصلون سعيراً﴾** وقوداً.

قرأه العامة بفتح الياء، أي يدخلون، تصديقها إلاّ من هو صال الجحيم، وقوله: **﴿لا يصلاها إلاّ الأشقى﴾**[(٣)].

وقرأ أبو رجاء والحسن وابن عامر وعاصم وأبو جعفر: بضم الياء، أي يدخلون النار ويحرقون نظيره، قوله: **﴿سأصليه سقر﴾**[(٤)] وقوله: **﴿فسوف نصليه ناراً﴾**[(٥)].

وقرأ حميد بن قيس: (وسيُصلّون) بضم الياء وتشديد اللام، من التصلية، لكثرة الفعل، أي مرّة بعد مرّة، دليله قوله: **﴿ثم الجحيم صلّوه﴾**[(٦)] وكل صواب، يقال: صَلَيت الشيء إذا شويته.

وفي الحديث: أتى بشاة مصلية، فاصليته ألقيته في النار، وصليته مرّة بعد مرّة، وصُلِيت بكسر اللام دخلت النار وتصلّيت استدفأت بالنار. قال الشاعر:

وقد تصليت حرَّ حربهم ... كما تصلّى المقرور من قرس[(٧)].

وقال السدي: يبعث آكل مال اليتيم ظلماً يوم القيامة، ولهب النار ودخانه يخرج من فيه وأذنيه وأنفه وعينيه، يعرفه كل من رآه يأكل مال اليتيم.

وقال النبي ﷺ: «رأيت ليلة أُسري بي قوماً لهم مشافر كمشافر الإبل أحديهما عالية على منخريه وأخرى على بطنه، وخزنة النار يلقمونهم جمر جهنم وصخرها، ثم يخرج من أسافلهم، فقلت: يا جبرئيل من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً»[(٨)] [٢٤٩].

**﴿يوصيكم الله﴾**.

---

(١) تفسير القرطبي: ١٦ / ١١٢، تفسير ابن كثير: ١ / ٢١٢.
(٢) تفسير القرطبي: ١٨ / ٢١١.
(٣) سورة الليل: ١٥.
(٤) سورة المدثر: ٢٦.
(٥) سورة النساء: ٣٠.
(٦) سورة الحاقة: ٣١.
(٧) تفسير القرطبي: ٥ / ٥٤.
(٨) تفسير الطبري: ٤ / ٢٦٣، (بتفاوت).

## فصل في بسط الآية

اعلم أن الوراثة كانت في الجاهلية بالرجولية والقوة، وكانوا يورثون الرجال دون النساء والأطفال، فأبطل الله عزّ وجلّ ذلك بقوله: ﴿**للرجال نصيب ممّا ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب**﴾ وكانت الوراثة أيضاً في الجاهلية، وبدأ الإسلام بالمحالفة قال الله: ﴿**والذين عقدت أيمانكم**﴾ يعني الحلفاء ﴿**فأتوهم نصيبهم**﴾ وأعطوهم حظهم من الميراث، ثم صارت بعد الهجرة، قال الله تعالى: ﴿**والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا**﴾(١) فنسخ هذا كله وصارت الوراثة على وجهين: بالسبب والنسب، فأما السبب فهو النكاح والولاء، وهذا علم عريض لذلك.

قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالفرائض فإنها نصف العلم وهو أول علم ينزع من أمتي»(٢) [٢٥٠].

ولا يمكن معرفة ذلك إلاّ بمعرفة الورثة والسهام، وقد أفردت فيه قولا وجيزاً جامعاً كما يليق بشرط الكتاب والله الموفق للصواب.

اعلم أن الميت إذا مات يبدأ أولا بالتجهيز ثم بقضاء ديونه ثم بإنفاذ وصاياه، فما فضل يقسّم بين الورثة، والورثة على ثلاثة أقسام:

منهم من يرث بالفرض، ومنهم من يرث بالتعصيب، ومنهم من يرث بهما جميعاً، فصاحب الفرض: من له سهم معلوم ونصيب مقدّر، مثل البنات والأخوات والأمهات والجدّات والأزواج والزوجات، وصاحب التعصيب: من يأخذ جميع المال عند عدم أصحاب الفروض، أو يأخذ الفاضل منهم ويكون محروماً إذا لم يفضل من أصحاب السهام شيء، مثل الأخ والعم ونحوهما، والذي يرث بالوجهين: هو الأب مع البنت وبنت الابن، يأخذ نصيبه المقدر وهو السدس، ثم يأخذ ما فضل منهما وجملة الورثة سبعة عشر، عشرة من الرجال: الابن وابن الابن وإن سفل والأب وأب الأب وإن علا والأخ وابن الأخ والعم وابن العم والزوج ومولى العتاق، ومن النساء سبع: البنت وبنت الابن والأم والجدّة والأخت والزوجة ومولاة العتاق، والذين لا يسقطهم من الميراث أحد الستة، الأبوان والولدان والزوجان.

والعلة في ذلك: أنه ليست بينهم وبين الميت واسطة، والذين لا يرثون بحال ستة: العبد والمدبّر والمكاتب وأم الولد وقاتل العمد وأهل الملتين، والسهام المحدودة في كتاب الله عزّ وجلّ ستة: النصف والربع والثمن والثلثان والثلث والسدس.

---

(١) سورة الأنفال: ٧٢.

(٢) فتح الباري: ١٢ / ٤ ، كنز العمال: ١١ / ٣ بتفاوت يسير.

والنصف فرض خمسة: بنت الصلب، وبنت الابن إذا لم يكن بنت الصلب، والأخت للأب والأم، والأخت للأب إذا لم يكن الأخت للأب والأم، والزوج إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن.

والربع فرض اثنين: الزوج إذا كان للميت ولد أو ولد ابن، والزوجة والزوجات إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن.

والثمن فرض واحد: الزوجة والزوجات إذا كان للميت ولد أو ولد ابن.

والثلثان فرض كل اثنين فصاعداً ممّن فرضه النصف.

والثلث فرض ثلاثة: الأم إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن ولا اثنان من الأخوة والأخوات إلاّ في مسألتين: أحدهما زوج وأبوان، والأُخرى امرأة وأبوان، فإن للأم فيهما ثلث ما يبقى بعد نصيب الزوج، وهو في الحقيقة سدس جميع المال، والزوجة وهو ربع جميع المال، وفرض الاثنين من ولد الأم ذكورهم واناثهم سواء، وفرض الجدّ مع الأخوة والأخوات إذا كانت المقاسمة خيراً له من الثلث.

والسدس فرض سبعة: بنت الابن مع بنت الصلب، والأخت للأب مع الأخت للأب والأم، والواحد من ولد الأم، والأم إذا كان للبنت ولداً، وولد ابن أو اثنان من الأخوة والأخوات، وفرض الجدة والجدات وفرض الأب مع الولد وولد الابن [. . . .][1] مع الابن وابن الابن، وأما العصبات فأقربهم البنون ثم بنوهم ثم بنو بنيهم وإن سفلوا [. . .][2] أخواتهم للذكر مثل حضّ الأُنثيين، ثم الأب وله ثلاثة أحوال: حال ينفرد بالتعصيب، وهو مع عدم الولد وولد الابن، وحال ينفرد بالفرض، وهو مع الابن أو ابن الابن، وحال يجمع له الفرض والتعصيب، وهو مع البنت وابنة الابن، ثم الجد إن لم يكن له أخوة، وإن كان له أخوة قاسمهم، ثم الأخوة والأخوات للأب والأم، ثم الأخوة والأخوات للأب يقسمون المال بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، والواحدة منهن عصبة مع البنات، وسائر العصبات ينفرد ذكورهم بالتعصيب، دون الأناث، ثم بنو الأخوة للأب والأم، ثم بنو الأخوة للأب، ثم الأعمام للأب والأم، ثم الأعمام للاب، ثم بنو الأعمام للأب والأم، ثم بنو الأعمام للأب، ثم بنو الأعمام للأب والأم، ثم بنو الأعمام للأب، ثم أعمام الأب كذلك، ثم أعمام الجد، على هذا الترتيب لا يرث بنو أب أعلى وبنو أب أقرب منهم موجود، ثم مولى العتق، ثم عصبته على هذا الترتيب، فهذه جملة من هذا العلم.

---

(١) بياض في الأصل.

(٢) بياض في الأصل.

رجعنا إلى تفسير الآية، اختلف المفسرون في سبب نزولها:

فأخبر محمد بن المنكدر أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر(رضي الله عنه) وهما يتمشيان، فأُغشي عليَّ فدعا بماء فتوضأ ثم صبّه عليَّ فأفقت، فقلت: يا رسول الله كيف أمضي في مالي؟ كيف أصنع في مالي؟ فسكت رسول الله ﷺ فنزلت فيَّ آية المواريث.

وقال عطاء: استشهد سعد بن الربيع النقيب يوم أُحد وترك امرأة وابنتين وأخاً، فأخذ الأخ المال فأتت امرأة سعد إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن هاتين ابنتا سعد، وإن سعداً قُتل يوم أحد معك شهيداً، وإن عمّهما أخذ مالهما ولا ينكحان إلاّ ولهما مال، فقال رسول الله ﷺ: «ارجعي فلعل الله سيقضي في ذلك» [٢٥١] فأقامت حيناً ثم عادت وشكت وبكت، فنزل على رسول الله ﷺ ﴿**يوصيكم الله في أولادكم**﴾ إلى آخرها.

فدعا رسول الله ﷺ عمّهما وقال: «أعطِ بنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقي فهو لك»[١] [٢٥٢]، فهذا أول ميراث قُسّم في الإسلام.

وقال مقاتل والكلبي: نزلت في أم كحة وقد مضت القصة.

وقال السدي: نزلت في عبد الرحمن أخي حسان الشاعر، وذلك أنه مات وترك امرأة وخمس أخوات، فجاء الورثة فأخذوا ماله ولم يعطوا امرأته شيئاً، فشكت ذلك إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله آية المواريث.

وقال ابن عباس: كانت المواريث للأولاد وكانت الوصية للوالدين والأقربين، فنسخ الله ذلك، وأنزل آية المواريث، فقال رسول الله ﷺ: «إن الله لم يرض بملك مقرب ولا نبي مرسل حتى تولى قسم التركات وأعطى كل ذي حق حقه ألا فلا وصية للوارث»[٢] [٢٥٣] وقوله تعالى: ﴿**يوصيكم الله**﴾ أي يعهد إليكم ويفرض عليكم ﴿**في أولادكم**﴾ أي في أمر أولادكم إذا متم ﴿**للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كنّ نساءً**﴾ يعني المتروكات ﴿**فوق اثنتين**﴾ فصاعداً يعني البنات ﴿**فلهن ثلثا ما ترك**﴾ و(فوق) صلة، كقوله عزّ وجلّ: ﴿**فاضربوا فوق الأعناق**﴾[٣].

﴿**وإن كانت**﴾ يعني البنت ﴿**واحدة**﴾.

قرأه العامة: نصب على خبر كان، ورفعهما أهل المدينة على معنى: إن وقعت واحدة، وحينئذ لا خبر له.

---

(١) سنن الترمذي: ٣ / ٢٨٠، ارواء الغليل: ٦ / ١٢١ - ١٢٢.

(٢) مجمع البيان: ٣ / ٢٩، ولم يرد فيه ذيل الرواية.

(٣) سورة الأنفال: ١٢.

**﴿فلها النصف﴾** ثم قال: **﴿ولأبويه﴾** يعني لأبوي الميت، كناية عن غير المذكور **﴿لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد﴾** أو ولدان، والأب هاهنا صاحب فرض **﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأُمه الثلث﴾** قرأ أهل الكوفة: (فلأمه) بكسر الهمزة، وقرأ الباقون: بالضم على الأصل.

**﴿فإن كان له أخوة﴾** اثنين كانا أو أكثر ذكراناً أو أناثاً **﴿فلأمه السدس﴾** هذا قول عامة الفقهاء، وكان ابن عباس لا يحجب الأم عن الثلث إلى السدس بأقل من ثلاثة أخوة، وكان يقول في أبوين وأخوين: للأم الثلث وما بقي فللأب، اتبع ظاهر اللفظ.

وروى: أن ابن عباس دخل على عثمان فقال: لِمَ صار الأخوان يردان الأم إلى السدس، وإنما قال الله عزّ وجلّ: **﴿فإن كان له أخوة﴾** والأخوان في لسان قومك ليسا بأخوة؟ فقال عثمان: هل أستطيع نقض أمرٌ قد كان قبلي وتوارثه الناس ومضى في الأمصار. وقول ابن عباس في هذا غير مأخوذ به، وأما الآية فإن العرب توقع اسم الجمع على التثنية، لأن الجمع ضمُّ شيء إلى شيء، فأقل الجموع اثنان وأقصاها لا غاية له، قال الله تعالى: **﴿فقد صغت قلوبكما﴾**(١).

وتقول العرب: ضربت من زيد وعمْرو رؤوسهما فأوجعت من إخوتك ظهورهما.

وأنشد الأخفش:

لـمـا أتـتـنـا الـمـرأتـان بـالـخـبـر أن الأمـر فـيـنـا قـد شـهـر(٢)

قال الثعلبي: وأنشدني أبو القاسم الحبيبي قال: أنشدني أبو سعيد أحمد بن محمد بن رمح الزيدي:

ويُـحـيـى بـالـسـلام غـنـي قـوم ويـبـخـل بـالـسـلام عـلـى الـفـقـيـر
ألـيـس الـمـوت بـيـنـهـمـا سـواء إذا مـاتـوا وصـاروا فـي الـقـبـور(٣)

**﴿من بعد وصية يوصى بها أو دين﴾** قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم: (يوصَى) بفتح الصاد، الباقون: بالكسر وكذلك الآخر.

واختلفت الرواية فيهما عن عاصم، والكسر اختيار أبي عبيد وأبي حاتم لأنّه جرى ذكر الميت قبل هذا، قال الأخفش: وتصديق الكسر يوصين ويواصون.

**﴿آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً﴾**.

---

(١) سورة التحريم: ٤.
(٢) تفسير القرطبي: ٥ / ٧٣.
(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٧٣ ، و ١٤ / ١٠٦.

قال مجاهد: في الدنيا، وقرأ بعضهم: (أيهما أقرب لكم نفعاً) أي رفع بالابتداء، ولم يعمل فيه الـ (ما) قبله، لأنه استفهام و(أقرب) خبره و(نفعاً) نصب على التمييز، كأنه يقول: لا يدرون أي الوارثين والموروثين أسرع موتاً فيرثه صاحبه، فلا تتمنوا موت الموروث ولا تستعجلوه.

وقال ابن عباس: أطوعكم لله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة يوم القيامة، لأن الله عزّ وجلّ يشفّع المؤمنين بعضهم في بعض، فإن كان الوالد أرفع درجة في الجنة من ولده رفع الله إليه ولده في درجته ليقرّ بذلك عينه، وإن كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله والديه إلى درجته ليقرّ بذلك عينيهما.

قال الحسن: لا تدرون بأيّهم أنتم أسعد في الدين والدنيا.

**﴿فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً * ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهنّ ولد فلكم الربع ممّا تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن﴾** يعني للزوجات **﴿الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن ممّا تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة﴾** نظم الآية: وإن كان رجل أو امرأة يورث كلالة، وهو نصب على المصدر، وقيل: على الحال، وقيل: على خبر ما لم يسمّ فاعله، تقديرها: وإن كان رجل يورث ماله كلالة.

وقرأ الحسن وعيسى: (يورِث) بكسر الراء [جعلا] فعلا له.

واختلفوا في الكلالة:

فقال الضحاك والسدي: هو الموروث. سعيد بن جبير: هم الورثة. النضر بن شميل: هو المال. واختلفوا أيضاً في معناه وحكمه:

فروى أنس عن النبي ﷺ أنه سئل عن الكلالة، فقرأ آخر سورة النساء، فردَّ عليه السائل فقال ﷺ: «لست بزائدك حتى أُزاد»[1] [٢٥٤].

وروى شعبة عن عاصم الأحول قال: سمعت الشعبي يقول: إن أبا بكر (رضي الله عنه) قال في الكلالة: أقضي فيها قضاءاً وأن كان صواباً فمن الله وإن يكن خطأ فمن الشيطان ومني، والله بريء منه: هو ما دون الوالد والولد، يقول: كل وارث دونهما كلالة قال: فلما كان عمر (رضي الله عنه) بعده قال: إني لأستحي من الله أن أُخالف أبا بكر: هو ما خلا الوالد والولد.

وقال طاوس: هو ما دون الولد. والحكم: هو ما دون الأب. عطية: هم الأُخوة للأُم. عبيد بن عمير: هم الأخوة للأب. وقيل: هم الأخوة والأخوات.

---

(١) تأويل مختلف الحديث: ١٨٥، (بتفاوت).

قال جابر بن عبد الله: قلت يا رسول الله إنما يرثان أُختان لي فكيف بالميراث؟ فنزلت: ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة﴾.

وقال الأخفش: كل من لم يرثه أب أو أم فهو كلالة.

وقال أهل اللغة: هو من تكللهُ النسب إذا أحاط به كالإكليل.

قال أمرؤ القيس:

أصاح ترى برقاً أريك وميضه كلمع اليدين في حبّي مكلل[1]

فسمّوا كلالة، لأنهم أحاطوا بالميت من جوانبه وليسوا منه ولا هو منهم، وأحاطتهم به أنهم ينسبون معه.

قال الفرزدق:

ورثتم قناة الملك غير كلالة عن ابني مناف عبد شمس وهاشم[2]

وقال بعضهم:

وإن أبا المرؤ أحمى وله ومولى الكلالة لا يغضب

﴿وله أخ أو أخت﴾ ولم يقل: (ولهما) وقد مضى ذكر الرجل والمرأة على عادت العرب إذا ذكرت اسمين ثم أخبرت عنهما كانا في الحكم سواء، ربّما أضافت إلى أحدهما وربما أضافت إليهما جميعاً، يقول: من كان عنده غلام وجارية فليحسن إليه وإليها وإليهما كلها جائز، قال الله عزّ وجلّ: ﴿واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة﴾ ونظائرها، وأراد بهذا الأخ والأُخت من الأمر، يدل عليه قراءة سعد بن أبي وقاص: وله أخ أو أخت من الأم ﴿فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث﴾ بينهم بالسوية ذكورهم وإناثهم سواء ﴿من بعد وصية يوصى بها أو دين﴾.

قال علي (عليه السلام): إنكم تقرؤون الوصيّة قبل الدين وبدأ رسول الله بالدين قبل الوصية. وهذا قول عامة الفقهاء، ومعنى الآية الجمع لا الترتيب ﴿غير مضار﴾ مدخل الضرر على الورثة.

قال الحسن: هو أن توصي بدين ليس عليه ﴿وصية من الله﴾.

وقرأ الأعمش: (غير مضار وصية من الله) على الإضافة.

﴿والله عليم حكيم﴾.

---

(١) غريب الحديث: ٣ / ١٠٥ ، لسان العرب: ٧ / ٢٥٢.

(٢) الصحاح: ٥ / ١٨١١، لسان العرب: ١١ / ٥٩٢.

قال قتادة: إن الله عزّ وجلّ كره الضرار في الحياة وعند الموت ونهى عنه وقدر فيه، ولا يصلح مضارة في حياة ولا موت. وفي الخبر من قطع ميراثه في الجنة[1] ﴿**تلك حدود الله**﴾ إلى قوله:

وَٱلَّٰتِي يَأْتِينَ ٱلْفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمْ فَٱسْتَشْهِدُوا۟ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ فَإِن شَهِدُوا۟ فَأَمْسِكُوهُنَّ فِى ٱلْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّىٰهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا۟ عَنْهُمَآ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُو۟لَٰٓئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُو۟لَٰٓئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا۟ ٱلنِّسَآءَ كَرْهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا۟ بِبَعْضِ مَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدتُّمُ ٱسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَىٰهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا۟ مِنْهُ شَيْـًٔا أَتَأْخُذُونَهُۥ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُۥ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾

﴿**واللاتي يأتين الفاحشة**﴾ يعني الزنا، وفي مصحف عبد الله الفاحشة ﴿**من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم**﴾ يعني من المسلمين ﴿**فإن شهدوا**﴾ عليها بالزنا ﴿**فأمسكوهن**﴾ فأحبسوهن ﴿**في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهنّ سبيلا**﴾ وإنما كان هذا قبل نزول الحدود، كانت المرأة في أول الإسلام لو أذنبت حبست في البيت حتى تموت؛ وإن كان لها زوج كان مهرها له، حتى نزلت قوله: ﴿**الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما**﴾[2].

فقال رسول الله ﷺ: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة، والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام»[3] [٢٥٥].

فنسخت تلك الآية بعض هذه الآية، وهو الإمساك في البيوت وبقي بعضها محكماً وهو الإستشهاد ﴿**واللذان يأتيانها منكم**﴾ يعني الرجل والمرأة، المذكر والمؤنث إذا اجتمعا قلب المذكر على المؤنث، والهاء راجعة إلى الفاحشة.

قال المفسرون: فهما البكران يزنيان ﴿**فآذوهما**﴾ قال عطاء وقتادة والسدي: يعني عيّروهما

---

(١) أنظر: كشف الخفاء: ٢ / ٣١٠.

(٢) سورة النور: ٢.

(٣) مسند أحمد: ٣ / ٤٧٦ و صحيح مسلم: ٥ / ١١٥ مع تقديم وتأخير.

وعنفوهما باللسان: أما خفت الله أما استحيت الله حين أتيت الزنا، وأشباهه. مجاهد: سبّوهما واشتموهما. ابن عباس: هو باللسان واليد كأن [يوذي] بالتعيير والضرب بالنعال.

**﴿فإن تابا﴾** من الفاحشة **﴿وأصلحا﴾** العمل فيما بعد **﴿فأعرضوا عنهما﴾** ولا تؤذوهما، وإنما كان قبل نزول الحدود، فلما نزلت الحدود نسخت هذه الآية والإمساك من الآية الأولى بالرجم للبنت والجلد والنفي للبكر، والجلد في القرآن والنفي والرجم في السنة.

روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني: إنما أخبراه أن رجلين اختصما إلى النبي ﷺ فقال أحدهما: يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله. وقال الآخر وهو أفقههما: أجل يا رسول الله أقضِ بيننا بكتاب الله وائذن لي في أن أتكلم؟ فقال: «تكلم». فقال: إن ابني كان عسيفاً على هذا. قال مالك: والعسيف الأجير. فزنا بامرأته، فأخبروني أن على ابني الرجم، فافتديت منه مائة شاة وبجارية، ثم إني سألت أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام، وإنما الرجم على امرأته، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله، أما غنمك وجاريتك فردَّ عليك، وجلد ابنك مائة وتغريبه عاماً»[١] [٢٥٦].

وأمر أنيس الأسلمي أن يأتي إمرأة الرجل فان اعترفت رجمها، فاعترفت فرجمها.

روى الزهري عن أبي سلمة عن عروة بن الزبير: أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) غرّب في الزنا ولم تزل تلك السنّة حتى غرَّب مروان في إمارته.

وروى الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله: أن رجلا من أسلم جاء إلى النبي ﷺ فاعترف عنده بالزنا: فأعرض عنه ثم اعترف فاعترض حتى شهد على نفسه أربع مرات، فقال النبي ﷺ: «إنك مجنون؟» قال: لا، قال: «أحصنت؟» قال: نعم، فأمر به النبي ﷺ فرجم بالمصلّى، فلما أذاقته الحجارة فرَّ، وأدرك فرجمه حتى مات[٢].

فقال النبي ﷺ فيه خيراً ولم يصل عليه.

سليمان بن بريدة عن أبيه قال: جاء ماعز بن مالك إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله طهّرني، قال: «ويحك إرجع فاستغفر الله وتب إليه» قال: فرجع غير بعيد وقال مثل ذلك، حتى إذا كانت الرابعة قال له النبي ﷺ: «ممَّ أطهرك؟» قال: من الزنا، قال رسول الله ﷺ: «إنك مجنون؟» وأخبر أنه ليس به جنون، فقال: «أَشَرِبَ خمراً»، فقام رجل فاستشمه فلم يجد منه ريح خمر.

---

(١) مسند الطيالسي: ١٢٨، السنن الكبرى: ٣ / ٤٧٧.

(٢) السنن الكبرى: ١ / ٦٣٥.

فقال النبي ﷺ: «أزنيت أنت؟» قال: نعم فأمر به النبي ﷺ فرجم، وجاء النبي فقال: «استغفروا لماعز بن مالك»، فقالوا: أيغفر الله لماعز بن مالك؟ فقال النبي ﷺ: «لقد تاب ماعز توبة لو قسّمت بين أمة لوسعتها»[١] [٢٥٧].

وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال: لقد خشيت أن يطول الناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، ألا وإن الرجم حق على من زنا، إذا أحصن وقامت البينة أو الحمل أو الإعتراف، وقد قرأتها: الشيخ والشيخة فارجموهما البتة، ألا وقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده.

﴿**إنما التوبة على الله**﴾ قال الحسن: يعني التوبة التي يقبلها الله، فتكون على بمعنى عند، أقامه مقام صفة.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم بن حبيب يقول: سمعتَ أبا بكر بن عياش يقول: (علىٰ) هاهنا بمعنى (من) يقول: إنما التوبة من الله للذين يعملون السوء بجهالة، اختلفوا في معنى الجهالة:

فقال مجاهد والضحاك: هي العمد.

وقال الكلبي: لم يجهل أنه ذنب ولكنه جهل عقوبته.

وقال سائر المفسرين: يعني المعاصي كلها، فكل من عصى ربّه فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته.

قتادة: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أنّ كل شيء عُصيَ به ربّه فهو جهالة، عمداً كان أو غيره.

وقال الزجاج: معنى قوله: ﴿**بجهالة**﴾ اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية، نظيرها في الأنعام ﴿**من عمل منكم سوءاً بجهالة**﴾[٢]، ﴿**ثم يتوبون من قريب**﴾ معناه قبل أن يحبطون السوء بحسناته فيحبطها.

قال السدي والكلبي: القريب ما دام في صحته قبل المرض والموت.

عكرمة وابن زيد: ما قبل الموت فهو قريب.

أبو مجلن والضحاك: قبل معاينة ملك الموت.

أبو موسى الأشعري: هو أن يتوب قبل موته بفواق ناقة.

---

(١) كنز العمال: ١٣ / ٥٩٢ - ٥٩٣، شرح مسند أبي حنيفة: ٢٥٢.

(٢) سورة الأنعام: ٥٤.

زيد بن أسلم عن عبد الرحمن [السلماني] قال: اجتمع أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ فقال أحدهم: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عزّ وجلّ يقبل توبة العبد قبل أن يموت بيوم» [٢٥٨].

قال الثاني: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عزّ وجلّ يقبل توبة العبد قبل أن يموت بنصف يوم» [٢٥٩].

قال الثالث: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عزّ وجلّ يقبل توبة العبد قبل أن يموت بضحوة» [٢٦٠].

فقال الرابع: وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عزّ وجلّ يقبل توبة العبد ما لم يغرغر بنفسه»[١] [٢٦١].

خالد بن [سعدان] عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه» ثم قال: «إن السنة لكثير، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه» ثم قال: «إن الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه» ثم قال: «إن الجمعة لكثير، من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه» ثم قال: «إن الساعة لكثير، من تاب قبل موته قبل أن يُغرغر بها تاب الله عليه»[٢] [٢٦٢].

المسيب بن شريك عن عمرو بن عبيد عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «لما هبط إبليس قال وعزتك وعظمتك لا أُفارق ابن آدم حتى يفارق روحه جسده فقال الله عزّ وجلّ: وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يغرغر»[٣] [٢٦٣].

وعن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إنّ الشيطان قال وعزتك لا أبرح أغوي عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم، قال الربّ تبارك وتعالى: وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني لا أزال أغفر لهم ما استغفروا لي»[٤] [٢٦٤].

قال الثعلبي: وسمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: سمعت أبا بكر الرازي يقول: سمعت محمد بن عبد الجبار يقول: يقال للتائب المخلص في توبته ولو بمقدار ساعة من النهار أو بمقدار نفس واحد قبل موته: ما أسرع ما جئت.

**﴿وليست التوبة للذين يعملون السيئات﴾** يعني المعاصي **﴿حتى إذا حضر أحدهم الموت﴾**

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٤٢٥، تفسير ابن كثير: ١ / ٤٧٤.

(٢) كنز العمال: ٤ / ٢٢٣، ح ١٠٢٦٥.

(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٩٣ ، باختلاف يسير.

(٤) العهود المحمدية ، الشعراني: ٢٧٤.

ووقع في النزع ﴿**قال إني تبت الآن**﴾ فحينئذ لا يقبل من كافر إيمانه ولا من عاص توبته ﴿**ولا الذين يموتون**﴾ موضع (الذين) خفض يعني ولا الذين يتوبون ﴿**وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً**﴾ أي هيّئنا، والاسم منه العتاد.

قال عدي بن الرقاع:

تأتيه أسلاب الأعزة عنوة قسراً ويجمع للحروب عتادها[١]

وقال للفرس المعد للحرب: عتّد وعتد.

وقال الشاعر الجعفي:

حملوا بصائرهم على أكتافهم وبصيرتي يعدوا بها عتد وأي[٢]

﴿**يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً**﴾ أي على كره منهن.

قال المفسرون: كان أهل المدينة في الجاهلية وفي أول الإسلام، إذا مات رجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها أو قريبه من جنسه فيلقي ثوبه على تلك المرأة أو على خبائها، فصار أحق بها من نفسها ومن غيره، فإن شاء أن يتزوجها تزوجها بغير صداق، إلاّ بالصداق الأول الذي أصدقها الميت، وإن شاء زوجها من غيره وأخذ صداقها، ولم يعطها منه شيئاً، وإن شاء عضلها ومنعها من الازواج فطوّل عليها وضارها، لتفتدي نفسها بما ورثت من الميت، أو تموت هي فيرثها، وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقي عليها ولي زوجها ثوبهُ فهي أحق بنفسها، فكانوا يفعلون ذلك حتى توفى أبو قيس بن صلت الأنصاري وترك امرأته كبيشة بنت معن الأنصارية، فقام ابن له من غيرها يقال له: (حصن).

وقال مقاتل بن حيان: اسمه قيس بن أبي قيس، فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها، ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضارّها بذلك لتفتدي بمالها، وكذلك كانوا يفعلون إذا ورث أحدهم نكاحها، فإن كانت جميلة موسرة دخل بها، وإن لم تكن جميلة طوّل عليها لتفتدي منه، فأتت كبيشة رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله إن أبا قيس توفى وورث نكاحي ابنه وقد أضرّني حصن وطوّل عليّ فلا هو ينفق علي ولا يدخل بي ولا يخلي سبيلي، فقال لها رسول الله ﷺ: «اقعدي في بيتك حتى يأتي فيك أمر الله» [٢٦٥] قالت: فانصرفت وسمعت بذلك النساء في المدينة، فأتين رسول الله ﷺ وهو في مسجد الفضيح فقلن: يا رسول الله ما نحن إلاّ كهيئة كبشة غير أننا لم ينكحنا الأبناء وينكحنا بنو العم فأنزل الله تعالى ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم**﴾ الآية[٣].

---

(١) الاسلاب: ما يسلب من الحرب، والبيت في تفسير مجمع البيان: ٣ / ٤٢.

(٢) تفسير الطبري: ٧ / ٣٩٦، تفسير القرطبي: ٧ / ٥٧.

(٣) أسباب النزول: ٩٨.

وقرأ الكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب: بضم الكاف هاهنا وفي التوبة.

والباقون: بالفتح.

قال الكسائي: هما لغتان. وقال الفراء: الكره والإكراه، والكره المشقة، فما أُكره عليه فهو كَره بالفتح، وما كان من قبل نفسه وهو كُره بضم الكاف.

**﴿ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن﴾** كفعل أهل الجاهلية(١).

و عن الضحاك: نزلت هذه الآية في الرجل تكون في حجره اليتيمة، فيكره أن يزوجها لأجل مالها، فتكون تحته العجوز ونفسه تشوق إلى الشابة، فيكره فراق العجوز بتوقع وفاتها ليرثها مالها وهو معتزل لفراشها.

وقال ابن عباس: هذا في الرجل تكون لهُ المرأة وهو كاره لصحبتها، ولها عليه مهر فيطوّل عليها ويضارّها لتفتدي بالمهر أو يردّ إليه ما ساق إليها من المهر، فنهى الله عزّ وجلّ عن ذلك، ثم قال:

**﴿إلاّ أن يأتين بفاحشة مبيّنة﴾** فحينئذ يحل لكم أضرارهن ليفتدين منكم وعضلهن، لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن، واختلفوا في الفاحشة:

فقال بعضهم: هي الزنا. قال الحسن: إن زنت حلَّ لزوجها أن يسألها الخلع. قال عطاء: كان الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها، فنسخ ذلك بالحدود. وقال ابن مسعود والضحاك وقتادة: هي النشوز(٢).

جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ خطب الناس فقال: «اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله، ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف»(٣) [٢٦٦].

وقوله **﴿مبيَّنة﴾** بفتح الياء قاله ابن عباس وعاصم وابن كثير، الباقون: بالكسر.

**﴿وعاشروهن بالمعروف﴾**.

قال الحسن: رجع إلى أول الكلام يعني **﴿وأتوا النساء صدقاتهم نحلة وعاشروهن بالمعروف﴾**.

---

(١) وهو منع تزويجها كما تقدم.

(٢) تفسير القرطبي: ٩٤ - ٩٥.

(٣) تفسير الطبري: ٤ / ٤١٢، تفسير القرطبي: ٥ / ١٧٢.

وقال بعضهم: هو أن يصنع بها كما يصنع له.

**﴿فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً﴾** وهو ولد صالح أو يعطفه الله عليها بعد ذلك، كذا قاله المفسرون.

مكحول الأزدي قال: سمعت ابن عمر يقول: إن الرجل يستخير الله فيختار له، فيسخط على ربّه عزّ وجلّ، فلا يلبث أن ينظر في العاقبة فإذا هو قد خير له.

**﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج﴾** ما لم يكن من قبلها نشوز ولا اتيان فاحشة **﴿وآتيتم إحداهن قنطاراً﴾** وهو المال الكثير، وقد مرَّ تفسيره **﴿فلا تأخذوا منه شيئاً﴾** أي من القنطار شيئاً **﴿أتأخذونه﴾** استفهام نهي وتوبيخ **﴿بهتاناً وإثماً مبيناً﴾** انتصابها من وجهين: أحدهما بنزع الخافض، والثاني بالإضمار، تقديره: تصيبون في أخذه بهتاناً وإثماً مبيناً، ثم قال: **﴿وكيف تأخذونه﴾** على معنى الاستعظام، كقوله: **﴿كيف تكفرون بالله﴾**[1] **﴿وقد أفضى بعضكم إلى بعض﴾**.

قال المفسرون: أراد المجامعة، ولكن الله كريم يكني بما شاء عمّا شاء، وأصل الإفضاء الوصول إلى شيء من غير واسطة.

**﴿وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾**.

قال الحسن وابن سيرين والضحاك وقتادة والسدي: هو قولهم عند العقد: زوجتكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

مجاهد: هو كلمة النكاح التي يُستحل بها الفروج وهي كقوله: نكحته.

الشعبي وعكرمة والربيع: هو قوله: أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله.

## فصل فيما ورد من الأخبار في الرخص في مغالاة المهر لقوله: ﴿وآتيتم إحداهن قنطاراً﴾

عن عطاء الخراساني: قال خطب عمر إلى علي ابنته أم كلثوم وهي من فاطمة بنت رسول الله ﷺ فقال: إنها صغيرة، فقال عمر: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلاّ نسبي وصهري»[2] فلذلك رغبت فيها [٢٦٧].

فقال علي (رضي الله عنه): إني مرسلها إليك حتى تنظر إلى صغرها فأرسلها إليه، فجاءته

---

(١) سورة البقرة: ٢٨.

(٢) فتح القدير: ٢ / ٥٠٢.

فقالت: إن أبي يقول لك هل رضيت النحلة. فقال: رضيتها. قال: فأنكحه ابنته وصدقها عمر أربعين ألف درهم[(١)].

وعن ابن سيرين: إن الحسن(رضي الله عنه) تزوج بامرأة، فبعث إليها بمائة جارية مع كل جارية ألف درهم.

وروى مرشد بن عبد الله البرني عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله ﷺ قال: «خير النكاح أيسرهُ» وقال ﷺ لرجل: «أترضى أن أُزوجك فلانة؟» [٢٦٨] قال: نعم، قال للمرأة: «أترضين أن أزوجك فلاناً؟» [٢٦٩] قالت: نعم، فزوج أحدهما بصاحبه، فدخل عليها الرجل ولم يفرض لها صداقاً ولم يعطها شيئاً، وكان ممّن شهد الحديبية وله سهم بخيبر، فلما حضرته الوفاة قال: إن رسول الله ﷺ قد زوّجني بفلانة ولم أفرض لها صداقاً ولم أعطها شيئاً، وأني قد أعطيتها من صداقها سهمي بخيبر، فأخذت سهمها ذلك فباعته بمائة ألف[(٢)].

وعن ضمرة بن حبيب أن أم حبيبة كانت بأرض الحبشة مع جعفر بن أبي طالب (رضي الله عنه) وأن رسول الله زوّجها فأصدق عنه النجاشي أربعمائة دينار.

وبه عن ابن سيرين عن ابن عباس أنه تزوج سليمة السلمية على عشرة آلاف درهم.

حماد بن سلمة عن ابن بشر أن عروة البارقي تزوج بنت هاني بن قبيصة على ألف درهم.

وعن غيلان بن جرير أن مطرفاً تزوج امرأة على عشرة ألف أواق.

## فصل فيمن كره ذلك، والكلام في أقل المهر

عن ابن سيرين قال: حدثنا أبو العجفا السلمي، قال: سمعت عمر وهو يخطب الناس فحمد الله واثنى عليه وقال: ألا لا تغالوا في صداق النساء، فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله كان أولاكم به النبي ﷺ ما أصدق امرأة من نسائه ولا امرأة من بناته فوق اثنتي عشرة أوقية، ألا وإن أحدكم ليغلي بصدقة امرأة حتى يُبقي لها عداوة في نفسه، فيقول: كانت لك حلق القربة أو عرق القربة.

عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من يُمن المرأة تيسير صداقها وتيسر رحمها»[(٣)] [٢٧٠].

---

(١) وفي هذه القصة نظر وتأمّل.

(٢) سنن أبي داود: ١ / ٤٧٠، و صحيح ابن حبان: ٩ / ٢٨١.

(٣) المستدرك: ٢ / ١٨١، ارواء الغليل: ٦ / ٣٥٠.

قال عروة: وأنا أقول من عندي من أول شؤمها أن يكثر صداقها.

سعيد بن يسار عن أبي هريرة قال: كان صداقنا مُذ كان فينا رسول الله ﷺ عشرة أواق وهو أربعة دراهم.

ثابت البناني عن أنس: أن رسول الله ﷺ رأى على عبد الرحمن أثر صفرة وقال: «ما هذا؟» فقال: يا رسول الله تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب. فقال النبي ﷺ: «بارك الله لك أولم ولو بشاة»[١] [٢٧١].

يقال: هي خمسة دراهم.

وعن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ جاءته امرأة فقالت: يا رسول الله إني قد وهبت نفسي لك فقامت قياماً طويلا، فقام رجل فقال: يا رسول الله زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة. فقال رسول الله ﷺ: «هل عندك من شيء تصدقها إياه؟» قال: ما عندي إلاّ إزاري هذا. فقال رسول الله ﷺ: «إن أعطيتها إياه جلست لا إزار لك فالتمس شيئاً» فقال: ما أجد شيئاً. فقال: «التمس ولو خاتماً من حديد»، فالتمس فلم يجد شيئاً، فقال له رسول الله ﷺ: «هل معك من القرآن شيء؟» قال: نعم، سورة كذا و سورة كذا، لسور سمّاها، فقال رسول الله ﷺ: «زوجتك بما معك من القرآن»[٢] [٢٧٢].

وعن عبد الله بن عامر عن أبيه: أن رجلا تزوج امرأة على نعلين فقال له رسول الله ﷺ: «أرضيت مالك بهاتين النعلين؟» [٢٧٣] قال: نعم فأجازه رسول الله ﷺ[٣].

وعن أبي حدرد الأسلمي قال: أتيت النبي ﷺ استعينه في مهر امرأة فقال: «كم تصدقها؟» قلت: مائتي درهم. فقال: «لو كنتم تغرفون من بطحان ما زدتم»[٤] [٢٧٤].

مسلم بن رومان عن أبي الزبير عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعطى في صداق ملء كفيه سويقاً أو تمراً فقد استحل»[٥] [٢٧٥].

وعن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ تزوج بامرأة على عشرة دراهم.

أحمد بن حنبل عن الحسن بن عبد العزيز قال: كتب إلينا ضمره عن إبراهيم بن عبد الله الكناني أن سعيد بن المسيب زوج ابنته على درهمين.

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٢٢٧.
(٢) مسند أحمد: ٥ / ٣٣٦، أحكام القرآن: ٣ / ٤٨٠.
(٣) مسند أحمد: ٣ / ٤٤٥، سنن الترمذي: ٢ / ٢٩٠ ح ١١٢٠.
(٤) المعجم الكبير: ٢٢ / ٣٥٢.
(٥) سنن أبي داود: ١ / ٤٦٨، فتح الباري: ٩ / ١٧٣.

وكيع عن يحيى بن عبد الرحمن بن أبي شيبة عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «من استحل بدرهم فقد استحل»[١] [٢٧٦] قال وكيع: في النكاح.

وعن عبد الله بن يزيد مولى الأسود أن رجلا تسرَّ جارية له فكرهها، فقال له رجل: هبها لي، فوهبها له فذكر ذلك لسعيد بن المسيب، فقال: إن الهبة لم تجز لأحد بعد رسول الله ﷺ ولو أصدقها سوطاً لحلت.

المغيرة عن إبراهيم قال: السنة في الصداق الرطل من الورق، كانوا يكرهون أن يكون مهر الحرائر مثل مهور البغايا بالدرهم والدرهمان، ويحبون أن يكون عشرين درهماً.

وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلًا (٢٢) حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَٰتُكُمْ وَعَمَّٰتُكُمْ وَخَٰلَٰتُكُمْ وَبَنَاتُ ٱلْأَخِ وَبَنَاتُ ٱلْأُخْتِ وَأُمَّهَٰتُكُمُ ٱلَّٰتِىٓ أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَٰتُكُم مِّنَ ٱلرَّضَٰعَةِ وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِى فِى حُجُورِكُم مِّن نِّسَآئِكُمُ ٱلَّٰتِى دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَٰٓئِلُ أَبْنَآئِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنْ أَصْلَٰبِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (٢٣) ۞ وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ كِتَٰبَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَٰلِكُم مُّحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَٰفِحِينَ فَمَا ٱسْتَمْتَعْتُم بِهِۦ مِنْهُنَّ فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَٰضَيْتُم بِهِۦ مِنۢ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةِ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٤) وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم مِّن فَتَيَٰتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِكُم بَعْضُكُم مِّنۢ بَعْضٍ فَٱنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ مُحْصَنَٰتٍ غَيْرَ مُسَٰفِحَٰتٍ وَلَا مُتَّخِذَٰتِ أَخْدَانٍ فَإِذَآ أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَٰحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَٰتِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِىَ ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢٥) يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٦) وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلشَّهَوَٰتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا (٢٧) يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا (٢٨)

﴿**ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء**﴾ نزلت في حصن بن أبي قيس تزوج امرأة أبيه كبيشة بنت معن، وفي الأسود بن خلف تزوج امرأة أبيه، وفي صفوان بن أمية بن خلف تزوج بامرأة أبيه فاختة بنت الأسود بن المطلب، وفي منصور بن مازن تزوج امرأة أبيه مليكة بنت خارجة، وفي [أبي مكيل] العدوي تزوج امرأة أبيه.

(١) السنن الكبرى: ٧ / ٢٣٨، مصنف ابن أبي شيبة: ٣ / ٣١٧.

وقال الأشعث بن يسار: توفى أبو قيس وكان من صالحي الأنصار، فخطب ابنه قيس امرأة أبيه، فقالت: إني أعدك ولداً وأنت من صالح قومك، ولكني آتي رسول الله ﷺ أستأمره، فأتته فأخبرته، فقال لها رسول الله ﷺ: «ارجعي إلى بيتك» [٢٧٧] فأنزل الله عزّ وجلّ: **﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم﴾**[١].

(ما) بمعنى من، وقيل: ولا تنكحوا النكاح يعني ما نكح (آباؤكم من النساء) اسم الجنس ليدخل فيه الحرائر والإماء، أما الحرائر فتحرم بالعقد، والإماء بالوطئ.

**﴿إلاّ ما قد سلف﴾** قال المفضّل: يعني بعد ما سلف فدعوه واجتنبوه.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا زكريا العنبري يقول: معناه كما قد سلف **﴿إنه كان فاحشة ومقتاً﴾** يورث بغض الله، والمقت أشد البغض **﴿وساء سبيلا﴾**[٢] وبئس ذلك طريقاً. كانت العرب يقولون لولد الرجل من امرأة أبيه مقيت ومقي، وكان منهم الأشعث بن قيس وأبو معيط بن عمرو بن أمية.

السدي عن عدي بن ثابت عن البراء قال: لقيت خالي ومعه الراية فقلت: أين تريد؟ فقال: أرسلني رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج بامرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه أو أقتله.

**﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾** هي جمع أم، والأم في الأصل أمهه على وزن فعلة، مثل قبرة وحمرة فسقطت الهاء في [التوحيد وعادت] في الجمع كقولهم: شاه ومياه.

قال الشاعر:

أمــهــتــي خــنــدف والــروس أبــي[٣]

وقيل: أصل الأم أمة، وأنشدوا:

تـقـبـلـتـهـا عـن أمـة لـك طـالـمـا ... تـثـوب إلـيـهـا فـي الـنـوائـب أجـمـعـا[٤]

فيكون الجمع حينئذ أمهات. ومثاله في الكلام عمّة وعمّات.

وقال الراعي:

كـانـت نـجـائـب مـنـذر ومـحـرق ... أُمـاتـهـن وطـرقـهـن فـحـيـلا[٥]

فحرم الله تعالى في هذه الآية نكاح أربع عشرة امرأة: سبعاً بنسب وسبعاً بسبب، فأما

---

(١) أسباب النزول: ٥٥.

(٢) كلمة غير مقروءة.

(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ١٠٧.

(٤) تفسير القرطبي: ٥ / ١٠٧، و لسان العرب: ١٢ / ٣٠.

(٥) لسان العرب: ١١ / ٥١٦.

النسب قوله: ﴿أمهاتكم﴾ فهي أمهات النسبة ﴿وبناتكم﴾ جمع البنت ﴿وأخواتكم﴾ جمع الأخت ﴿وعماتكم وخالاتكم﴾ جمع العمّة والخالة ﴿وبنات الأخ وبنات الأخت﴾.

وأما السبب فقوله: ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم﴾ وهي أمهات الحرمة كقوله تعالى: ﴿وأزواجه أُمهاتهم﴾(١) ثم قال: ﴿ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً﴾(٢). وقرأ عبد الله: (واللاي) بغير تاء كقوله: ﴿واللائي يئسنَ من المحيض﴾(٣).

قال الشاعر:

من اللاء لم يحججن يبغين حسبة ... ولكن ليقتلن البرئ المغفلا(٤)

عروة عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «ما حرمته الولادة حرمه الرضاع»(٥) [٢٧٨].

ومالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن عميرة عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»(٦) [٢٧٩].

الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كرم الله وجهه قال: قلت يا رسول الله مالك تنوق في قريش وتدعنا قال: «وعندك أحد؟» قلت: نعم بنت حمزة، قال رسول الله ﷺ: «إنها لا تحل لي إنها ابنة أخي من الرضاعة»(٧) [٢٨٠].

وهب بن كيسان عن عروة عن عائشة: أن أبا القعيس. وهو أفلح. إستأذن على عائشة بعد آية الحجاب، فأبت: أن تأذن له فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: «إئذني له فإنّه عمك» فقالت: إنما أرضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل، قال: «إنه عمك فليلج عليك»(٨).

وإنما يحرم الرضاع بشرطين إثنين أحدهما: أن يكون خمس رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات، وتوفى رسول الله ﷺ وهي ممّا يقرأ من القرآن.

وروى عبد الله بن الحرث عن أم الفضل: أن نبي الله ﷺ سُئل عن الرضاع فقال: «لا تحرم الاملاجة ولا الأملاجتان»(٩) [٢٨١].

---

(١) سورة الأحزاب: ٦.
(٢) سورة التحريم: ٥٣.
(٣) سورة الطلاق: ٤.
(٤) تفسير القرطبي: ٥ / ١٠٩، لسان العرب: ١٥ / ٤٤٥.
(٥) السنن الكبرى: ٣ / ٢٩٥.
(٦) تفسير القرطبي: ٥ / ١٠٨، أحكام القرآن: ٢ / ١٥٧.
(٧) صحيح مسلم: ٤ / ١٦٤، وسنن النسائي: ٣ / ٢٩٧.
(٨) مسند أحمد: ٦ / ١٩٤، صحيح البخاري: ٦ / ١٦٠.
(٩) سنن الدارقطني: ٤ / ١٠١ و ١٠٦.

قال قتادة: المصة والمصتان.

والشرط الثاني: أن يكون من الحولين، وما كان بعد الحولين فإنه لا يحرم، وكان أبو حنيفة يرى ذلك بعد الحولين ستة أشهر.

ومالك: بعد الحولين شهراً، والدليل على أن ما بعد الحولين من الرضاع بقوله: ﴿**والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة**﴾[١] وليس بعد الكمال والتمام شيء، وقول النبي ﷺ: «لا رضاع بعد الحولين، وإنما الرضاع ما أنبت اللحم وأنشر العظم»[٢] [٢٨٢].

﴿**وأمهات نسائكم**﴾ أم المرأة حرام دخل بها أو لم يدخل، وهو قول أكثر الفقهاء، وعليه الحكم والفتيا، وقد شدد أهل العراق فيها حتى قالوا: لو وطأها أو قبّلها أو لامسها بالشهوة حرمت عليه ابنتها. وعندنا إنما يحرم بالنكاح الصحيح، والحرام لا يحرم الحلال، وكان ابن عباس يقرأ (وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن) ويحلف بالله ما نزل إلاّ هكذا ويقول: هي بمنزلة الربائب، فلما كانت الربائب لا يحرمن بالعقد على أمهاتهن دون الوطىء، كذلك أمهات النساء لا يحرمن بالعقد على بناتهن دون الوطىء، وهو قول علي وزيد وجابر وابن عمر وابن الزبير قالوا: نكاح أمهات النساء اللواتي لم يدخل بهن حلال، والقول الأول هو الأصح.

قال ابن جريج: قلت لعطاء: الرجل ينكح المرأة ثم يراها ولا يجامعها حتى يطلقها، أيحل له أُمّها؟ قال: لا ، هي مرسلة دخل بها أو لم يدخل. فقلت له: كان ابن عباس يقرأ: (وامهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن) قال: لا.

و روى عمرو بن المسيب عن أبيه عن جدّه عن النبي ﷺ قال: «إذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها دخل بالبنت أو لم يدخل وإذا تزوج الأم ولم يدخل، بها ثم طلقها فإن شاء تزوج بالبنت».

﴿**وربائبكم**﴾ جمع الربيبة وهي ابنت المرأة، قيل لها: ربيبة، لتربيته إياها، فعيلة بمعنى مفعولة ﴿**اللاتي في حجوركم**﴾ أي في ضمانكم وتربيتكم، يقال: فلان في حجر فلان إذا كان يلي تربيته، ويقال: امرأة طيبة الحجر إذا لم تُربّ ولداً إلاّ طيب الولد.

قال الكميت:

الكرمات [نسبة] في قريش [وسواهم] والطيبات الحجورا

ومنه قيل للحظر حجر، والأصل فيه الناحية، يقال: فلان يأكل في حجره ويريض حجره.

---

(١) سورة البقرة: ٢٣٣.

(٢) مسند أحمد: ١ / ٤٣٢ ، و سنن الدارقطني: ٤ / ١٠١ بتفاوت في الألفاظ.

**﴿من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾** أي جامعتموهن **﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم﴾** نكاح بناتهن إذا طلقتموهن أو متن عنكم.

روى الزهري عن عروة: أن زينب بنت أبي سلمة وأمها أم سلمة زوج النبي ﷺ أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله انكح أختي قالت: فقال لي رسول الله ﷺ: «أو تحبين ذلك؟» قلت: نعم ليست لك بمخلية وأحب من يشاركني في خير أختي. فقال النبي ﷺ «إنّ ذلك لا يحلّ لي». فقلت: والله يا رسول الله إنّا لنتحدث أنك تريد أن تنكح درّة بنت أبي سلمة فقال: «بنت أم سلمة؟» فقلت: نعم، قال: «والله إنها لو تكن ربيبتي في حجري ما حلت لي إنها لبنت أخي من الرضاعة أرضعتني وأبا سلمة ثويبة فلا تعرضن عليَّ بناتكن ولا أخواتكن»[1] [٢٨٣].

**﴿وحلائل أبنائكم﴾** يعني أزواج أبنائكم، والذكر حليل، وجمعه أحلّه وأحلاّء، مثل عزيز وأعزة وأعزّاء، وإنما سمّي بذلك لأن كل واحد منهما حلال لصاحبه، يقال: حلّ وهو حليل، مثل صحّ وهو صحيح، وقيل: سمّي بذلك لأن كل واحد منهما يحلّ حيث يحلّ صاحبه من الحلول وهو النزول، وقيل: لأن كلّ واحد منهما يحل إزار صاحبه، من الحل وهو ضد العقد.

قال الشاعر:

يدافع قوماً على مجدهم ... دفاع الحليلة عنها الحليلا
يدافعه يومها تارة ... ويمكنه رجلها أن يشولا

**﴿الذين من أصلابكم﴾** دون من تبنيتموهم.

قال عطاء: نزلت في محمد ﷺ حين نكح امرأة زيد بن حارثة.

**﴿وأن تجمعوا بين الأختين﴾** حرّتين كانتا بالعقد أو أمتين بالوطئ **﴿إلاّ ما قد سلف﴾**.

قال عطاء والسدي: يعني إلاّ ما كان من يعقوب (عليه السلام)، فإنه جمع بين ليا أم يهوذا وراجيل أُم يوسف وكانتا أُختين.

**﴿إن الله كان غفوراً رحيماً والمحصنات من النساء﴾** الآية.

قال عمرو بن مرّة: قال رجل لسعيد بن جبير: أما رأيت ابن عباس حين يُسأل عن هذه الآية **﴿والمحصنات من النساء﴾** فلم يقل فيها شيئاً، فقال سعيد: كان لا يعلمها.

وقال مجاهد: لو أعلم من يفسّر في هذه الآية لضربتُ إليه أكباد الإبل، قوله تعالى: **﴿والمحصنات من النساء﴾**.

---

(١) مسند الشاميين: ٤ / ٢٠٨ ، السنن الكبرى: ٣ / ٢٩٠.

قال المفسرون: هذه السابعة من النساء اللواتي حُرّمن بالسبب.

قرأه العامة: (والمحصَنات) بفتح الصاد، يعني في زوال الأزواج أحصنهنّ أزواجهن.

قال أبو سعيد الخدري: نزلت في نساء كُنَّ يهاجرن إلى رسول الله ﷺ ولهنّ أزواج فيتزوجهن بعض المسلمين، ثم يقدم أزواجهن مهاجرين، فنهى المسلمين عن نكاحهنّ ثم استثنى فقال: ﴿**إلاّ ما ملكت أيمانكم**﴾ يعني السبايا اللاتي سبين ولهم أزواج في دار الحرب، فحلال لمالكهن وطأهن بعد الإستبراء.

فقال أبو سعيد الخدري: بعث رسول الله ﷺ يوم حنين جيشاً إلى أوطاس، فلقوا العدو فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين، فكرهوا وطأهنّ وتأثموا من ذلك، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقرأ علقمة: (والمحصِنات) بكسر الصاد، ودليله قول عمر بن الخطاب(رضي الله عنه) وعبيدة وأبي العالية والسدي، قالوا: والمحصنات في هذه الآية والعفائف ومعناها: والعفائف من النساء عليكم حرام إلاّ ما ملكت إيمانكم منهن بنكاح أو ملك يمين وثمن، وقيل: معناه الحرائر.

قال الباقر ويمان: معناه والمحصنات من النساء عليكم حرام ما فوق الأربع، إلاّ ما ملكت إيمانكم فإنه لا عدد عليكم فيهن.

وقال ابن جريح: سألنا عطاء عنها فقال: معنى قوله: ﴿**إلاّ ما ملكت إيمانكم**﴾ أن تكون لك أمة عند عبد لك قد أحصنها بنكاح وتنزعها منه إن شئت.

﴿**كتاب الله عليكم**﴾ نصب على المصدر، أي كتب الله عليكم كتاباً، وقيل: نصب على الإغراء، أي الزموا واتقوا كتاب الله عليكم.

وقرأ ابن السميقع: ﴿**كتْب الله عليكم**﴾ أي أوجب، وهذه أربعة عشر امرأة، محرمات بالكتاب.

فأما السنّة: فقد حرّمت امرأتين، وهو ما روى هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا تنكح المرأة على عمّتها ولا على خالتها»[1] [٢٨٤].

﴿**وأحلّ لكم**﴾ قرأ أبو جعفر وأهل الكوفة: (وأُحل لكم) بضم الألف.

الباقون: بالنصب، وهي قراءة علي وابن عباس واختيار أبي عبيد وأبي حاتم، فمن رفع فلقوله: ﴿**حُرّمت**﴾، ومن نصب، فللقرب من ذكر الله في قوله: ﴿**كتاب الله**﴾.

---

(١) صحيح مسلم: ٤ / ١٣٦ ، و تأويل مختلف الحديث: ١٨١ .

﴿ما وراء﴾ ما سوى ﴿ذلكم﴾ الذي ذكرت من المحرمات ﴿إن تبتغوا﴾ بدل من (ما) فمن رفع أحلّ ف (إن) عنده في محل الرفع، ومن نصب ف (إن) عنده في محل النصب.

قال الكسائي والفراء: موضعه نصب في القراءتين بنزع الخافض، يعني: لأن تبتغوا وتطلبوا.

﴿بأموالكم﴾ أما بنكاح وصداق أو بملك وثمن ﴿محصنين﴾ مُتعففين ﴿غير مسافحين﴾ زانين، وأصله من سفح المذي والمني ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ اختلف في معنى الآية: فقال مجاهد والحسن: يعني ممّا انتفعتم وتلذذتم للجماع من النساء بالنكاح الصحيح.

﴿فآتوهن أجورهن﴾ أي مهورهن، فإذا جامعها مرّة واحدة فقد وجب لها المهر كاملا.

وقال آخرون: هو نكاح المتعة، ثم اختُلف في الآية أمحكمة هي أم منسوخة؟

فقال ابن عباس: هي محكمة ورخّص في المتعة، وهي أن ينكح الرجل المرأة بولي وشاهدين إلى أجل معلوم، فإذا انقضى الأجل فليس له عليها سبيل، وهي منه بريئة، وعليها أن تستبري ما في رحمها وليس بينهما ميراث.

قال حبيب بن أبي ثابت: أعطاني ابن عباس مصحفاً فقال: هذا على قراءة أُبي، فرأيت في المصحف (فما استمتعم به منهن إلى أجل مسمى).

وروى داود عن أبي نضرة قال: سألت ابن عباس عن المتعة فقال: أما تقرأ سورة النساء؟ قلت: بلى، قال: فما تقرأ: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمّى)؟ قلت: لا أقرأها هكذا. قال ابن عباس: والله لهكذا أنزلها الله، ثلاث مرّات.

وروى عيسى بن عمر عن طلحة بن مصرف أنه قرأ: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمّى).

وروى عمرو بن مرّة عن سعيد بن جبير: أنه قرأها: (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمّى).

وروى شعبة عن الحكم قال: سألته عن هذه الآية: ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ أمنسوخة هي؟ قال: لا. قال الحكم: قال علي بن أبي طالب كرّم الله وجهه: لولا أن عمر نهى عن المتعة مازنا إلاّ شقي.

أبو رجاء العطاردي عن عمران بن الحصين قال: نزلت هذه الآية (المتعة) في كتاب الله، لم تنزل آية بعدها تنسخها، فأمرنا بها رسول الله ﷺ وتمتعنا مع رسول الله ﷺ ولم ينهنا عنه، وقال رجل بعد برأيه ما شاء!

قال الثعلبي: قلت ولم يرخص في نكاح المتعة إلاّ عمران بن الحصين وعبد الله بن عباس وبعض أصحابه وطائفة من أهل البيت[١]، وفي قول ابن عباس.

يقول الشاعر:

أقول للركب إذ طال الثواء بنا   يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس
هل لك في رخصة الاطراف ناعمة   تكون مثواك حتى مرجع الناس[٢]

وسائر العلماء والفقهاء والصحابة والتابعين والسلف الصالحين على أن هذه الآية منسوخة ومتعة النساء حرام.

وروى الربيع بن بسرة الجهني عن أبيه قال: كنّا مع رسول الله ﷺ في عمرته فشكونا إليه العزبة، فقال: «يا أيها الناس استمتعوا من هذه النساء» ثم صبحت غاديا على رسول الله فإذا هو يقول: «يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالإستمتاع من هذه النساء إلاّ أن الله حرّم ذلك إلى يوم القيامة»[٣] [٢٨٥].

وقال خصيف: سألت الحسن عن نكاح المتعة، فقال: إنما كان ثلاثة أيام على عهد رسول الله ﷺ ثم نهى الله عزّ وجلّ عنه ورسوله ﷺ.

وقال الكلبي: كان هذا في بدء الإسلام، أحلّها رسول الله ﷺ بثلاثة أيام ثم حرّمها، وذلك أنه كان إذا تم الأجل الذي بينهما أعطاها أجرها الذي كان شرط لها، ثم قال: زيديني في الأيام فأزيدك في الأجر، فإن شاءت فعلت ذلك، فإذا تم الأجل الذي بينهما أعطاها الأجر وفارقها، ثم نسخت بآية الطلاق والعدة والممات.

وروى الزهري عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي بن أبي طالب عن أبيهما أن علياً قال لابن عباس: نهى رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل الحمر الأهلية.

وروى الفضل بن دكين عن البراء بن عبد الله القاص عن أبي نضرة عن ابن عباس أن عمر (رضي الله عنه) نهى عن المتعة التي تذكر في سورة النساء فقال: إنما أحل الله ذلك على عهد رسول الله ﷺ والنساء يومئذ قليل، ثم حرّم عليهم بعد أن نهى عنها.

وعن سالم بن عبد الله بن عمر عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه فقال: ما بال رجال ينكحون هذه المتعة وقد نهى رسول الله ﷺ عنها لا أجد رجلا ينكحها إلاّ رجمته بالحجارة.

---

(١) قال أبو عمر: أصحاب ابن عباس من أهل مكة واليمن كلهم يرون المتعة حلالا (تفسير القرطبي: ٥ / ١٣٣).

(٢) تفسير القرطبي: ٥ / ١٣٣ ، الدر المنثور: ٢ / ١٤١.

(٣) مسند أحمد: ٣ / ٤٠٦.

وقال النبي ﷺ: «هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث»[1] [٢٨٦].

وقال ابن أبي مليكة: سألت عائشة عن المتعة فقالت: بيني وبينهم كتاب الله ﴿**والذين هم لفروجهم حافظون إلاّ على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم**﴾[2].

وعن عائشة: والله ما نجد في كتاب الله إلاّ النكاح والاستسراء. وقال ابن عمر: المتعة سفاح.

عطاء: المتعة حرام مثل الميتة والدم ولحم الخنزير.

قال الثعلبي: سمعت أبا القاسم بن جبير يقول: سمعت أبا علي الحسين بن أحمد الخياط يقول: سمعت أبا نعيم بن عبد الملك بن محمد بن عدي يقول: سمعت [...][3] يقول: الشافعي يقول: لا أعلم في الإسلام شيئاً أحل ثم حرّم ثم أحل ثم حُرّم غير المتعة.

﴿**فآتوهن أجورهن فريضة**﴾ أي مهورهن، سمّيَ المهر أجراً، لأنه ثمن البضع وأجر إلاّ ستمتاع ألا تراهُ يتأكد بالخلوة والدخول.

واختلفوا في حدّه، فأكثره لا غاية له، وأما أقلّه فقال أبو حنيفة: لا مهر دون عشرة دراهم أو قيمتها من الذهب، لأن الله عزّ وجلّ قال: ﴿**إن تبتغوا بأموالكم**﴾ ولا يطلق اسم المال على أقل من هذا القدر.

وعند الشافعي: لا حدّ له، فأجاز الشيء الطفيف حتى القبضة من الطعام، وكذلك كل عمل أوجب أجراً قليلا كان أو كثيراً، والسورة من كتاب الله عزّ وجلّ أو آية لقوله: ﴿**فآتوهن أجورهن**﴾.

وعن سلمة بن وردان قال: سمعت أنس بن مالك يقول: سأل رسول الله ﷺ رجلا من أصحابه، فقال: «يا فلان هل تزوجت؟» قال: لا، وليس عندي ما أتزوج، قال: «أليس معك ﴿**قل هو الله أحد**﴾[4]؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن» قال: «أليس معك ﴿**إذا جاء نصر الله**﴾[5]؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن» قال: «أليس معك ﴿**قل يا أيها الكافرون**﴾[6]؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»، قال: «أليس معك ﴿**إذا زلزلت**﴾[7]؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»

---

(١) مسند أبي يعلي: ١١ / ٥٠٤ ، و فتح الباري: ٩ / ١٣٨.

(٢) سورة المؤمنون: ٥ - ٦.

(٣) كلمة غير مقروءة.

(٤) سورة الاخلاص: ١.

(٥) سورة النصر: ١.

(٦) سورة الكافرون: ١.

(٧) سورة الزلزال: ١.

قال: «أليس معك آية الكرسي؟» قال: بلى، قال: «ربع القرآن»، قال: «تزوج تزوج تزوج»[1] [٢٨٧].

وقد ذكرت حجج الفريقين فيما قيل.

**﴿ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة﴾** يعني فيما تفتدي به المرأة نفسها، **﴿إن الله كان عليماً حكيماً﴾**.

**﴿ومن لم يستطع منكم طولا﴾** فضلا وسعة.

المسيب بن شريك عن عمران بن جرير عن النزال بن سبرة عن ابن عباس قال: من ملك ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحُرّم عليه نكاح الإماء.

**﴿أن ينكح المحصنات﴾** الحرائر، وقرأ الكسائي: (المحصِنات) بكسر الصاد، كل القرآن إلاّ في أول هذه السورة، الباقون: بالفتح.

**﴿المؤمنات فممّا ملكت أيمانكم﴾** إلى قوله **﴿بإذن أهلهن﴾** سادتهن **﴿فآتوهن أجورهن﴾** مهورهن **﴿بالمعروف﴾** من غير ضمار **﴿محصنات﴾** عفائف **﴿غير مسافحات﴾** زانيات **﴿ولا متخذات أخدان﴾** أحباب يزنون بهن في السر.

**﴿فإذا أحصن﴾** قرأ أهل الكوفة: بفتح الألف، على معنى حفظن فروجهن، وقرأ الآخرون: بالضم، على معنى أنهنّ أُحصنّ بأزواجهنّ **﴿فإن أتين بفاحشة﴾** يعني الزنا **﴿فعليهن نصف ما على المحصنات﴾** الحراير إذا زنين **﴿من العذاب﴾** يعني الحدّ، نظيره: **﴿ويدرأ عنها العذاب﴾**[2] وهو خمسون جلدة وتغريب نصف سنة على الصحيح من مذهب الشافعي، ويحتاج أن يغرّب الزاني إلى موضع يقصر إليه الصلاة، وللسيد إقامة الحدّ بالزنا على عبده وأمته.

سعيد المقبري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت فليجلدها ولا يغيرها، فإن عادت الرابعة فليبعها ولو بضفير أو حبل»[3] [٢٨٨].

**﴿ذلك﴾** يعني نكاح الإماء عند عدم الطول **﴿لمن خشي العنت منكم﴾** يعني الإثم والضرر بغلبة الشهوة **﴿وأن تصبروا﴾** عن نكاح الإماء متعففين **﴿خير لكم والله غفور رحيم﴾**.

عن يونس بن مرداس وكان خادماً لأنس قال: كنت بين أنس وأبي هريرة، فقال أنس: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أحبّ أن يلقى الله طاهراً مطهراً فليتزوج الحرائر».

---

(١) مسند أحمد: ٣ / ٢٢١، تفسير القرطبي: ٥ / ١٣٥.

(٢) سورة النور: ٨.

(٣) شرح مسلم: ١١ / ٢١١ ، و مصنف بن أبي شيبة: ٨ / ٣٦٩.

فقال أبو هريرة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحرائر صلاح البيت والإماء فساد البيت»[(١)] [٢٨٩].

﴿**يريد الله ليبيّن لكم**﴾ أي أن يبيّن، (اللام) بمعنى أن، والعرب تعاقب بين لام كي وبين أن فتضع إحداهما مكان الأخرى كقوله: ﴿**وأمرت لأعدل بينكم**﴾[(٢)] وقوله: ﴿**وأمرنا لنسلم لربّ العالمين**﴾[(٣)]، ثم قال في موضع آخر: ﴿**وأمرت أن أسلم لربّ العالمين**﴾[(٤)]، وقال: ﴿**يريدون ليطفئوا نور الله**﴾[(٥)]، ثم قال في موضع آخر: ﴿**يريدون أن يطفئوا نور الله**﴾[(٦)].

وقال الشاعر:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلى بكل سبيل[(٧)]

يريد أن أنسى، ومعنى الآية: يريد الله أن يبيّن شرائع دينكم ومصالح أمركم.

الحسن: يعلمكم ما تأتون وما تذرون. عطاء: يبيّن لكم ما يقربكم منه. الكلبي: ليبيّن لكم أن الصبر من نكاح الإماء خير لكم.

﴿**ويهديكم سنن**﴾ شرايع ﴿**الذين من قبلكم**﴾ في تحريم الأمهات والبنات والأخوات، كما ذكر في الآيتين. هكذا حرّمها على من كان قبلكم من الأمم ﴿**ويتوب عليكم**﴾ يتجاوز عنكم ما أصبتم قبل أن يبيّن لكم، قاله الكلبي.

وقال محمد بن جرير: يعني يرجع بكم من معصيته التي كنتم عليها قبل هذا إلى طاعته التي أمركم بها في هذه الآية ﴿**والله عليم**﴾ بما يصلح عباده من أمر دينهم ودنياهم ﴿**حكيم**﴾ في تدبيره فيهم ﴿**والله يريد أن يتوب عليكم**﴾ إن وقع تقصير منكم في أمره ﴿**ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا**﴾ عن الحق ﴿**ميلا عظيماً**﴾ بإتيانكم ما حرّم عليكم، واختلفوا في الموصوفين باتباع الشهوات من هم:

فقال السدي: هم اليهود والنصارى.

وقال بعضهم: هم اليهود، وذلك أنهم ينكحون بنات الأخ وبنات الأخت، فلما حرّمهما الله قالوا: إنكم تحلّون بنات الخالة والعمّة، والخالة والعمّة عليكم حرام، فانكحوا بنات الأخ والأخت كما تنكحون بنات الخالة والعمّة، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

---

(١) وسنن ابن ماجة: ١ / ٥٩٨.
(٢) سورة الشورى: ١٥.
(٣) سورة الأنعام: ٧٣.
(٤) سورة غافر: ٦٦.
(٥) سورة الصف: ٨.
(٦) سورة التوبة: ٣٢.
(٧) تفسير القرطبي: ٥ / ١٤٨، لسان العرب: ٣ / ١٨٨.

مجاهد: هم الزناة، يريدون أن تميلوا عن الحق فتكونوا مثلهم تزنون كما يزنون.

ابن زيد: هم جميع أهل الكتاب في دينهم.

**﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾** في نكاح الأمة، إذا لم تجدوا طول الجرة وفي كل أحكام الشرع **﴿وخُلق الإنسان ضعيفاً﴾** في كل شيء.

طاوس والكلبي وأكثر المفسرين: يعني في أمر الجماع لا يصبر على النساء ولا يكون الإنسان في شيء أضعف منه في أمر النساء.

قال سعيد بن المسيب: ما آيس الشيطان من بني آدم إلاّ أتاه من قِبل النساء، وقد أتى عليَّ ثمانون سنة وذهبت إحدى عينيّ وأنا أعشى بالأخرى، وأن أخوف ما أخاف عليّ فتنة النساء.

مالك بن شرحبيل قال: قال عبادة بن الصامت: ألا ترونني لا أقوم إلاّ رفدا ولا آكل إلاّ ما لوق لي وقد مات صاحبي منذ زمان، وما يسرني أني خلوت بامرأة لا تحل لي وأن لي ما تطلع عليه الشمس مخافة أن يأتيني الشيطان فيحكيه عليّ أنه لا سمع له ولا بصر.

قال الحسن: هو أن خلقه من ماء مهين بيانه قول الله: **﴿الذي خلقكم من ضعف﴾**[(١)].

ابن كيسان: (خلق الإنسان ضعيفاً) يستميله هواه وشهوته ويستطيشه خوفه وحزنه.

قال ابن عباس: ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة ممّا طلعت عليه الشمس وغربت: **﴿يريد الله ليبيّن لكم﴾**[(٢)]، **﴿والله يريد أن يتوب عليكم﴾**[(٣)]، **﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾**[(٤)] **﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفّر عنكم سيئاتكم﴾**[(٥)]، **﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك﴾**[(٦)]، **﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾**[(٧)] **﴿ومن يعمل سوء أو يظلم نفسه﴾**[(٨)]، **﴿ما يفعل الله بعذابكم﴾**[(٩)].

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٢٩) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠) إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا (٣١) وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ

---

(١) سورة الروم: ٥٤.
(٢) سورة النساء: ٢٦.
(٣) سورة النساء: ٢٧.
(٤) سورة النساء: ٢٨.
(٥) سورة النساء: ٣١.
(٦) سورة النساء: ٤٨.
(٧) سورة النساء: ٤٠.
(٨) سورة النساء: ١١٠.
(٩) سورة النساء: ١٤٧.

مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله إن الله كان بكل شيء عليما ﴿٣٢﴾ ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم إن الله كان على كل شيء شهيدا ﴿٣٣﴾ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا إن الله كان عليا كبيرا ﴿٣٤﴾ وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيرا ﴿٣٥﴾ ۞ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**﴾ بالحرام يعني الربا والقمار والقطع والغصب والسرقة والخيانة.

وقال ابن عباس: هو الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول: إن رضيت أخذته وإلاّ رددته ورددت معه درهماً، ثم قال: ﴿**إلاّ أن تكون تجارة**﴾ يعني لكن إذا كانت تجارة استثناء منقطع، لأن التجارة ليست بباطل.

قرأ أهل الكوفة: (تجارة) بالنصب وهو اختيار أبي عبيد.

وقرأ الباقون: بالرفع وهو اختيار أبي حاتم، فمن نصب فعلى خبر كان تقديره: إلاّ أن تكون الأموال تجارة.

كقول الشاعر:

إذا كـان طـاعـنـاً بـيـنـهـم وعـنـاقـاً[(١)]

ومن رفع فعلى معنى الا أن تقع تجارة وحينئذ لا خبر له. كقول الشاعر:

فـدىً لـبـنـي ذهـل بـن شـيـبـان نـاقـتـي إذا كـان يـوم ذو كـواكـب أشـهـب[(٢)]

ثم وصف التجارة فقال: ﴿**عن تراض منكم**﴾ يرضى كل واحد منهما بما في يديه.

قال أكثر المفسرين: هو أن يخبر كل واحد من المتبايعين صاحبه بعد عقد المبيع حتى يتفرقا من مجلسهما الذي تعاقدا فيه، كقول النبي ﷺ: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا»[(٣)] [٢٩٠].

(١) تفسير الطبري: ٣ / ١٧٩.
(٢) لسان العرب: ١ / ٥٠٩.
(٣) مسند أحمد: ٤ / ٤٠٢.

وقال ﷺ: «البيع عن تراضي بالخيار بعد الصفقة ولا يحلّ لمسلم أن يغش مسلماً»[(١)] [٢٩١].

وروى حكيم بن حزام عن النبي ﷺ قال: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبيّنا بورك لهما في بيعهما، فإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما»[(٢)] [٢٩٢].

وابتاع عمر بن جرير فرساً ثم خير صاحبه بعد البيع، ثم قال: سمعت أبا هريرة يقول: هذا البيع عن تراض.

﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ يعني إخوانكم، أي لا يقتل بعضكم بعضاً.

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبي عن جدّي عن علي بن الحسين الهلالي قال: سمعت إبراهيم بن الأشعث يقول: سأل الفضل بن عياض عن قوله: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ قال: لا تغفلوا عن حظ أنفسكم، فمن غفل عن حظ نفسه فكأنه قتلها.

﴿إن الله كان بكم رحيماً﴾.

عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص أنه قال: لما بعثه رسول الله عام ذات السلاسل قال: احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتيمّمت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ ذكرت ذلك له فقال: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» [٢٩٣].

قلت: نعم يا رسول الله إني احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك وذكرت قول الله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً﴾ فتيمّمت ثم صليت، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً[(٣)].

وعن الحسن: أن الحرث بن عبد الله خلا بالنفر من أصحابه وقال: إن هؤلاء ولغوا في دمائهم فلا يحولنّ بين أحدكم وبين الجنة مل كف من دم مسلم أهراقه، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن رجلا ممّن كان قبلكم خرجت به قرحة بيده فأخذ حزة فحزّها بيده حتى قطعها فما رقأ دمها حتى مات فقال ربّكم تعالى: بادرني ابن آدم بنفسه فقتلها فقد حرمت عليه الجنة»[(٤)] [٢٩٤].

سماك عن جابر بن سمرة: أن رجلا ذبح نفسه فلم يصل عليه النبي ﷺ.

---

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٤٥، تفسير ابن كثير: ١ / ٤٩١.
(٢) صحيح البخاري: ٣ / ١٨، مسند أحمد: ٣ / ٤٠٢.
(٣) مسند أحمد: ٤ / ٢٠٣، المستدرك: ١ / ١٧٧.
(٤) صحيح مسلم: ١ / ٧٥.

حماد بن زيد عن عاصم الأسدي: ذكر بأن مسروقاً بن الأجدع أتى صفين فوقف بين الصفين ثم قال: يا أيها الناس أنصتوا، ثم قال: أرأيتم لو أنّ منادياً ناداكم من السماء فسمعتم كلامه ورأيتموه فقال: إن الله ينهاكم عمّا أنتم فيه، أكنتم مطيعيه؟ قالوا: نعم. قال: فوالله لنزل بذلك جبرئيل على محمد فما زال يأتي من هذا ثم تلا ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم**﴾ الآية ثم انساب في الناس فذهب(١).

﴿**ومن يفعل ذلك**﴾ الذي ذكرت من المحرمات ﴿**عدواناً وظلماً فسوف نصليه**﴾ ندخله في الآخرة ناراً ﴿**وكان ذلك على الله يسيراً**﴾ هيّناً ﴿**إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه**﴾ الآية.

اختلفوا في الكبائر التي جعل الله اجتنابها تكفيراً للصغائر.

فروى عمرو بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود قال: قلت: يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك» قال: قلت: ثم ماذا؟ قال: «أن تزني بحليلة جارك(٢)» [٢٩٥] هذا الحديث من قول الله: ﴿**والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر**﴾(٣) الآية.

صالح بن حيان عن أبي بُريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضول الماء بعد الري»(٤).

الشعبي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «الكبائر الإشراك بالله، واليمين الغموس، وعقوق الوالدين، وقتل النفس التي حرّم الله، وقول الزور. أو قال. شهادة الزور»(٥) [٢٩٦].

سفيان عن سعد بن إبراهيم عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو قال: من الكبائر أن يشتم الرجل والديه. قالوا: وكيف يشتم الرجل والديه؟ قال: يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أُمّه فيسب أُمّه.

أبو الطفيل عن ابن مسعود قال: الكبائر أربع: الإشراك بالله، والأياس من روح الله، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله.

عكرمة عن عمار قال: حدثنا طيسلة بن علي النهدي قال: سألت ابن عمر عن الكبائر، فقال: هي تسع قلت ما هن؟ قال: الإشراك بالله تعالى، وقتل المؤمن متعمداً، وعقوق الوالدين

---

(١) بطوله في الطبقات الكبرى: ٦ / ٧٨.
(٢) صحيح البخاري: ٧ / ٧٥ ، و مسند أحمد: ١ / ٣٨٠.
(٣) سورة الفرقان: ٦٨.
(٤) تفسير ابن كثير: ١ / ٤٩٧.
(٥) سنن الترمذي: ٤ / ٣٠٣، ح ٥٠٠٩.

المسلمين، وأكل الربا، وأكل أموال اليتامى، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، والسحر، وإستحلال الميتة قبلكم أحياءً وأمواتاً.

وقال جعفر الصادق: الكبائر ثلاث: تركك ملتك، وتبديلك سنّتك، وقتالك أهل صفقتك.

وقال فرقد المسيحي: قرأت في التوراة: أُمهات الخطايا ثلاث وهي: أول ذنب عصى الله به الكبر، وكان ذلك لإبليس عليه اللعنة، والحرص، وكان ذلك لآدم (عليه السلام)، والحسد، وكان لقابيل حين قتل هابيل.

عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الكبائر أولهنّ: الإشراك بالله، وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم بداراً أن يكبر والفرار من الزحف ورمي المحصنة والإنقلاب على الأعراب بعد الهجرة فهذه سبع»(١) [٢٩٧].

سعيد بن جبير عن ابن عباس: أن رجلا سأله عن الكبائر السبع، قال: هن إلى سبعمائة أقرب منها إلى السبع إلاّ أنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار.

علي بن أبي طلحة الوالبي عن ابن عباس قال: الكبائر عشرون: الشرك بالله عزّ وجلّ، وعقوق الوالدين، وقتل المؤمن، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله، واليأس من روح الله، والسحر، والزنا والربا، والسرقة، وأكل مال اليتيم، وترك الصلاة، ومنع الزكاة، وشهادة الزور، وقتل الولد خشية أن يأكل معك، والحسد، والكبر، والبهتان، والحرص، والحيف في الوصية، وتحقير المسلمين.

السدي عن ابن مالك قال: ذكروا الكبائر عند عبد الله فقال عبد الله: افتحوا سورة النساء، وكل شيء نهى الله عنه حتى ثلاث وثلاثون آية فهو كبيرة، ثم قال: مصداق ذلك **﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾** الآية.

وقال ابن سيرين: ذكر عند ابن عباس الكبائر فقال: كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة، حتى الطرفة وهي النظرة.

سعيد بن جبير عنه: كل شيء عصى الله فيه فهو كبيرة، فمن عمل شيئاً منها فليستغفر، فإن الله لا يخلد في النار من هذه الأمة إلاّ راجعاً عن الإسلام أو جاحد فريضة أو مكذباً بقدر.

علي بن أبي طلحة عنه: كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب.

سعيد بن جبير: كل ذنب نسبه الله إلى النار وأوعد عليه النار فهي كبيرة.

الحسن: الموجبات للحدود.

(١) زاد المسير: ٢ / ١١٤.

الضحاك: ما وعد الله تعالى عليه حدّاً في الدنيا وعذاباً في الآخرة.

الحسين بن الفضل: ما سمّاه الله في كتابه القرآن كبيراً أو عظيماً، نحو قوله: **﴿إنّه كان حوباً كبيراً﴾**(١)، **﴿إن قتلهم كان خطأ كبيراً﴾**(٢)، **﴿إنّ الشرك لظلم عظيم﴾**(٣)، **﴿إنّ كيدكنّ عظيم﴾**(٤)، **﴿سبحانك هذا بهتان عظيم﴾**(٥)، **﴿إنّ ذلكم كان عند الله عظيماً﴾**(٦).

مالك بن معول: الكبائر ذنوب أهل البدع والسيئات ذنوب أهل الشيّنة.

وكيع: كل ذنب أصرّ عليه العبد فهو كبيرة، وليس من الكبائر ما تاب منه العبد واستغفر منه.

أحمد بن عاصم الأنطاكي: الكبائر ذنوب العمد، والسيئات الخطأ، والنسيان، والإكراه، وحديث النفس، المرفوعة من هذه الأمة.

سفيان الثوري: الكبائر ما فيه المظالم بينك وبين العباد، والصغائر ما بينك وبين الله تعالى، لأن الله كريم يغفره، واحتجّ بقول النبي ﷺ: «ينادي يوم القيامة مناد من بطنان العرش يا أُمّة محمد إن الله عزّ وجلّ يقول: أمّا ما كان لي قبلكم فقد وهبتها لكم وبقي التبعات، فتواهبوا وادخلوا الجنة برحمتي»(٧) [٢٩٨].

المحاربي: الكبائر ذنوب المذنبين المستحلين مثل ذنب إبليس، والصغائر ذنوب المستغفرين مثل ذنب آدم.

السدي: الكبائر ما نهى الله عنه من الذنوب الكبار والسيئات مقدماتها، وتبعاتها ما يجتمع فيه الصالح والفاسق، مثل النظرة واللمسة والقبلة وأشباهها.

قال النبي ﷺ: «العينان تزنيان واليدان تزنيان ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه»(٨) [٢٩٩].

وقال قوم: الكبيرة ما قبح في العقل والطبع مثل القتل والظلم والزنا والكذب ونحوها، والصغيرة ما نهى الله عنه شرعاً وسمعاً.

وقال: كل ذنب يتجاوز عنه بفضله يوم القيامة فهو صغيرة، وكل ذنب عذّب عليها بعدله فهو كبيرة. وقيل: الكبائر الذنوب الباطنة والسيئات الذنوب الظاهرة.

وقال بعضهم: الصغائر ما يستحقرونه العباد والكبائر ما يستعظمونه فيخافون واقعته.

---

(١) سورة النساء: ٢.
(٢) سورة الاسراء: ٣١.
(٣) سورة لقمان: ١٣.
(٤) سورة يوسف: ٢٨.
(٥) سورة النور: ١٦.
(٦) سورة الأحزاب: ٥٣.
(٧) عدة الداعي: ١٣٦.
(٨) مسند أبي يعلي: ١١ / ٣٠٩.

وقال أنس بن مالك: إنكم تعملون أعمالا هي أدق من الشعر في أعينكم كنّا نعّدها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر.

وقال بعضهم: الكبائر الشرك وما يؤدّي إليه، وما دون الشرك فهو من السيئات، قال الله تعالى: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾[1].

## فصل في تفصيل أقاويل أهل التأويل في عدد الكبائر مجموعة من الكتاب والسنة مقرونة بالدليل والحجة

أحدها: الإشراك بالله لقوله تعالى: ﴿إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة﴾[2].

الثاني: الأياس من روح الله لقوله: ﴿ولا تيأسوا من روح الله﴾[3] الآية.

والثالث: القنوط من رحمة الله لقوله: ﴿ومن يقنط من رحمة ربه إلاّ الضالون﴾[4].

والرابع: الأمن من مكر الله لقوله: ﴿فلا يأمن مكر الله إلاّ القوم الخاسرون﴾[5].

والخامس: عقوق الوالدين لقوله: ﴿وقضى ربك ألاّ تعبدوا إلاّ إياه وبالوالدين إحساناً﴾[6].

والسادس: قتل النفس التي حرّم الله لقوله: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾[7].

والسابع: قذف المحصنة لقوله: ﴿إن الذين يرمون المحصنات الغافلات﴾[8] الآية.

والثامن: الفرار من الزحف لقوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً﴾[9] الآية.

التاسع: أكل الربا لقوله: ﴿الذين يأكلون الربا﴾[10] الآية.

والعاشر: السحر لقوله: ﴿ولقد علموا لمن اشتراه﴾[11] الآية.

والحادي عشر: الزنا: ﴿ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً﴾[12].

والثاني عشر: اليمين الكاذبة لقوله: ﴿إن الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمناً قليلا﴾[13].

---

(١) سورة النساء: ٤٨.
(٢) سورة المائدة: ٧٢.
(٣) سورة يوسف: ٨٧.
(٤) سورة الحجر: ٦٢.
(٥) سورة الأعراف: ٩٩.
(٦) سورة الاسراء: ٢٣.
(٧) سورة النساء: ٩٣.
(٨) سورة النور: ٢٣.
(٩) سورة الأنفال: ١٥.
(١٠) سورة البقرة: ٢٧٥.
(١١) سورة البقرة: ١٠٢.
(١٢) سورة الفرقان: ٦٨.
(١٣) سورة آل عمران: ٧٧.

والثالث عشر: منع الزكاة لقوله: ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة﴾[١] الآيتين.

والرابع عشر: الغلول لقوله: ﴿ومن يغلل يأتي بما غل يوم القيامة﴾[٢].

والخامس عشر: شهادة الزور لقوله: ﴿ولا تكتموا الشهادة﴾[٣] الآية.

والسادس عشر: الميسر وهو القمار لقوله: ﴿الميسر والأنصاب والأزلام﴾[٤].

والسابع عشر: شرب الخمر لقوله: ﴿إنما الخمر والميسر﴾[٥] الآية.

والثامن عشر: ترك الصلاة متعمداً لقوله: ﴿حافظوا على الصلوات﴾[٦] الآية.

والتاسع عشر: قطيعة الرحم لقوله ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾[٧] وقوله: ﴿وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله﴾[٨].

والعشرون: الحيف من الوصية لقوله: ﴿فمن خاف من موصٍ جنفاً أو إثماً﴾[٩] الآية.

والحادي والعشرون: أكل مال اليتيم لقوله: ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾[١٠] الآية.

والثاني والعشرون: التغرب بعد الهجرة لقوله: ﴿ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً﴾[١١].

والثالث والعشرون: استحلال الحرم لقوله: ﴿لا تحلوا شعائر الله﴾[١٢]، وقوله: ﴿ومن يرد فيه بإلحاد﴾[١٣].

والرابع والعشرون: الإرتداد لقوله: ﴿إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين﴾[١٤] الآية.

والخامس والعشرون: نقض العهد لقوله: ﴿والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه﴾[١٥].

فذلك قوله تعالى: ﴿إن تجتنبوا كبائر﴾.

وقرأ ابن مسعود: كبر ما تنهون عنه، على الواحد، وفيه معنى مع ﴿نكفّر عنكم سيئاتكم﴾

---

(١) سورة التوبة: ٣٤.
(٢) سورة آل عمران: ١٦١.
(٣) سورة البقرة: ٢٨٣.
(٤) سورة المائدة: ٩٠.
(٥) سورة المائدة: ٩٠.
(٦) سورة البقرة: ٢٣٨.
(٧) سورة النساء: ١.
(٨) سورة محمد: ٢٢.
(٩) سورة البقرة: ١٨٢.
(١٠) سورة النساء: ١٠.
(١١) سورة آل عمران: ١٤٤.
(١٢) سورة المائدة: ٢.
(١٣) سورة الحج: ٢٥.
(١٤) سورة محمد: ٢٥.
(١٥) سورة الرعد: ٢٥.

من الصلاة إلى الصلاة ومن الجمعة إلى الجمعة ومن رمضان إلى رمضان ومن الحج إلى الحج، كما قال ﷺ: «الصلاة الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنب الكبائر»[١] [٣٠٠].

**﴿وندخلكم مدخلا كريماً﴾** وهي الجنة.

وقرأ عاصم وأهل المدينة: (مدخلا) بفتح الميم وهو موضع الدخول.

وقرأ الباقون: بالضم على المصدر، معنى الأدخال.

وروي عن أبي هريرة وعن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ جلس على المنبر ثم قال: «والذي نفسي بيده» ثلاث مرات ثم سكت فأقبل كل رجل منّا يبكي حزناً ليمين رسول الله ﷺ ثم قال: «ما من عبد يأتي بالصلوات الخمس ويصوم رمضان ويجتنب الكبائر إلاّ فتحت له أبواب الجنة يوم القيامة حتى أنها لتصطفق» [٣٠١] ثم تلا **﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾**[٢] الآية.

**﴿ولا تتمنّوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾** الآية.

يقال: جاءت وافدة النساء إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله أليس الله ربّ الرجال والنساء وأنت رسول الله إليهم جميعاً، فما بالنا يذكر الله الرجال ولا يذكر النساء؟ نخشى أن لا يكون فينا خير ولا لله فينا حاجة؟ فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية، وقوله: **﴿إن المسلمين والمسلمات﴾**[٣] الآية، وقوله: **﴿من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن﴾**[٤].

وقيل: لمّا جعل الله للذكر مثل حظ الأنثيين في الميراث، قالت النساء: نحن أحوج إلى أن يكون لنا سهمان وللرجال سهم، لأنا ضعفاء وهم أقوى وأقدر على طلب المعاش منّا، فنزّل الله هذه الآية.

وقال مجاهد: قالت أم سلمة: يا رسول الله يغزوا الرجال ولا نغزوا، وإنما لنا نصف الميراث، فليتنا رجال فنغزوا ونبلغ ما يبلغ الرجال، فنزلت هذه الآية.

وقال قتادة والسدي: لما نزل قوله: **﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾**، قال الرجال: إنا لنرجوا أن يفضل علينا النساء بحسناتنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث، فيكون أجرنا على الضعف من أجر النساء. وقالت النساء: إنا لنرجوا أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم في الدنيا، فأنزل الله **﴿للرجال نصيب ممّا اكتسبوا﴾** من الثواب والعقاب **﴿وللنساء﴾** كذلك، قاله قتادة، وقال أيضاً: هو أن الرجل يجزي بالحسنة عشرة والمرأة تجزي بها عشراً.

---

(١) مسند ابن الجعد: ٨٤، مسند ابن يعلى: ٣٩ (بتفاوت يسير).

(٢) المستدرك: ٢ / ٢٤٠، صحيح ابن خزيمة: ١ / ١٦٣.

(٣) سورة الأحزاب: ٣٥.

(٤) سورة النحل: ٩٧.

وقال ابن عباس: للرجال نصيب ممّا اكتسبوا من الميراث، وللنساء نصيب منه ﴿**للذكر مثل حظ الأنثيين**﴾، والإكتساب على هذا القول بمعنى الإصابة والأحراز، فنهى الله تعالى عن التمني على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد.

قال الضحاك: لا يحل لمسلم أن يتمنى مال أحد، ألم يسمع الذين قالوا: ﴿**يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون**﴾[١] إلى أن قال ﴿**وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس**﴾[٢] حين خسف بداره وأمواله يقولون: ﴿**لولا أن منَّ الله علينا لخسف بنا**﴾[٣].

وقال الكلبي: لا يتمنى الرجل مال أخيه ولا امرأته ولا خادمه ولا دابته، ولكن ليقل: اللهم ارزقني مثله، وهو كذلك في التوراة، وذلك قوله في القرآن: ﴿**واسألوا الله من فضله**﴾[٤].

قرأ ابن كثير وخلف والكسائي: (وَسلوا الله) وسل وفسل بغير همزة فنقل حركة الهمزة إلى السين.

الباقون: بالهمزة.

قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله من فضله فإنه يحبّ أن يُسأل وأن من أفضل العبادة إنتظار الفرج»[٥].

أبو صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من لم يسأل الله عزّ وجلّ من فضله غضب عليه»[٦] [٣٠٢].

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت: سلوا ربّكم حتى الشبع من لم يُيسّره الله لم يتيسّر.

وقال سفيان بن عيينة: لم يأمر بالمسألة إلاّ ليعطي.

﴿**ولكل جعلنا موالي**﴾ أي ولكل واحد من الرجال والنساء موالي، أي عصبة يرثونه ﴿**ممّا ترك الوالدان والأقربون**﴾ من ميراثهم له، والوالدون والأقربون على هذا التأويل هم الموروثون، وقيل: معناه ولكل جعلنا موالي، أي قرابة من الذين تركهم، ثم فسّر الموالي فقال: ﴿**الوالدان والأقربون**﴾ أي هم الوالدان والأقربون خبر مبتدأ محذوف فالمعنى: من تركة الوالدان والأقربون، وعلى هذا القول هم الوارثون ﴿**والذين عقدت**﴾ في محل الرفع بالإبتداء، والمعاقدة هي المعاهدة بين اثنين.

---

(١) سورة القصص: ٧٩.
(٢) سورة القصص: ٨٢.
(٣) سورة القصص: ٨٢.
(٤) سورة النساء: ٣٢.
(٥) سنن الترمذي: ٥ / ٢٢٥، ح ٣٦٤٢.
(٦) تفسير الطبري: ٥ / ٦٨ ، تفسير القرطبي: ٥ / ١٦٤.

وقرأ أهل الكوفة: عقدت خفيفة بغير ألف أراد عقدت لهم ﴿أَيمانكم﴾ وقرأت أم سعد بنت سعد بن الربيع: (عقّدت) بالتشديد يعني وثقته وأكدته، والأيمان جمع يمين من اليد والقسم، وذلك أنهم كانوا يضربون صفقة البيعة بأيمانهم، فيأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء والتمسك بالعهد ويتحالفون عليه، فلذلك ذكر الأيمان.

قتادة وغيره: أراد بالذين عاقدت إيمانكم الحلفاء، وذلك أن الرجل في الجاهلية كان يعاقد الرجل فيقول: دمي دمُك وهدمي هدمك وثاري ثارك وحربي وحربك وسلمي وسلمك وترثني وارثك وتطلب لي وأطلب لك وتعقل عني وأعقل عنك، فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف، وعاقد أبو بكر مولى له فورثه لذلك قوله: ﴿**فآتوهم نصيبهم**﴾ أي وأعطوهم حظهم من الميراث، ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿**وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله**﴾[١].

وقال إبراهيم ومجاهد: أراد فآتوهم نصيبهم من النصر والعقل والرفد، ولا ميراث، وعلى هذا القول تكون الآية غير منسوخة لقوله تعالى: ﴿**أوفوا بالعقود**﴾[٢]، ولقول رسول الله ﷺ: «أوفوا للحلفاء بعهودهم التي عقدت أيمانكم» [٣٠٣].

ولقوله(عليه السلام) في خطبته يوم فتح مكة: «ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزده الإسلام إلاّ شدة ولا تحدثوا حلفا في الإسلام»[٣] [٣٠٤].

وروى عبد الرحمن بن عوف، أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: «شهدت حلف المطيبين وأنا غلام مع عمومتي، فما أحب أن لي حمر النعم وإنّي أنكثه»[٤] [٣٠٥]، وقال ابن عباس وابن زيد: نزلت هذه الآية في الذين آخى بينهم رسول الله ﷺ، من المهاجرين والأنصار حين أتوا إلى المدينة، وكانوا يتوارثون تلك المؤاخاة، ثم نسخ الله ذلك بالفرائض.

وقال سعيد بن المسيّب: نزلت في الذين كانوا يتبنّون أبناء غيرهم في الجاهلية، ومنهم زيد مولى رسول الله ﷺ ، فأُمروا في الإسلام [أن] يوصوا إليهم عند الموت بوصية، وردّ الميراث إلى ذوي الرحم، وأبى الله أن يجعله يجعل للمدّعى ميراثاً ممّن ادّعاهم وتبنّاهم، ولكن جعل الله لهم نصيباً في الوصية، فذلك قوله: ﴿**فآتوهم نصيبهم**﴾.

﴿**إنّ الله على كلّ شيء شهيد**﴾ وقال أبو روق: نزل قوله: ﴿**ولكلٍّ جعلنا موالي**﴾. الآية.

---

(١) سورة الأنفال: ٧٥.

(٢) سورة المائدة: ١.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ٦١، سنن الترمذي: ٣ / ٧٣، ح ١٦٣٤.

(٤) مسند أحمد: ١ / ١٩٠.

في أبي بكر الصديق، وابنه عبد الرحمن، وكان كافراً، أن لا ينفعه ولا يورثه شيئاً من ماله، فلمّا أسلم عبد الرحمن أُمر أن يؤتى نصيبه من المال.

**﴿الرجال قوّامون على النساء﴾** ـ الآية ـ قال مقاتل: نزلت هذه الآية في سعيد بن الربيع بن عمرو ـ وكان من النقباء ـ وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير ـ وهما من الأنصار ـ وذلك أنها نشزت فلطمها، فانطلق أبوها معها إلى النبي ﷺ، فقال: أفرشته كريمتي ولطمها، فقال النبي ﷺ: «لتقتصّ من زوجها»، فانصرفت مع أبيها لتقتصّ منه، فقال النبي ﷺ: «ليرجعوا، هذا جبرئيل»، وأُنزلت هذه الآية، وقال النبي ﷺ: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً، فالذي أراد الله خير»(١) [٣٠٦]، ورُفع القصاص.

وقال الكلبي: نزلت في أسعد بن الربيع وامرأته بنت محمد بن مسلم، وذكر نحوها أبو روق: نزلت في جميلة بنت عبد الله بن أُبي، وفي زوجها ثابت بن قيس بن شماس، وذلك أنّها نشزت عليه فلطمها، فأتت النبي ﷺ تستعدي، فأنزل الله تعالى هذه الآية **﴿الرجال قوّامون على النساء﴾** أي مسلّطون على تأديب النساء **﴿بما فضّل الله بعضهم على بعض﴾** فليس بين الرجل وامرأته قصاص فيما دون النفس، فلو شجّ رجل امرأته، أو جرحها لم يكن عليه قود، وكان عليه العقل إلاّ التي يقتلها فيُقتل بها، قاله الزهري وجماعة من العلماء، وقال بعضهم: ليس بين الزوج والمرأة قصاص إلاّ في النفس والجرح.

والقوّامون: البالغون في القيام عليهن بتعليمهنّ وتأديبهنّ وإصلاح أمرهنّ **﴿بما فضّل الله بعضهم على بعض﴾** قيل: بزيادة العقل، وقيل: بزيادة الدّين واليقين، وقيل: بقوة العبادة، وقيل: بالشهادة، قال الله: **﴿فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان﴾**، قال القرظي: بالتصرّف والتجارات، وقيل: بالجهاد، قال الله: **﴿انفروا خفافاً وثقالا﴾**(٢)، وقال للنساء: **﴿وقرْن في بيوتكن﴾**(٣)، الربيع: الجمعة والجماعات، قال الحسن: بالإنفاق عليهنّ، قال الله تعالى: **﴿وبما أنفقوا من أموالهم﴾**.

وقال بعضهم: يمكن للرجل أن ينكح أربع نسوة، ولا يحلّ للمرأة غير زوج واحد، وقيل: هو إنّ الطلاق إلى الرجال وليس إليهنّ منه شيء، وقيل: بالدّية، وقيل: بالنبوّة، وقيل: الخلافة والإمارة، إسماعيل بن عياش [.........](٤) عن بعض أشياخه رفعه قال: قال رسول الله ﷺ: «المرأة مسكينة ما لم يكن لها زوج».

---

(١) تفسير القرطبي: ٥ / ١٦٨ بتفاوت.

(٢) سورة التوبة: ٤١.

(٣) سورة الأحزاب: ٣٣.

(٤) كلمة غير مقروءة.

فقيل: يا رسول الله، وإن كان لها مال؟ قال: «وإن كان لها مال، الرجال قوّامون على النساء» [٣٠٧].

سعيد [عن أبي سعيد المقبري][١] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرّتك، وإن أمرتها أطاعتك، وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها، ثم تلا ﷺ: ﴿**الرجال قوّامون على النساء**﴾»[٢] [٣٠٨].

﴿**فالصالحات قانتات**﴾ مطيعات ﴿**حافظات للغيب**﴾ يعني لغيب أزواجهنّ إذا غابوا، وقيل: سرّهم ﴿**بما حفظ الله**﴾ أي بحفظ الله لهنّ، وقرأ أبو جعفر بفتح الهاء، ومعناه: بحفظ من الله في الطاعة، وهذا كقوله عليه السلام: «احفظ الله يحفظك»[٣]، و ﴿**ما**﴾ على القراءتين [مصدريّة][٤]، كقوله: ﴿**بما غفر لي ربّي**﴾[٥]، أي يغفر لي ربّي.

﴿**واللاتي تخافون نشوزهنّ**﴾ عصيانهن، وأصله من الحركة ﴿**فعظوهنّ**﴾، فإنْ نزعن عن ذلك وإلاّ ﴿**واهجروهن في المضاجع**﴾، وقيل: ولّوهنّ ظهوركم في المضاجع، فإن نزعن وإلاّ ﴿**واضربوهنّ**﴾ ضرباً غير مبرح ولا شائن.

ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال: «علّق السوط حيث يراه أهل البيت»[٦] [٣٠٩]. هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت: كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام، فإذا غضب على إحدانا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها.

﴿**فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهنّ سبيلا**﴾ أي لا [تطلبوا] عليهنّ بالذنوب، قال ابن عينه: لا تكلفوهن الحبّ.

﴿**إنّ الله كان عليّاً كبيراً * وان خفتم شقاق بينهما**﴾ أي خلافاً بين الزوجين، ﴿**فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها**﴾ يتوسطون، ﴿**إن يُريدا اصلاحاً**﴾ يعني الزوجين وقيل: الحكمين، ﴿**يوفق الله بينهما**﴾ بالصلاح والإلفة، ﴿**إنّ الله كان عليماً خبيراً**﴾.

وعن عبيدة السلماني قال: جاء رجل وامرأة علياً (عليه السلام)، مع كل واحد منهما قيام من النّاس، فقال عليٌّ: «ما شأن هذين؟». قالوا: وقع بينهما شقاق. قال عليٌّ: ﴿**فابعثوا حكماً**

---

(١) زيادة عن تفسير الطبري: ٥ / ٨٦، والمخطوط ممسوح.
(٢) كنز العمال: ١٦ / ٢٨٢ ح ٤٤٤٧٧.
(٣) مسند أحمد: ١ / ٢٩٣.
(٤) في المخطوط: مصدر.
(٥) سورة يس: ٢٧.
(٦) كنز العمال: ١٦ / ٣٧١ ح ٤٤٩٤٦.

**من أهله وحكماً من أهلها﴾**. قال: فبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها، فقال عليٌ للحكمين: «هل تدريان ما عليكما؟ إنّ عليكما إنْ رأيتما أن يُجمعا جمعتما، وإن رأيتما أن يُفرّقا فرقتما»، قالت المرأة: رضيت بكتاب الله بما عليّ فيه ولي، فقال الرجل: أمّا الفرقة فلا، قال عليٌ: «كذبت والله، لا تنقلب منّي حتى تقرّ بما أقرّت به»(١).

**﴿واعبدوا الله﴾** وحّدوا الله وأطيعوه، قالت الحكماء: العبودية ترك العصيان، وملازمة الذلّ والانكسار، وقيل: العبودية أربعة أشياء: الوفاء بالعهود، والحفظ للحدود، والرّضا بالموجود، والصبر على المفقود.

**﴿ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً﴾** برّاً بهما وعطفاً عليهما. وقرأ ابن جني: (إحسانٌ) بالرفع، أي وجب الإحسان بهما، **﴿وبذي القربى واليتامى والمساكين﴾** عن أبي هريرة أن رجلا شكا إلى النبي ﷺ قسوة قلبه، فقال: «إن أردت أن يلين قلبك فاطعم المسكين، وامسح رأس اليتيم وأطعمه»(٢) [٣١٠].

**﴿والجار ذي القربى﴾**: قرأ العامة بالخفض عطفاً على الكلام الأول، وقرأ ابن أبي عبلة: **﴿والجار﴾** وما يليه نصباً. و **﴿الجار ذي القربى﴾** ذو القرابة **﴿والجار الجُنب﴾** البعيد الذي بينك وبينه قرابة، وقال الضحاك: هو الغريب من قوم آخرين، وقرأ الأعمش والفضل: (والجار الجنب) بفتح الجيم وسكون النون، وهما لغتان: رجل جَنْب وجُنُب وجانب وأجنب وأجنبيّ، إذا لم يكن قريباً، وجمعها أجانب، وقال الأعشى:

أتيت حريثاً زائراً عن جنابة فكان حريث في عطائي جامدا(٣)

أي عن غربة من غير قربة، ومنه يقال: اجتنب فلان فلاناً، إذا بعد منه، ومنه قيل للمجنب: جنب لاعتزاله الصّلاة، وبُعده من المسجد حتى يغتسل، وقال نوف البكالي: الجار الجُنب هو الكافر، **﴿والصاحب بالجنب﴾** يعني الرفيق في السفر، قال ابن عباس ومجاهد وأبو جعفر وعكرمة وقتادة، عن سعيد بن معروف بن رافع، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «التمسوا الجار قبل الدار، والرفيق قبل الطريق»(٤) [٣١١].

وقال بعضهم: الجار الجُنب هو الجار اللاصق داره بدارك، فهو إلى جنبك، وقال علي وعبد الله وابن أبي ليلى والنخعي: هو المرأة تكون معه إلى جنبه. ابن زيد وابن جريح: هو

(١) تفسير الطبري: ٥ / ١٠١.
(٢) الجامع الصغير: ١ / ٤٠٧.
(٣) تفسير الطبري: ٥ / ١١٣.
(٤) كنز العمال: ١٥ / ٣٨٨ ح ٤١٤٩٥.

الذي يلزمك ويصحبك رجاء برّك ورفدك. وقال ابن عباس: إنّي لاستحي أن يطأ الرجل بساطي ثلاث مرات لا يُرى عليه أثر من برّي. وقال المهلّب: إذا غدا عليكم الرجل وراح، فكفى به مسألة وتذكرة بنفسه. وقد قال النبي ﷺ: «إنّ خير الأصحاب عند الله عز وجلّ خيرهم لصاحبه، خير الجيران عند الله خيرهم لجاره»(١) [٣١٢].

عثمان بن عطا، عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس بمؤمن من لا يؤمن جاره بوائقه، فأيّما رجل أغلق أبوابه دون جاره، فخافه على أهله وماله فليس ذلك بمؤمن». قالوا: يا رسول الله، وما حق الجار؟ قال: «إن دعاك أجبته، وإن أصابته فاقة عُدت عليه، وإن استقرضك أقرضته، وإن أصابه خير هنأته، وإن مرض عُدته، وإن أصابه مصيبة عزّيته، وإن توفي شهدت جنازته، ولا تستعلُ عليه بالبنيان لتحجب عنه الريح إلاّ بإذنه، ولا تؤذه بقتار(٢) قِدرك إلاّ أن يُغرف له منها، وإن ابتعت فاكهة فأهدِ له منها، وإن لم تفعل فأدخلها سرّاً، ولا يخرج ولدك منها فيغيظ ولده».

ثم قال ﷺ: «الجيران ثلاثة: فمنهم من له ثلاثة حقوق، ومنهم من له حقّان، ومنهم من له حق واحد؛ فأما صاحب الثلاثة الحقوق: فالمسلم الجار ذو الرحم، له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم، وأمّا صاحب الحقّين: فالمسلم الجار له حق الإسلام وحق الجار، وأمّا صاحب الحق الواحد، فالمشرك الجار، له حق الجوار، وإن كان مشركاً»(٣) [٣١٣].

أبو هشام القطان، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من آذى جاره فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن حارب جاره فقد حاربني، ومن حاربني فقد حارب الله عزّ وجلّ»(٤) [٣١٤].

﴿وابن السبيل وما ملكت أيمانكم﴾ يعني المماليك، عن أبي أُمامة أن رسول الله ﷺ دفع إلى أبي ذّر غلاماً، فقال: «يا أبا ذّر أطعمه مما تأكل واكسُه مما تلبس»، قال: لم يكن له سوى ثوب واحد فجعله نصفين، فراحَ إلى نبي الله ﷺ، فقال: «ما شأن ثوبك هذا؟»، فقال: إن الفتى الذي دفعته إليّ أمرتني أن أُطعمه مما آكل واكسوه مما ألبس، وإنه لم يكن معي إلاّ هذا الثوب فناصفته، فقال رسول الله ﷺ: «أُشير عليك بأن تعتقه»، ثم قال رسول الله: «ما فعل فتاك؟» قال: ليس لي فتًى فقد أعتقته، قال: «آجرك الله يا أبا ذّر»(٥) [٣١٥].

---

(١) الجامع الصغير: ١ / ٦١٧ ح ٣٩٩٨.

(٢) القتار: رائحة القدر. النهاية في غريب الحديث والأثر ٤: ١٢ . قتر.

(٣) كنز العمال: ٩ / ١٨٥ ح٢٥٦١٣ بتفاوت، وتفسير القرطبي: ٥ / ١٨٤ .

(٤) كنز العمال: ٩ / ٥٦ ح ٢٤٩٢٧.

(٥) مجمع الزوائد: ٤ / ٢٣٧ بتفاوت.

الأعمش عن عتيق عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الغنم بركة، والإبل عزّ لأهلها، والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، والعبد أخوك فإن عجز فأعنه»[1].

وعن عليّ (رضي الله عنه) قال: «كان آخر كلام رسول إلٰه صلى الله عليه وسلم الصلاة واتقوا الله فيما ملكت أيمانكم»[2] [٣١٦].

**﴿إنّ الله لا يحبُّ من كان مختالا فخوراً﴾.**

ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَـٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٧﴾ وَٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَـٰنُ لَهُۥ قَرِينًا فَسَآءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَأَنفَقُوا۟ مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ وَكَانَ ٱللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَـٰعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍۭ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَـٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَعَصَوُا۟ ٱلرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾

**﴿الذين﴾** في محل النصب ردّاً على **﴿من﴾** وقيل: (المختال الفخور)، **﴿يبخلون﴾** البخل في كلام العرب: منع الرجل سائله ما لديه من فضل عنه، وفي الشرع: منع الواجب، وفيه أربع لغات: البخل. بفتح الباء والخاء. وهي قراءة أنس بن مالك وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحمزة والكسائي وخلف والمفضل ولغة الأنصار. والبَخْل. بفتح الباء وسكون الخاء. وهي قراءة قتادة وعبد الله بن سراقة، وأيّوب السجستاني، والبُخُل. بضم الباء والخاء. وهي قراءة عيسى بن عمرو. والبُخْل. بضم الباء وجزم الخاء. وهي قراءة الباقين، واختيار أبي عبيد وأبي مسلم لأنها اللغة العالية، وفي الحديد مثله. وكلّها لغات، ونظيره في الكلام: (أرض جَرز، وجُرُز، وجُرْز).

واختلف العلماء في نزول الآية ومعناها، فقال أكثرهم: نزلت في اليهود؛ كتموا صفة محمد ﷺ، ولم يبيّنوها للنّاس، وهم يجدونها مكتوبة عندهم في التوراة. يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير: **﴿الذين يبخلون ويأمرون النّاس بالبخل﴾**، قال هذا في العلم ليس للدنيا منه شيء.

قال ابن عباس وابن زيد: نزلت في كردم بن زيد وأُسامة بن حبيب ونافع بن أبي نافع ويحيى بن يعمر وحيي بن أخطب ورفاعة بن زيد بن التابوت، كانوا يأتون رجالا من الأنصار

---

(١) كنز العمال: ١٢ / ٣٢٥ ح ٣٥٢٢٨ بتفاوت يسير.

(٢) كنز العمال: ٨ / ٦ ح ٢١٦٢٥.

ويخالطونهم وينصحونهم، فيقولون لهم لا تنفقوا أموالكم؛ فإنّا نخشى عليكم الفقر، ولا ندري ما يكون، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿**الذين يبخلون**﴾ إلى قوله: ﴿**من فضله**﴾ يعني المال.

وقال يمان: يعني يبخلون بالصدقة. الفضل بن فضالة، عن أبي رجاء قال: خرج علينا عمران بن حصين في مطرف من خزّ لم نره عليه قبل ولا بعد، فقال: قال رسول الله ﷺ: «إنّ الله عزّ وجلّ إذا أنعم على عبد نعمة، أحبَّ أن يُرى أثر نعمته عليه»[١] [٣١٧].

﴿**وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً * والذين ينفقون**﴾ إلى الأخير، محل الذين نصب عطفاً على قوله: ﴿**الذين يبخلون**﴾، وإن شئت جعلته في موضع الخفض عطفاً على قوله: ﴿**وأعتدنا للكافرين**﴾ نزلت في اليهود، وقال السدي: في المنافقين، وقيل: في مشركي مكة المتفقين على عداوة رسول الله ﷺ.

﴿**ومن يكن الشيطان له قريناً**﴾ صاحباً وخليلا، وهو فعيل من الاقتران، قال عدي بن زيد:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي[٢]

﴿**فساء قريناً**﴾ فبئس الشيطان قريناً، وقد نصب على التمييز، وقيل: على الحال، وقيل: على القطع بإلقاء الألف واللام منه، كما نقول: نعم رجلا، عبد الله، تقديره: نعم الرجل عبد الله، فلمّا حذف الألف واللام نصب، كقوله ﴿**بئس للظالمين بدلا**﴾[٣]، ﴿**وساء مثلا**﴾[٤]، و ﴿**ساءت مرتفقاً**﴾[٥]، ﴿**وساءت مستقرّاً**﴾[٦]، ﴿**وحسن أُولئك رفيقاً**﴾[٧]، و ﴿**كبر مقتاً**﴾[٨]، قال المفسرون: ﴿**فساء قريناً**﴾ أي يقول: ﴿**ياليت بيني وبينك بُعد المشرقين فبئس القرين**﴾[٩].

﴿**وماذا عليهم**﴾ وما الذي عليهم ﴿**لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا ممّا رزقهم الله وكان الله بهم عليماً * إنّ الله لا يظلم مثقال ذرّة**﴾ إلى آخر الآية، وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر، وأنفقوا مما رزقهم الله؟ فإنّ الله لا يظلم. أي لا يبخس. ولا ينقص أحداً من خلقه من ثواب عمله شيئاً مثقال ذرّة مثلا، بل يجازيه بها ويثيبه عليها وهذا مثل يقول: إنّ الله لا يظلم مثقال ذرّة، فكيف بأكثر منها؟ والمراد من الكلام: لا يظلم قليلا، لأن الظلم مثقال ذرّة لا ينتفع به الظالم، ولا يبين ضرره في المظلوم. وقيل: [...] [١٠]، ودليله من التأويل قوله تعالى: ﴿**إنّ الله لا يظلم الناس شيئاً**﴾[١١] في الدنيا.

---

(١) المعجم الكبير: ١٨ / ١٣٥.
(٢) تفسير الطبري: ٥ / ١٢٣.
(٣) سورة الكهف: ٥٠.
(٤) سورة الأعراف: ١٧٧.
(٥) سورة الكهف: ٢٩.
(٦) سورة الفرقان: ٦٦.
(٧) سورة النساء: ٦٩.
(٨) سورة غافر: ٣٥، سورة الصف: ٢.
(٩) سورة الزخرف: ٣٨.
(١٠) سواد في مصوّرة المخطوط.
(١١) سورة يونس: ٤٤.

واختلفوا في الذرّة، فقال ابن عباس: هي النملة الحميراء الصغيرة، لا تكاد تبين في رأي العين. وقال يزيد بن هارون: وزعموا أنّ الذرة ليس لها وزن، ويحكى أنّ رجلا وضع خبزاً حتى علاه الذرّة يستره، فلم يزد على وزن الخبز شيئاً. ودليل هذا التأويل ما روى بشير بن عمرو عن عبد الله أنّه قرأ: (إنّ الله لا يظلم مثقال نملة).

يزيد بن الأصم عن ابن عباس في قوله عزّ وجلّ: ﴿**مثقال ذرّة**﴾، قال: أدخل ابن عباس يده في إناء ثم رفعها، ثم نفخ فيها، ثم قال: كلُّ واحدة من هؤلاء ذرّة، وقال بعضهم: أجزاء الهباء في الكوّة كلّ جزء منها ذرّة. وقيل: هي الخردلة.

وفي الجملة هي عبارة عن أقلّ الأشياء وأصغرها، روى أنس أنّ النبي ﷺ قال: «إنّ الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزى بها في الآخرة، وأمّا الكافر، فيطعم بها في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة، لم يكن له حسنة»[١] [٣١٨].

قتادة: كان بعض أهل العلم يقول: لئن يفضل حسناتي على سيئاتي وزن ذرّة أحبُّ إليّ من أن يكون لي الدنيا جميعاً.

عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خلص المؤمنون من النار يوم القيامة، وأمنوا فما مجادلة أحدكم صاحبه في الحق يكون له في الدنيا بأشدّ من مجادلة المؤمنين لربّهم في إخوانهم الذين أُدخلوا النار»، قال: «يقولون: ربّنا إخواننا كانوا يُصلّون معنا، ويصومون معنا، ويحجّون معنا، فأدخلتهم النار؟ فيقول الله عزّ وجلّ: اذهبوا وأخرجوا من عرفتم، فيأتونهم فيعرفونهم بصورهم، لا تأكل النار صورهم، فمنهم من أخذته النار إلى أنصاف ساقيه، ومنهم من أخذته إلى كعبه، فيخرجونهم فيقولون: ربّنا أخرجْنا من أَمرتَنا، ثم يقول تعالى: أخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الإيمان، ثم من كان في قلبه وزن نصف دينار، حتى يقول: من كان في قلبه مثقال ذرّة»[٢] [٣١٩].

وقال أبو سعيد: فمن لم لم يصدق بهذا فليقرأ هذه الآية ﴿**إنّ الله لا يظلم...**﴾.

قال: «فيقولون: ربّنا قد أخرجنا من أمرتنا، فلم يبقَ في النار أحد فيه خير». قال: «ثم يقول الله عزّ وجلّ: شُفعت الملائكة، وشُفعت الأنبياء، وشُفعت المؤمنون[٣]، وبقي أرحم الراحمين»، قال: «فيقبض قبضة من النار. أو قال: «قبضتين». ممن لم يعملوا له عزّ وجلّ خيراً قط، قد احترقوا حتى صاروا حمماً، قال: فيؤتى بهم إلى ماء يقال له ماء الحياة فيصبّ عليهم

---

(١) مسند أبي داود الطيالسي: ٢٦٩.

(٢) مسند أحمد: ٣ / ٩٤، سنن ابن ماجة: ١ / ٢٣.

(٣) في المصدر: وشفع الانبياء وشفع المؤمنون.

فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل، فيخرجون وأجسادهم[١] مثل اللؤلؤ في أعناقهم الخاتم: (عتقاء الله عزّ وجلّ)، فيقال لهم: ادخلوا الجنة فما تمنيتم أو رأيتم من شيء فهو لكم عندي أفضل من هذا».

قال: «فيقولون: ربّنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين!». قال: «فيقول: ان لكم عندي أفضل من هذا، فيقولون: ربّنا وما أفضل من ذلك؟» قال: «فيقول: رضائي عنكم فلا أسخط عليكم أبداً»[٢].

وقال آخرون: هذا في الخبر عن ابن [. . .] [٣] عن عبد الله بن مسعود قال: إذا كان يوم القيامة جمع الله الأوّلين والآخرين، ثم نادى مناد من عند الله: ألا من كان يطلب مظلمة إلى أخيه فليأخذ. قال: فيفرح والله المرء أن يكون له الحق على والده وولده أو زوجته أو أخيه، فيأخذ منه، وإن كان صغيراً، ومصداق ذلك في كتاب الله تعالى: **﴿فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم ولا يتساءلون﴾**[٤]، فيؤتى بالعبد وينادي مناد على رؤوس الأشهاد: الأولين والآخرين، هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق، فليأتِ إلى جنبه ثمّ يقال له: آتِ هؤلاء حقوقهم. فيقول: من أين وقد ذهبت الدنيا؟ فيقول الله تعالى لملائكته: انظروا في أعماله الصالحة فأعطوهم منها، فإن بقي مثقال ذرّة من حسنة، قالت الملائكة: ربّنا أنت أعلم بذلك منهم، أعطينا كلّ ذي حق حقه وبقي له مثقال ذرّة من حسنة، فيقول للملائكة: ضاعفوها لعبدي وأدخلوه بفضل منّي الجنّة، ومصداق ذلك في كتاب الله **﴿إنّ الله لا يظلم مثقال ذرّة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤتِ من لدنه أجراً عظيماً﴾**.

وإن كان العبد شقيًّا، فتقول الملائكة: إلهنا فنيت حسناته وبقيت سيئاته، وبقي طالبون كثير، فيقول عزّ وجلّ: خذوا من سيئاتهم فأضيفوها إلى سيئاته ثم صكّوا له صكاً إلى النار.

فمعنى الآية على هذا التأويل: لا يظلم، مثقال ذرّة للخصم على الخصم، بل يثيبه عليها ويضاعفها له، وذلك قوله **﴿وإن تك حسنة يضاعفها﴾** قراءة العامة **﴿حسنة﴾** بالنصب على معنى: وان يكن زنةُ الذرّة. وقرأها أهل الحجاز رفعاً، بمعنى أن يقع أو يوجد حسنة، وقال المبرّد: معناه وإن تك حسنة باقية يضاعفها.

وقرأ الحسن: (نضاعفها) . بالنون. الباقون: بالياء، وهو الصحيح؛ لقوله: **﴿ويؤت من لدُنه﴾** وقرأ أبو رجاء وأهل المدينة يُضعّفها. الباقون: يُضْعِفها وهما لغتان معناهما التكثير. وقال

(١) في المصدر: من أجسادهم.

(٢) مسند أحمد: ٣ / ٩٤.

(٣) كلمة غير مقروءة.

(٤) سورة المؤمنون: ١٠١.

أبو عبيده: يضاعفها معناه يجعلها أضعافاً كثيرة، ويضعّفها بالتشديد يجعلها ضعفين.

﴿ويؤت من لدنه﴾ أي من عنده، قال الكسائي: في (لدن) أربع لغات لدن، ولدى ولدُ ولدُنْ. ولمّا أضافوها إلى انفسهم شدّدوا النون.

﴿أجراً عظيماً﴾ وهو الجنّة. عن أبي عثمان قال: بلغني عن أبي هريرة أنه قال: إنّ الله عزّ وجلّ يعطي عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة، قال أبو هريرة: لا بل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يعطيه ألفي ألف حسنة»[1]، ثم تلا: ﴿إنّ الله لا يظلم مثقال ذرّة﴾، إلى ﴿أجراً عظيماً﴾[٣٢٠].

وقال: «إذا قال الله: أجراً عظيماً، فمن بعد يدري قدره؟».

﴿فكيف إذا جئنا من كلِّ أُمّة بشهيد﴾ يعني فكيف يصنعون إذا جئنا من كلِّ أُمّة بشهيد حق منها، يشهد عليهم بما عملوا، ﴿وجئنا بك﴾ يا محمد ﴿على هؤلاء شهيداً﴾؟ نظيره في البقرة[2] والنحل[3] والحج[4].

عاصم عن زر عن عبد الله قال: قال لي النبي ﷺ: «اقرأ». فقرأت[5] سورة النساء، حتى إذا بلغت، ﴿فكيف إذا جئنا من كلِّ أُمّة بشهيد﴾ دمعت عينا رسول الله ﷺ، وقال: «حسبنا»[6] [٣٢١].

﴿يومئذ يودّ الذين كفروا وعصوا الرسول لو تُسوّى بهمُ الأرض﴾ قرأ أهل المدينة والشام بفتح التاء وتشديد السين، على معنى: تتسوّى فأُدغمت التاء بالسين، وقرأ أهل الكوفة إلاّ عاصماً بفتح التاء وتخفيف السين، على حذف تاء تفعل، كقوله: ﴿لا تكلّم نفس إلاّ بإذنه﴾[7]، وقرأ الباقون بضم التاء وتخفيف السين على المجهول، قالوا: سُوّيت بهم الأرض وصاروا هم والأرض شيئاً واحداً، وقال قتادة وعبيدة: يعني لو تحركت الأرض فساروا فيها، وعادوا إليها كما خرجوا منها، ثم تسوى عليهم حتى تعلوهم، ابن كيسان: ودوّا أنهم لم يبعثوا طرّاً، وإنما نقلوا من التراب وكانت الأرض مستوية بهم. الكلبي: يقول الله عزّ وجلّ للبهائم والوحش والطير والسباع: كنّ تراباً فتسوّى بها الأرض، فعند ذلك يتمنى الكافرون لو كانوا تراباً يمشي

---

(١) كنز العمال: ٦ / ٣٥٢ ح ١٦٠١٩ بتفاوت.

(٢) هو قوله تعالى: (ويكون الرسول عليكم شهيداً) الآية: ١٤٢.

(٣) هو قوله تعالى: (وجئنا بك شهيداً على هؤلاء) الآية: ٨٩.

(٤) هو قوله تعالى: (ليكون الرسول شهيداً عليكم) الآية: ٧٨.

(٥) في المصدر: فاستفتحت.

(٦) السنن الكبرى: ٥ / ٢٨.

(٧) سورة هود: ١٠٥.

عليهم أهل الجمع، بيانه قوله عزّ وجلّ: ﴿**ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً**﴾[١].

قال الثعلبي: وحكي أُستاذنا أبو القاسم الحسين أنّه سمع من تأول هذه الآية: يعدل بهم ما على الأرض من شيء فدية، بيانه: ﴿**يودّ المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه**﴾[٢] الآية.

﴿**ولا يكتمون الله حديثاً**﴾؟: قال عطاء: ودّوا لو تسوّى بهم الأرض، وإنّهم لم يكونوا كتموا أمر محمد ﷺ ولا نعته، وقال آخرون: بل هو كلام مستأنف، يعني ويكتمون الله حديثاً؛ لأنّ ما عملوا لا يخفى على الله عزّ وجلّ، ولا يقدرون على كتمانه، الكلبي وجماعة: لا يكتمون الله حديثاً لأنّ خزنة جهنم تشهد عليهم.

سعيد بن جبير: جاء رجل إلى ابن عباس، فقال: أشياء تختلف عليّ في القرآن، أهو شك فيه؟ قال: لا، ولكن اختلاف في آيات الاختلاف عليك من ذلك، فقال: اسمع، الله عزّ وجلّ يقول: ﴿**ثم لم تكن فتنتهم إلاّ أن قالوا والله ربّنا ما كنّا مشركين**﴾[٣]، وقال: ﴿**لا يكتمون الله حديثاً**﴾ فقد كتموا، فقال ابن عباس: أمّا قولهم ﴿**والله ربّنا ما كنّا مشركين**﴾ فإنهم لما رأوا يومَ القيامة أنّ الله يغفر لأهل الإسلام قالوا: تعالوا فلنشهد فجحد المشركون، فقالوا: ﴿**والله ربّنا ما كنّا مشركين**﴾ رجاء أن يغفر لهم فيختم على أفواههم، وتتكلم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون، فعند ذلك ﴿**يودّ الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوّى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثاً**﴾. الحسن: إنّها مواطن، ففي موطن لا يتكلمون ولا يسمع الاّ همساً، وفي مواطن يتكلمون ويكذبون، ويقولون: ﴿**ما كنا مشركين**﴾ وما كنّا نعمل من سوء، وفي موطن يعترفون على أنفسهم، وهو قوله عزّ وجلّ ﴿**فاعترفوا بذنبهم**﴾[٤]، وفي موضع آخر يسألون الرحمة، وإنّ آخر تلك المواطن أنّ أفواههم تختم، وجوارحهم تتكلم، وهو قوله تعالى ﴿**ولا يكتمون الله حديثاً**﴾.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا ۚ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا (٤٣) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ (٤٤) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا (٤٥) مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا

---

(١) سورة النبأ: ٤٠.

(٢) سورة المعارج: ١١.

(٣) سورة الأنعام: ٢٣.

(٤) سورة الملك: ١١.

لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (٤٦) يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ ءَامِنُوا۟ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰٓ أَدْبَارِهَآ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ أَصْحَٰبَ ٱلسَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا (٤٧) إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفْتَرَىٰٓ إِثْمًا عَظِيمًا (٤٨) أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم ۚ بَلِ ٱللَّهُ يُزَكِّى مَن يَشَآءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٤٩) ٱنظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ ۖ وَكَفَىٰ بِهِۦٓ إِثْمًا مُّبِينًا (٥٠) أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ هَٰٓؤُلَآءِ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ سَبِيلًا (٥١) أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ ۖ وَمَن يَلْعَنِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ نَصِيرًا (٥٢) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ ٱلْمُلْكِ فَإِذًا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا (٥٣)

**﴿يا أيّها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾** نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺكانوا يشربون الخمرة، ويشهدون الصلاة وهم نشاوى، فلا يدرون كم يُصلّون، ولا يدرون ما يقولون في صلواتهم، فأنزل الله عزّ وجلّ **﴿يا أيّها الذين آمنوا لا تقربوا الصّلاة وأنتم سكارى﴾** نشاوى من الخمر، جمع سكران، وقرأ النخعي: (جُنباً) وهما لغتان.

**﴿حتى تعلموا ما تقولون﴾** وتقرؤون في صلاتكم، وكانوا بعد نزول هذه الآية يجتنبون السكر أوقات الصّلاة، حتى نزل تحريم الخمر في سورة المائدة. سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم: **﴿لا تقربوا الصّلاة وأنتم سكارى﴾**، قال: لم يعنِ سكر الخمر، إنّما يعني سكر النوم.

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نعس أحدكم وهو في الصّلاة، فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فإنّه إذا صلّى وهو ينعس، لعلّه يذهب فيستغفر فيسبّ نفسه»(١) [٣٢٢].

هشام بن عروة أيضاً عن أبيه عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نعس الرجل وهو يصلّي، فلينصرف فلعلّه يدعو على نفسه وهو لا يدري»(٢) [٣٢٣].

همام بن منبه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قام أحدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه، فلم يدرِ ما يقول، فليضطجع»(٣) [٣٢٤].

وروي عن عبيدة السلماني في هذه الآية أنّه قال: هو الحاقن، دليله قوله ﷺ: «لا يصلينّ أحدكم وهو يدافع الأخبثين(٤)»(٥) [٣٢٥].

---

(١) مسند أحمد: ٦ / ٥٦.
(٢) السنن الكبرى: ١ / ٩٧.
(٣) كنز العمال: ٧ / ٧٨٩ ح ٢١٤٢٠.
(٤) في جميع المصادر: يدافع بولاً وطوفاً.
(٥) كنز العمال: ٨ / ١٧٩ ح ٢٢٤٦٤.

﴿**ولا جُنباً**﴾ نصب على الحال، يعني ولا تقربوا الصلاة وأنتم جُنب، وقرأ إبراهيم النخعي: (جُنْباً) بسكون النون، يقال: رجل جنب، ورجلان وامرأتان جُنب، ورجال ونساء جُنب، والفعل منه أجنب ـ يجنب، وأصل الجنابة البُعد، فقيل له: جنب لأنّه يجتنب حتى يتطهر، ثم استثنى فقال: ﴿**إلاّ عابري سبيل**﴾ واختلفوا في معناها، فقال: بعضهم: الاّ إن يكونوا مسافرين ولا يجدون الماء فيتيمّموا، وهذا قول عليّ وابن عباس وابن جبير وابن زيد ومجاهد والحكم والحسن بن مسلم وابن كثير.

وقال الآخرون: معناه إلاّ مجتازين فيه للخروج منه مثل أن ينام في المسجد، فيجنب، أو يكون الماء فيه، أو يكون طريقه عليه، فرخص له أن يمرّ عليه ولا يُقيم، وعلى هذا القول تكون الصلاة بمعنى المصلّى والمسجد كقوله ﴿**صلوات**﴾[١] اي موضع الصلوات، وهذا قول عبد الله وابن المسيّب وابن يسار والضحاك والحسن وعكرمة وإبراهيم وعطاء الخراساني والنخعي والزيدي، يدلّ عليه ماروى الليث عن يزيد بن أبي حبيب أنّ رجالا من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد، فيصيبهم الجنابة، ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجدون ممرّاً للماء إلاّ في المسجد، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية.

وأصل العبور: القطع يقال: عبر الطريق والنهر إذا قطعهما وجال فيهما[٢].

﴿**وإنْ كنتم مرضى**﴾ جمع مريض. إسماعيل عن أبيه عن الحسين عن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «ألا إنّ مسجدي حرام على كلّ حائض من النساء، وعلى كلّ جُنب من الرجال إلاّ على محمد وأهل بيته علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام»[٣] [٣٢٦].

وأراد به مرضاً يضرّه مساس الماء كالجدري والجروح والقروح، أو كسر قد وضع عليه الجبائر، فإنّه رخّص له في التيمّم، هذا قول جماعة من الفقهاء، إلاّ ما ذهب [إليه][٤] عطاء والحسن أنه لا يتيمّم مع وجود الماء، واحتّجا بقوله تعالى ﴿**فلم تجدوا ماء فتيمّموا**﴾[٥]، وهذا واجد الماء.

وهذا غلط، لما روى عطاء عن جابر قال: خرجنا في سفر وأصاب رجلا معنا حجر فشجّه في رأسه، ثم احتلم، فسأل أصحابه فقال: هل تجدون لي رخصة؟ فقالوا: ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء، فاغتسلَ، فمات، فلمّا قدمنا على رسول الله ﷺ أُخبر بذلك، فقال:

---

(١) سورة البقرة: ١٥٧.
(٢) كذا في المخطوط.
(٣) السنن الكبرى: ٧ / ٦٥.
(٤) في المخطوط: عليه.
(٥) سورة النساء: ٤٣.

«قتلوه قتلهم الله، هلاّ سألوا إذا لم يعلموا، فإنّما شفاء العيّ السّؤال، إنّما كان يكفيه أن يتيمّم ويعصب على جرحه خرقة ثم يمسح عليها، ويغسل سائر جسده»[١] [٣٢٧].

﴿أو على سفر﴾ طويلا كان أو قصيراً، فله التيمّم عند عدم الماء، فإذا لم يكن مرض ولا سفر لكنه عدم الماء في موضع لا يُعدم فيه الماء [عادة][٢]، مثل أن يكون في مصر فانقطع الماء عنه رأساً، أو في قرية فانقطع ماؤها، ففيه ثلاث مذاهب: ذهب الشافعي ومحمد بن الحسن إلى أنّ عليه التيمم والصّلاة ويعيد الصّلاة، وذهب مالك والأوزاعي وأبو يوسف إلى إنّه يتيمّم ويصلّي ولا إعادة عليه، وذهب أبو حنيفة إلى أنّه لا يتيمّم ولا يصلّي، ولكنّه يصبر حتى يجد الماء ويتوضأ ويصلّي.

﴿أو جاء أحدٌ منكم من الغائط﴾ قرأ الزّهري: (من الغيط)، والغيط والغوط والغائط كلُّها بمعنًى واحد، وهي الخبت المطمئن من الأرض، وقال مجاهد: هو الوادي، الحسن: الغور من الأودية، وتصوّب[٣]. المؤرّخ: قرارة من الأرض يحفها الكرم ويسترها، وجمعها غيطان، والفعل منه (غاط يغوط)، مثل (عاد يعود). وتغوّط يتغوّط، إذا أتى الغائط، وكانوا يتبرّزون هناك فكنّى عن الحدث بالغائط مثل العذرة والحدث، وهو هاهنا كناية عن حاجة البطن.

﴿أو لامستم النّساء﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف: (لمستم). بغير ألف هاهنا، وفي المائدة[٤]. وهو اختيار أبي عبيد، وقرأ الباقون بالألف فيهما وهو اختيار أبي حاتم.

واختلف المفسّرون في معنى اللمس والملامسة، فقال قوم: المجامعة، وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة، وقال سعيد بن جبير: ذكروا اللمس فقال ناس من الموالي: ليس بالجماع، وقال ناس من العرب: هو الجماع، فأتيت ابن عباس فذكرت له، فقال: من أيّ الفريقين كنت؟ قلت: من الموالي. قال: غُلب فريق الموالي، إنّ اللمس والمسّ والمباشرةَ الجماعُ، لكنّ الله يكنّي عمّا يشاء بما يشاء، وعلى هذا القول إنّما كنّى عن اللمس بالجماع؛ لأنّ اللمس يوصَل إليه، كما يقال للسّحاب: سماء، وللمطر: سماء وللكلأ سماء لأنّ بالسحاب يوصل إلى المطر، وبالمطر يوصل إلى الكلأ، قال الشاعر:

إذا سقط السّماء بأرض قوم ... رعيناه وإنْ كانوا غضابا[٥]

وقال الآخرون: هو التقاء البشرتين سواء كان بجماع أو غير جماع، وهو قول ابن مسعود

---

(١) سنن أبي داود: ١ / ٨٥.
(٢) كلمة غير مقروءة، والظاهر ما أثبتناه.
(٣) كذا في المخطوط.
(٤) هي قوله تعالى: (أو لامستم النساء) سورة المائدة: ٦.
(٥) الصحاح: ٦ / ٢٣٨٢.

وابن عمر وأبي عبيدة ومنصور وعبيدة والشعبي والنخعي وحماد والحكم.

واختلف العلماء في حكم الآية على خمسة مذاهب، فقال الشافعي: إذا أفضى الرجل بشيء من بدنه إلى شيء من بدن المرأة سواء كان باليد أو بغيرها من أعضاء الجسد تعلّق نقض الطهارة به، وهو قول ابن مسعود وابن عمر والزهري وربيعة.

وقال الأوزاعي: إن كان للمس باليد نقض الطهر، وإن كان بغير اليد لم ينقضه، فأجراه مجرى مسّ الفرج.

وقال مالك والليث بن سعد، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه: إذا كان اللمسّ للشهوة نقض، وإنْ كان لغير شهوة لم ينقض، وقال أبو حنيفة وأبو يوسف: إنْ كانت ملامسة فاحشة نقضت وإلاّ لم تنقض، والملامسة الفاحشة: ما تحدث الإفساد.

وذهبت طائفة إلى إنّ الملامسة لا تنقض الطهارة بحال، وبه قال من الصحابة ابن عباس، ومن التابعين الحسن البصري، وإليه ذهب محمد بن الحسين.

وعن الثوري روايتان: إحداهما هذا[١]، والثانية مثل (قول مالك بدليل الشافعي من الآية)[٢] أنّ الملامسة باليد ما روي عن النبي ﷺ أنّه نهى عن بيع الملامسة، واللمس أكثر ما يستعمل في لمس اليد، وأنشد الشافعي:

لمست[٣] بكفي كفّه طلب[٤] الغنى ... ولم أدر أن الجود من كفّه يُعدي

فلا أنا منه ما أفاد ذوو الغنى ... أفدت وأعداني فأنفقت[٥] ما عندي[٦]

روى الزهري عن سالم عن أبيه قال: جسها بيده من الملامسة، ويدل عليه ما روى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ أنّ رجلا سأل النبيّ ﷺ عن الرجل ينال من امرأة لا تحل له ما يناله من امرأته إلاّ الجماع، فقال: «يتوضّأ وضوءاً حسناً»[٧] [٣٢٨] ، فثبت أنّ اللمسّ ينقض الوضوء.

احتج من لم يوجب الوضوء بالملامسة نفسها، بما روى مالك عن أبي النضر عن أبي

---

(١) أي القول المارّ.

(٢) كذا في المخطوط.

(٣) في المصدر: اخذت.

(٤) في المصدر: أبتغي.

(٥) في المصدر: فبدّدتُ.

(٦) الانساب للسمعاني: ١ / ٢٣٦، والبداية والنهاية: ١٠ / ١٦٦.

(٧) المستدرك على الصحيحين ١: ٣٥.

سلمة عن عائشة قالت: كنت أنام بين يدي رسول الله ﷺ ورجلاي في قبلته، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلىّ، فإذا قام بسطتها والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح.

وروى عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة قالت: إن كان رسول الله ﷺ يصلّي وأنا لمعترضة بين يديه اعتراض الجارية[١] حتى إذا أراد أن يوتر مسّني برجله.

وروي الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة قالت: فقدت النبي ﷺذات ليلة، فجعلت أطلبه بيدي فوقعت يدي على قدميه وهما منصوبتان وهو ساجد يقول: «أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من غضبك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»[٢].

وفي بعض الاخبار: فلما فرغ من صلاته قال لي: «يا عائشة أتاكِ شيطانكِ؟»[٣] [٣٢٩]، قالوا: فلمسته عايشة وهو في الصلاة فمضى فيها.

ولأجل هذه الأخبار خصّ من ذكرنا مسّ الشهوة بنقض الوضوء. روى أبو روق عن إبراهيم التيمي عن عائشة أنّ النبي ﷺ كان يُقبّل بعض أزواجه ثم يصلّي ولا يتوضأ.

وأمّا الغسل وكيفية الملامسة على مذهب الشافعي فهو على ثلاثة أوجه: لمس ينقض الوضوء قولاً واحداً، ولمس لا ينقض الوضوء، ولمس مختلف فيه، فالذي ينقض الوضوء ملامسة الرجل المرأة الشابة [....] متعمداً حية كانت أو ميتة، والذي لا ينقضه ملامسة الشعر والسنّ والظفر، والذي اختلف فيه هو أن يلمس فتاة صغيرة، أو امرأة كبيرة، أو واحدة من ذوات محارمه ممن لا يحلّ له نكاحها، [وفيه][٤] قولان: أحدهما ينقض الوضوء لأنه لمس متعمد [....]، والثاني لا ينقض لأنّه لا تدخل للشهوة فيهن، يدلّ عليه ما روي عن أبي قتادة السلمي الانصاري أنّ رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أُمامة بنت زينب بنت رسول الله ﷺ لأبي العاص بن ربيعة بن عبد شمس، فإذا سجد وضعها وإذا قام رفعها. وهذا حكم الملامسة إذا لم يكن[٥] حائل، فأمّا إن كانت من دون حائل فإنها تنقض الطهارة سواء كان الحائل صفيقاً أو رقيقاً، هذا قول الجمهور.

وقال مالك: ينقضها إن كان رقيقاً ولا ينقضها إن كان صفيقاً، وقال الليث وربيعة: ينقضها

---

(١) في مسند أحمد بن حنبل ٦: ٢٦٠: الخبازة، وهو الأوفق.

(٢) مسند أحمد: ١ / ٩٦، وسنن ابن ماجة: ٢ / ١٢٦٣.

(٣) المستدرك: ١ / ٢٢٨ والسنن الكبرى: ٢ / ١١٦.

(٤) في المخطوط: فيها.

(٥) كذا في المخطوط، والظاهر أنه: إذا كان مع الحائل.

سواء كان صفيقاً أو رقيقاً، والدليل على أنها لا تنقض الوضوء إذا كانت من دون حائل ظاهر الآية ﴿أو لامستم﴾ فإذا لمسها مع الحائل فما لمسها وإنّما لمس الحائل، وعليه إنّه لو حلف ألاّ يلمسها ولمسها من وراء حائل لم يحنث.

فهذا كلّه حكم اللامس، وأما الملموس فهل ينتقض به طهره أم لا؟ فعلى قولين للشافعي:

أحدهما: أنّه ينتقض لاشتراكهما في الالتذاذ.

والثاني: لا ينتقض لخبر عائشة: «فوقعت يدي على أخمص قدمي رسول الله ﷺ» والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فلم تجدوا ماءً فتيمّموا﴾ اعلم أنّ التيمّم من خصائص هذه الأُمة لما روى ربّعي بن خمّاش، عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ «فُضّلنا على الناس بثلاث: جُعلت صفوفنا كصفوف الملائكة، جُعلت الأرض لنا مسجداً، وجُعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء»[١] [٣٣٠].

وأما بدء التيمّم فأخبر مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة، وهشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: كنّا مع رسول الله ﷺ بالأبواء[٢]، حتى إذا كنّا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي وكنت استعرتها من أسماء، فصلّ، فأخبرت رسول الله ﷺ فأمر بالتماسه فالتُمس، فلم يوجد، فأناخ رسول الله ﷺ فباتوا ليلتهم تلك، وأقاموا على النجاسة وليسوا على ماء وليس عندهم ماء، فأتى الناس أبا بكر، فقالوا: ألا ترى إلى عائشة حبست رسول الله ﷺ على غير ماء؟ فجاء أبو بكر، ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام فعاتبني، وقال: ما شاء الله! وقال: قبّحها الله من قلادة حبست الناس على غير ماء وقد حضرت الصلاة، ثم طعن بيده على خاصرتي فما منعني من التحريك[٣] إلاّ أنّ رسول الله ﷺ كان واضعاً رأسه على فخذي، فقام رسول الله ﷺ حتى أصبح على غير ماء، فأنزل الله عزّ وجلّ آية التيمّم.

قالت: فبعثت البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته، فقال أُسيد بن حضير: ما هي بأوّل بركتكم يا آل أبي بكر جزاكم الله خيراً، فوالله ما نزل بكِ أمر قط تكرهينه إلاّ جُعل لكِ وللمسلمين فيه خيرٌ.

فأباح الله تعالى التيمّم لخمس شرائط:

أحدها: دخول وقت الصلاة، فلا يجوز التيمّم إلاّ بعد دخول وقت الصّلاة، وقد يجمع

---

(١) كنز العمال: ١١ / ٤٠٩ ح ٣١٩١٢.

(٢) في صحيح البخاري ٤: ١٩٥ (في بعض أسفاره)، وكذا في سنن النسائي ١: ١٦٣.

(٣) كذا في المخطوط، وفي سنن النسائي ١: ١٦٤ (التحرك).

بالتيمم بين صلاتي فرض، هذا قول عليّ وابن عباس وابن حمزة ومذهب مالك والشافعي والليث بن سعد وأحمد بن حنبل، قالوا: لأنها طهارة ضرورة، فقسناها على المستحاضة، ولأنّ النبي ﷺ قال: «فأينما أدركتكم الصّلاة فتيمّموا وصلّوا» [٣٣١].

وروى أبو إسحاق عن الحريث عن عليٍّ رضى الله عنه قال: «تيمّموا لكلِّ صلاة»[١] [٣٣٢].

وروي ابن المهدي عن عاصم الأحول عن عمرو بن قيس[٢] قال: بل تتيمم لكلِّ صلاة وإن لم تحدث.

وذهبت طائفة إلى أنّ التيمم كالطهارة بالماء يجوز تقديمه على وقت الصلاة ويصلّي من الحدث الأكبر إلى الحدث لمساً من الفرايض والنوافل، وهو قول سعيد بن المسيّب والحسن والثوري وأبي عبيدة واحتجوا بقول النبي ﷺ «الصّعيد الطيّب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج»[٣] [٣٣٣].

والشرط الثاني من الشرايط المبيحة للتيمم: طلب الماء، وكيفيّة الطلب أن يطلبه في رحله فإنْ لم يجد طلب من أصحابه، فإنْ لم يجد عندهم طلبَ يميناً وشمالا ووراء وأمام، فإن كان هناك تلّ صعد ونظر، فإنْ رأى إنساناً قادماً فليتعرّف منه، فإنْ تيمم قبل الطلب لم يصح عند أكثر الفقهاء.

وقال أبو حنيفة: طلب الماء ليس بشرط في جواز التيمم بل مستحب، فان تيمم قبله أجزأه، لأنه لو كان شرطاً فيه لكان شرطاً في النافلة لعدم الماء، ولما كان التيمم للنافلة دون طلب الماء جاز أيضاً للفريضة دونه، دليلها قوله تعالى: **﴿فلم تجدوا ماءاً فتيمموا صعيداً طيباً﴾**، ولا يقال: لم يجز إلاّ لمن طلب الماء، والدليل عليه أنّه لو وكّل وكيلا ليشتري له شيتاً فان لم يجد فخيّره فاشترى الشيء الثاني قبل طلبه الأول ضمن.

والشرط الثالث: إعوازه بعد طلبه، فأمّا إذا كان بينه وبين الماء حائل من لص أو عدو أو سبع أو جمل صائل أو نار ونحوها فهو عادم للماء، وكذلك إن كان عليه ضرر في إتيانه مثل أن يخاف على رحله إن غاب عنه، وكذلك إن كان الماء في بئر ولم يمكنه الوصول إليه.

والشرط الرابع: العذر من مرض أو سفر لقوله: **﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾**.

والمرض على ثلاثة أضرب: مرض لا يضرّ استعمال الماء معه، فلا يجوز التيمم معه،

---

(١) تفسير الطبري: ٥ / ١٦٠ وفيه التيمم.

(٢) كلمة غير مقروءة، والظاهر ما أثبتناه.

(٣) سنن الدار قطني: ١ / ١٩٦ بتفاوت يسير.

وضرب يخاف معه من استعمال الماء التلف فيجوز معه التيمم، وكذلك إن كان على قرحه دم يخاف إن غسله التلف تيمّمَ، وأعاد إذا قدر على غسل الدم، وضرب يخاف باستعماله الماء الزيادة في العلّة بطء البرء، والمتعيّن فيه أوجه:

الأول: أنه يجوز التيمم، وهو مذهب أبي حنيفة.

والثاني: أنه لا يجوز فإنْ كانت الجراحة في بعض جسده دون بعض، غسل ما لا ضرر عليه وتيمّم، ولا يجزيه أحدهما دون الآخر، وقال أبو حنيفة: إذا كان أكثر بدنه لزمه الوضوء واستعمال الماء، ولم يُجزِهِ معه التيمم ولا دونه، وإن كان أكثر بدنه جريحاً يسقط عنه فرض الوضوء والغسل ويجزيه التيمم في الجميع.

قال: (ولا يجوز الجمع بين استعمال الماء في بعض الأعضاء والتيمم في بعضها)، وكذلك لو وجد الجُنب أو المحدث من الماء ما لا يسع المحدث لوضوئه، ولا الجُنب لأغساله، وللشافعي فيه قولان:

أحدهما: أنه يسقط فرض استعماله الماء ويكفيه التيمم، وهو مذهب أبي حنيفة ومالك والمزني.

والقول الثاني: يلزمه استعمال القدر الذي وجده، والتيمم كما حُدّثته[1]، وإن كان جُنباً غسل به أي أعضائه شاء ثم تيمّم على الوجه واليدين، وإن كان محدثاً غسل وجهه ثم يديه على الترتيب ثم تيمّم لما لم يغسل من أعضاء الوضوء، حتى لو غسل جميع أعضاء وضوئه وبقيت لمعة من رجله لم يصبها ماء فإنه يتيمّم لها.

وإن انكسر بعض أعضائه فجبرها، فإنه لا يعدو في الجبائر موضع الكسر، ولا يضعها إلاّ على وضوء كالخفين، فان وضعها على الطهارة فله أن يمسح على الجبيرة ما دام العذر باقياً ثم هل يلزمه إعادة الصلوات التي صلاّها بالمسح على الجبائر أم لا؟ فيه قولان:

أحدهما: عليه الإعادة.

والثاني: لا إعادة عليه، وهو اختيار المزني، والدليل عليه ما روى زيد بن علي عن أبيه عن جده أن حزماً انكسر إحدى زنديه فأمره النبي ﷺ أن يمسح على الجبائر، قال الشافعي: إن صح حديث عليّ قلت به، وهذا مما استخير الله فيه. وإن وضعها على غير الطهارة وعدا بها إلى غير موضع الكسر ينظر؛ فإن لم يخشَ تلف يديه أو عضو من أعضائه نزعها، وإن خاف على ذلك لم ينزعها، ولكنه يغسل ما يقدر عليه، ويعيد الصلاة إذا قدر على نزعها.

وأمّا السفر فهو أقل ما يقع عليه اسم سفر، طالت أو قصرت؛ لأنّ الله تعالى لم يفرّق

---

(١) كذا في المخطوط.

بينهما، دليله ما أخبر الشافعي عن ابن عيينة عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر: إنّه أقبل من الجُرف حتى إذا كان بالمدينة تيمّم فمسح وجهه ويديه وصلّى العصر، ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة، فلم يُعد الصلاة، والجرف قريب من المدينة.

والشرط الخامس: النية المكنونة.

وقوله تعالى: ﴿**فتيمّموا صعيداً طيّباً**﴾ عنى: اقصدوا تراباً طيباً، واختلف العلماء في الممسوح به في التيمم على أربعة مذاهب:

قال أبو حنيفة: يجوز التيمم بالأرض ومما كان من جنسها، وإن لم يعلق بيده منها شيء، فأجاز بالكحل والزرنيخ والنورة من الجصّ والحجر المسحوق، بل وحتّى الغبار، وحتى فيما لو ضرب يده على صخرة ملساء فمسح أجزاه، فأمّا إن تيمّم بسحالة الذهب والفضة والصفر والرصاص والنحاس لم يجزه، لإنّه ليس من جنس الأرض.

قال مالك: يجوز بالأرض وبكلّ ما اتّصل فيها، فأجاز التيمم بأجناس الأرض والشجر، فقال: لو ضرب يده على غيره ثم مسح بها أجزأه.

وقال الأوزاعي والثوري: يجوز بالأرض وبكلّ ما عليها من الشجر والحجر والمدر وغيرها حتى قالا: لو ضرب يديه على الجمد والثلج أجزاه، واحتجوا بما روى عبد الرحمن بن هرمز عن عمير مولى ابن عباس أنه سمعه يقول: أقبلت أنا وعبد الله بن يسار مولى ميمونة، حتى دخلنا على أبي جهيم الحارث بن الصمة الأنصاري، فقال أبو جهيم: أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر الجمل فلقيه رجل فسلّم عليه فلم يرد على رسول الله ﷺ حتى أقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم ردّ عليه.

وذهب الشافعي إلى أن الممسوح به ترابِ طاهر ذو غبار تعلّق باليد وهو الاختيار لهذا؛ لأن الله عزّ وجلّ قال: ﴿**وتيمّموا صعيداً طيّباً**﴾ فالصعيد اسم التراب، والطيب اسم لما ينبت، فأمّا ما لا ينبت من الأرض فليس بطيّب، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿**والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربّه**﴾، ولقول النبي ﷺ «جُعلتْ لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً» [٣٣٤]، فخصّ التراب ذلك، والله أعلم.

﴿**فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إنّ الله كان عفوّاً غفوراً**﴾ وقد مضى الكلام في الممسوح به، فأما قدر الممسوح وكيفية التيمم، فاختلف الناس فيه على خمسة مذاهب:

فقال الزهري: تمسح على الوجه واليدين إلى الآباط والمناكب، واحتجّ بما روى عبد الله ابن عتبة عن ابن عباس عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ أنّه كان في سفر ومعه عائشة فضلّ عقدها، فاحتبسوا في طلبه يوماً، قال: فنزلت آية التيمم، فضربوا بأيديهم إلى الأرض، ثم رفعوا

أيديهم، ولم يقبضوا من التراب شيئاً، فمسحوا وجوههم وأيديهم إلى المناكب، ثم بطون أيديهم إلى الآباط.

وقال ابن سيرين: ثلاث ضربات: ضربة للوجه، وضربة لليدين، وضربة للمرفقين، وبه قال من الصحابة عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله، ومن التابعين الحسن البصري والشعبي، ومن الفقهاء أبو حنيفة وحنبل ومالك والليث، رضي الله عنهم، واحتجوا بما روى الأعرج عن أبي الصمّة أنّ رسول الله ﷺ تيمّم فمسح وجهه وذراعيه.

وروى أبو أُمامة وابن عمر أنّ النبي ﷺ قال: «التيمّم ضربتان: ضربة للوجه، وضربة لليدين إلى المرفقين»[١] [٣٣٥].

وروى ربيع بن سبرة عن أبيه عن جده عن أسلع قال: قال لي رسول الله ﷺ «ارجل بنا يا أسلع». فقلت: أنا جُنب. فسكت، إلى مكة فنزلت آية التيمّم، فقال: «يكفيك هذا» [٣٣٦]. فضرب بكفّيه الأرض ثم نفضهما ثم مسح ذراعيه؛ ظاهرهما وباطنهما. وقال عليٌّ ـ كرم الله وجهه ـ: «هو ضربتان: ضربة للوجه وضربة للكفين»[٢] [٣٣٧].

وذهبت طائفة إلى أنه ضربة واحدة للوجه والكفين، وهو قول سعيد بن المسيّب، والأوزاعي وأحمد وإسحاق، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿**وأيديكم**﴾[٣]، قالوا واليد على الإطلاق يتناول الكفّ إلى الكوع، بدليل أنّ السارق تقطع يده إلى الكوع، وقد قال الله تعالى: ﴿**والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما**﴾[٤]، فاحتجوا بما روى سعيد بن عبد الرحمن عن أبيه عن عمار بن ياسر أنّ رسول الله ﷺ قال في التيمم: «ضربة للوجه والكفين، والتيمّم من الجنابة كالتيمّم من الحدث» [٣٣٨].

فإذا عدم الجنب الماء تيمّم كما يتيمّم المحدث بلا خلاف فيه إلاّ ما روي عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود أنهما قالا: لا يحقّ للجُنب التيمّم، ولكنه يصبر إلى أن يجد الماء فيغتسل، وقال مفسّراً قوله عزّ وجلّ: ﴿**أو لامستم النساء**﴾ أراد اللمس باليد دون الجماع.

وروى الأعمش عن سلمة بن كهيل، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أزي أنّ رجلا سأل عمر عن جُنب لا يجد الماء، فقال: لا يصلّي حتى يجد الماء، فقال عمار بن ياسر: أما تذكر حين بعثنا رسول الله ﷺ أنا وأنت وأجنبت فتمعكت في التراب، فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فقال: «قد كان يكفيك أن تفعل كذا وكذا»[٥] [٣٣٩]. وضرب بيده على الأرض فمسح

(١) المستدرك: ١ / ١٧٩. (٢) السنن الكبرى: ١ / ٢١٢.
(٣) سورة النساء: ٤٣.
(٤) سورة المائدة: ٣٨.
(٥) قريب منه في السنن الكبرى ١ : ٦.

وجهه وبدنه[١]؟ فقال: اتقِ الله يا عمار، فقال: إن شئت لم أذكره أبداً.

وروى عمار بن ياسر عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن أزي، قال: كنت عند عمر رضي الله عنه، فسأله إعرابي فقال: إنّا نمكث الشهر والشهرين لا نجد الماء، فقال: أمّا أنا فلو كنت لم أصلّ، فقال عمار بن ياسر: أما تذكر يا أمير المؤمنين أني كنت أنا وأنت في الإبل؟ فقال: بلى. قال: فأنت أجنبت فتمعكت في التراب فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فضحك، وقال: «كان يجزيك هكذا»[٢]. وبسط عمّار كفيه، ووضعهما على الأرض ثم نفض إحداهما بالأُخرى فمسح بهما وجهه، ووصل الكفين بشيء من الذراعين يسير، فقال عمر: اتّقِ الله يا عمار. فقال: يا أمير المؤمنين لو شئت لم اتفوّه به أبداً، قال: لا بل نولّيك [ما تولّيت][٣].

وروى الأعمش عن شقيق قال: كنت جالساً مع عبد الله وأبي موسى، فقال أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن، الرجل جُنب فلا يجد الماء أيصلّي؟ فقال: لا. فقال: أما تذكر قول عمار لعمر: بعثنا النبي ﷺ أنا وأنت فأجنبت فتمعّكت في التراب، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له، فقال: «كان يكفيه هكذا» [٣٤٠].

وضرب بيديه الأرض فسمح وجهه ويديه؟ فقال: لم أر عمر قنع بذلك، قال: فما يصنع بهذه الآية ﴿فلم تجدوا ماءاً فتيمّموا صعيداً طيباً﴾؟ فقال: أما إنّا لو رخّصنا لهم في هذا لكان أحدهم إذا وجد برد الماء تيمّم بالصعيد[٤]، قال الأعمش: فقلت لشقيق فلم يكن هذا إلاّ حباً له، قال: يدلّ علي أن صلاة الجُنب بالتيمّم جايز، ما روى ابن عوف عن أبي رجاء، قال: سمعت عمران بن حصين يقول: إنّ رسول الله ﷺ رأى رجلا معتزلا لم يصلّ في القوم، فقال: «يا فلان، ما منعك أن تصلّي مع القوم؟». فقال: يا رسول الله أصابتني جنابة ولا ماء، قال: «عليك بالصعيد فإنّه يكفيك»[٥] [٣٤١].

وروى مسلم عن أبي رجاء عن عمران بن حصين قال: صلّيت خلف النبي ﷺ وكان رجل جُنب، فأمره النبي ﷺ أن يتيمّم ويصلّي، فلمّا وجد الماء أمره النبي ﷺ أن يغتسل ولم يأمره أن يعيد.

عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «الصعيد الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين»[٦] [٣٤٢].

---

(١) صحيح مسلم: ١ / ١٩٣.
(٢) المصنف لعبد الرزاق: ١ / ٢٣٨.
(٣) كنز العمال: ٩ / ٥٨٨ ح٢٧٥٤٦.
(٤) مسند أحمد: ٤ / ٢٦٥.
(٥) مسند أحمد: ٤ / ٤٣٤.
(٦) مسند أحمد: ٥ / ١٥٥.

قوله عزّ وجلّ: ﴿**ألم تر إلى الذين أُوتوا نصيباً من الكتاب**﴾ يعني يهود المدينة، وقال ابن عباس: نزلت في رفاعة بن زيد بن السائب ومالك بن دخشم، كانا إذا تكلّم رسول الله ﷺ لويا لسانيهما وعاباه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

﴿**يشترون الضّلالة**﴾ مختصر تقديره: ويشترون الضّلالة بالهدى ﴿**ويريدون أن تضلّوا**﴾ يا معشر المؤمنين، وقرأ الحسن تُضَلّوا، ﴿**السبيل**﴾ أي عن السبيل.

﴿**والله أعلم بأعدائكم**﴾ منكم، فلا تستنصحوهم فإنهم أعداؤكم، ويجوز أن يكون ﴿**أعلم**﴾ بمعنى عليم [كقوله تعالى: ﴿**وهو أهون**] [1] **عليه**﴾، ﴿**وكفى بالله وليّاً وكفى بالله نصيراً * من الذين هادوا**﴾، فإنّ شئت جعلتها متصلة بقوله ﴿**ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا**﴾، وإنّ شئت جعلتها منقطعة عنها مستأنفة، ويكون المعنى: من الذين هادوا مَن يحرّفون، كقوله: ﴿**وما منّا إلاّ له مقام معلوم**﴾[2] اي من له مقام معلوم، وقال ذو الرمّة:

فظلوا ومنهم دمعُهُ سابق له      وآخر يذري دمعة العين بالمهل[3]

يريد: ومنهم من دمعه.

﴿**يحرّفون**﴾ يغيّرون، ﴿**الكلِمَ**﴾ وقال علي بن أبي طالب(رضي الله عنه): «الكلام عن مواضعه، يعني صفة محمد ﷺ، وآية الرجم»، وقال ابن عباس: كان اليهود يأتون رسول الله ﷺ ويسألونه عن الأمر فيخبرهم، ويرى أنّهم يأخذون بقوله، فإذا انصرفوا من عنده حرّفوا كلامه. ﴿**ويقولون سمعنا**﴾ قولك ﴿**وعصينا واسمع غير مسمع**﴾ أي غير مقبول منك، وقيل: هو مثل قولهم: اسمع لا سمعت.

﴿**وراعنا**﴾: وارعنا، وقد مضت القصة في سورة البقرة، ﴿**ليّاً بألسنتهم وطعناً**﴾ قدحاً ﴿**في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا وٱسمع وٱنظرنا**﴾ مكان راعنا ﴿**لكان خيراً لهم وأقوم**﴾ أصوب وأعدل، ﴿**ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلاّ قليلا * يا أيها الذين أُوتوا الكتاب**﴾ خاصة باليهود، ﴿**آمنوا بما نزّلنا**﴾ يعني القرآن، ﴿**مصدقاً لما معكم**﴾ قال ابن عباس: كلّم رسول الله ﷺ رؤساء من أحبار اليهود منهم عبد الله بن صوريا وكعب بن أسد، فقال لهم: «يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلموا، فوالله إنّكم تعلمون أنّ الذي جئتكم به لحقّ»[4] [٣٤٣]، فقالوا: ما نعرف ذلك يا محمد وأنكروا وأصرّوا على الكفر، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿**يا أيّها الذين أُوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدّقاً لما معكم**﴾.

---

(١) بياض في مصوّرة المخطوط، وما أثبتناه من تفسير القرطبي: ٥ / ٢٤٢.

(٢) سورة الصافات: ١٦٤.

(٣) تفسير الطبري: ٥ / ١٦٤.

(٤) صحيح البخاري: ٤ / ٢٦٠ بتفاوت.

﴿**من قبل أن نطمِس وجوهاً فنرُدّها على أدبارها**﴾ قراءة العامة بكسر الميم، وقرأ أبو رجاء بضمّها، وهما لغتان، قال ابن عباس: يجعلها كخفّ البعير أو كحافر الدابة. قتادة والضحاك: نعميها، ذَكر الوجه والمراد به العين ﴿**نردّها على أدبارها**﴾ أي نحوّل وجوهها إلى ظهورها، ونجعل أبصارها من جهة أقفائها، وهذه رواية عطية عن ابن عباس. الفرّاء: الوجوه منابت للشعر كوجوه القردة، لأنّ منابت شعور الآدميين في أدبار وجوههم. القتيبي: نمحو آثارها وملامحها من عين وحاجب وأنف وفم، فنردّها على أدبارها أي كالأقفاء.

فإن قيل: كيف جاز أن يهدّدهم بطمس وجوههم إن لم يؤمنوا، ثم لم يؤمنوا ولم يفعل بهم ذلك؟

فالجواب أن نقول: جعل بعضهم هذا الوعيد باقياً منتظراً، فقال: لابد من طمس وجوه اليهود أي بالمسخ قبل الساعة، وهذا قول المبرّد، وقال بعضهم: كان هذا وعيداً بشرط، فلمّا أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه رفع الباقين، وقيل: لمّا أُنزلت هذه الآية، أتى عبد الله بن سلام رسول الله ﷺ قبل أن يأتي أهله فأسلم، وقال: يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفاي. وقال النخعي: قرأ عمر هذه الآية على كعب الأحبار، فقال كعب: يا ربّ أسلمت، يا ربّ أسلمت مخافة أن يشمله وعيد هذه الآية.

وقال سعيد بن جبير: الطمس أن يرتدّوا كفاراً فلا يهتدوا أبداً. الحسن ومجاهد: من قبل أن نُعميَ قوماً عن الصراط وعن بصائر الهدى، فنردّها على أدبارها حتى يعودوا إلى حيث جاؤوا منه بدءاً، وهو الشام. وأصل الطمس: المحو والإفساد والتحويل، ومنه يقال: رسم طاسم، وطامس أي دارس، والريح تطمس الأثر أي تمحوه وتعفوه.

﴿**أو نلعنهم كما لعنّا أصحاب السَّبت**﴾ فنجعلهم قردة وخنازير ﴿**وكان أمر الله مفعولا * إنّ الله لا يغفر أن يُشرك به**﴾ الآية، قال الكلبي: نزلت في المشركين: وحشي بن حرب وأصحابه، وقال: إنّه لما قَتل حمزة، وكان قد جُعل له على قتله أن يعتق، ولم يوفَ له بذلك فلمّا قدم مكة ندم على صنيعه هو أصحابه، فكتبوا إلى رسول الله ﷺ إنّا قد ندمنا على الذي صنعنا وإنه ليس يمنعنا عن الإسلام إلاّ أنّا سمعناك تقول وأنت بمكة: ﴿**والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرّم الله الاّ بالحق ولا يزنون**﴾[1]، وقد دعونا مع الله إلهاً آخر، وقتلنا النفس التي حرّم الله، وزنينا، ولولا هذه الآية لاتبعناك، فنزلت ﴿**إلاّ من تاب وآمن**﴾ الآيتين. فبعث بهما رسول الله ﷺ إلى وحشي وأصحابه، فلمّا قرأوها كتبوا إليه: هذا شرط شديد نخاف ألاّ نعمل عملا صالحاً فلا نكون من [أهل] هذه الآية ﴿**إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء**﴾ فبعث بها إليهم فقرؤوها، فبعثوا إليه: إنا نخاف ألاّ

(١) سورة الفرقان: ٦٨.

نكون من أهل مشيئته، فنزلت: ﴿**ياعباد الذين أسرفوا على أنفسهم...**﴾[١]، فبعث بها إليهم فلما قرؤوها دخل هو أصحابه في الإسلام، ورجعوا إلى رسول الله ﷺ فقبل منهم، ثم قال النبي ﷺ لوحشي: «أخبرني كيف قتلت حمزة؟»، فلما أخبره قال: «ويحك غيّب وجهك عنّي»[٢] [٣٤٤]، فلحق وحشي بالشام فكان بها إلى أن مات.

وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في اليهود ﴿**إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء**﴾ فمشيئته لأهل التوحيد. أبو مجلز، عن ابن عمر: نزلت في المؤمنين، وذلك أنّه لمّا نزلت ﴿**يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم**﴾ . الآية. قام رسول الله ﷺ على المنبر فتلاها على الناس، فقام إليه رجل، فقال: والشرك بالله؟ فسكت ثم قام إليه مرّتين أو ثلاثاً، فنزلت: ﴿**إنّ الله لا يغفر أن يشرك به**﴾ الآية، فأُثبتت هذه في الزمر وهذه في النساء.

المسيب بن شريك، عن مطرف بن الشخير قال: قال ابن عمر: كنّا على عهد رسول الله ﷺ إذا مات الرجل منّا على كبيرة شهدنا أنّه من أهل النار، حتى نزلت هذه الآية ﴿**إنّ الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء**﴾، فأمسكنا عن الشهادات.

عن جابر بن عبد الله أنّ النبي ﷺ قال: «[لا تزال] المغفرة تحل بالعبد ما لم يرفع[٣] الحجاب». قيل: يا رسول الله، وما [وقوع][٤] الحجاب؟ قال: «الإشراك بالله» [٣٤٥] ثم قرأ: ﴿**إنّ الله لا يغفر أن يشرك به**﴾[٥] الآية.

مسروق عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنّة ولم يضرّه معه خطيئة، كما لو لقيه وهو يشرك به شيئاً دخل النار ولم تنفعه حسنة»[٦] [٣٤٦]. وعن عليّ (رضي الله عنه) عنه قال: «ما في القرآن أرجى إليّ من هذه الآية ﴿**إنّ الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء**﴾»[٧] [٣٤٧].

﴿**ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً * ألم تر إلى الذين يُزكّون أنفسهم**﴾ الآية، قال الكلبي: نزلت في رجال من اليهود، أتوا بأطفالهم إلى النبي ﷺ منهم عدي بن عمرو والنعمان ابن أوفى وصهيب بن زيد، فقالوا: يا محمد هل على هؤلاء من ذنب؟ فقال: «لا»، فقالوا:

---

(١) سورة الزمر: ٢٣.
(٢) المعجم الأوسط: ٢ / ٢٢٢، والبداية والنهاية: ٤ / ٢١.
(٣) في المخطوط: يقع وما أثبتناه من المصدر.
(٤) غير موجودة في المصدر.
(٥) الحديث في حسن الظن بالله لابن أبي الدنيا: ٦٥ ح٥٦.
(٦) كنز العمال: ١ / ٨١ ح٣٢٨.
(٧) سنن الترمذي: ٤ / ٣١٤ وفيه أحب بدل أرجى.

والله ما نحن إلاّ كهيئتهم، ما عملناه بالنهار كفّر عنّا بالليل، وما عملناه بالليل كفّر عنا بالنهار، فكفّرهم الله تعالى، وأنزلت هذه الآية. الحسن والضحاك وقتادة وسفيان والسّديّ: نزلت في اليهود والنصارى ممن قالوا: **﴿نحن أبناء الله وأحبّاؤه﴾**[١] وقالوا: **﴿لن يدخل الجنّة إلاّ من كان هوداً ونصارى﴾**[٢].

مجاهد وعكرمة: هو أنّهم كانوا يقدّمون أطفالهم في الصّلاة يزعمون أنهم لا ذنب لهم، فتلك التزكية. عطية عن ابن عباس: هو أنّ اليهود قالوا: إنّ آباءنا وأبناءنا تُوفوا، فهم سيشفعون لنا ويزكوننا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وقال عبد الله: هو تزكية بعضهم لبعض، وعن طارق ابن شهاب قال: سمعت ابن مسعود يقول: إن الرجل ليغدو من بيته ومعه دينه، فيلقى الرجل لا يملك له ولا لنفسه ضرّاً ولا نفعاً، فيقول: والله إنّك لذيت لذيت، فلعله لا يخلو منه شيء، فيرجع إلى بيته وما معه من دينه شيء، ثم قرأ عبد الله: **﴿ألم تر إلى الذين يزكّون أنفسهم﴾**.

**﴿بل الله يزكّي﴾** أي يطهّر من الذنوب **﴿من يشاء﴾** [. . .][٣] لذلك **﴿ولا يُظلمون فتيلا﴾** وهو ما يكون في شق النواة، وقيل: هو ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ فيكون فعيلا بمعنى مفعول قال الشاعر:

يجمع الجيش ذا الالوف فيغزو ثم لا يرزأ العدوّ فتيلا[٤]

**﴿انظر﴾** يا محمد **﴿كيف يفترون﴾** يحيكون على الله الكذب في تفسيرهم كتابه **﴿وكفى به إثماً مبيناً * ألم تر إلى الذين أوتُوا نصيباً من الكتاب﴾** قرأ السلميّ: (ألم تره) في كلّ القرآن، وهي لغة قوم لا يكتفون من الجزم بحذف الحرف حتى يسكنوا حركته، كقول الشاعر:

من يهدِه الله يهتدْ لا مضل له ومن أضل فما يهديه من هادي

**﴿يؤمنون بالجبت والطاغوت﴾** اختلفوا فيهما، فقال عكرمة: هما صنمان كان المشركون يعبدونهما من دون الله. أبو عبيدة: هما كلّ معبود من حجر أو مدر أو صورة أو شيطان، يدل عليه قوله: **﴿أن اعبدوا الله واجتنبوا الطّاغوت﴾**[٥]، وقوله: **﴿الذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها﴾**[٦].

عطية عن ابن عباس: الجبت: الأصنام، والطاغوت: تراجمة الأصنام الذين يكونون بين

---

(١) سورة المائدة: ١٨.
(٢) سورة البقرة: ١١١.
(٣) بياض في مصوّرة المخطوط.
(٤) الدر المنثور: ٢ / ١٧١ وفيه: الاعادي بدل العدو، تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٠٣.
(٥) سورة النحل: ٣٦.
(٦) سورة الزمر: ١٧.

أيديهم يفترون عنها الكذب ليضلوا النّاس، وقيل: الجبت: الأوثان، والطاغوت: شياطين الأصنام، لكل صنم شيطان يفسّر عنها فيغترّ بها النّاس. أبو عمرو الشّعبي ومجاهد: الجبت: السحر، والطاغوت: الشيطان. زيد بن أرقم: الجبت: الساحر، ويقال له: الجبس، قلبت سينه تاء، والطاغوت: الشيطان، يدلّ عليه قوله: ﴿**الذين كفروا أولياؤهم الطّاغوت**﴾[1].

قال محمد بن سيرين ومكحول: الجبت: الكاهن ، والطّاغوت: الساحر، وهو رواية الوالبي عن ابن عباس. سعيد بن جبير وأبو العالية، الجبت: شاعر بلسان الحبشة، والطّاغوت: الكاهن. عكرمة: كان أبو هريرة كاهناً في الجاهلية ممن أقرّ إليه ناس ممّن أسلم، فنزلت هذه الآية. الضحاك والكلبي ومقاتل: الجبت: حيي بن أخطب، والطاغوت: كعب بن الأشرف ودليله قوله: ﴿**يريدون أن يتحاكموا إلى الطّاغوت**﴾[2].

حكى أبو القاسم الحسين، عن بعضهم أنّ الجبت إبليس، والطاغوت أولياؤه، عن قطر بن قيصيه، عن مخارق عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الطرق والطيرة والعيافة من الجبت[3]، والجبت كلّ ما حرّم الله، والطّاغوت هو ما يُطغي الإنسان»[4] [٣٤٨].

﴿**ويقولون للّذين كفروا هؤلاء أهدى من الّذين آمنوا سبيلا**﴾ قال المفسّرون: خرج كعب ابن الأشرف في سبعين راكباً من اليهود إلى مكة بعد وقعة أحد ليحالفوا قريشاً على رسول الله ﷺ وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول اللّه ﷺ، فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه، ونزلت اليهود في دور قريش، فقال أهل مكة: إنّكم أهل كتاب، ومحمد صاحب كتاب ونحن أمية، ولا نأمن أن يكون هذا مكراً منكم، وإن أردت أن نخرج معك، فاسجد لهذين الصنمين وآمن بهما، ففعل ذلك، فذلك قوله: ﴿**يؤمنون بالجبت والطاغوت**﴾ ثم قال كعب لأهل مكة: ليجئ منكم ثلاثون ومنّا ثلاثون فلنلزق أكبادنا بالكعبة، فنعاهد ربّ البيت لنجهدنّ على قتال محمد ففعلوا ذلك، فلمّا فرغوا قال أبو سفيان: إنّك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم، ونحن أمّيون لا نعلم فأيّنا أهدى طريقاً وأقرب الى الحق؟ أنحن أم محمد؟

فقال كعب: اعرضوا عليّ دينكم، فقال أبو سفيان: نحن ننحر للحاج الكرماء ونسقيهم الماء ونقري الضيف ونفكّ العاني ونصل الرحم ونعمّر بيت ربّنا ونطوف به، ونحن أهل الحرم، ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم، وديننا القديم ودين محمد الحديث. فقال

---

(١) سورة البقرة: ٢٥٧.

(٢) سورة النساء: ٦٠.

(٣) مسند أحمد: ٣ / ٤٧٧، والمصنف لعبد الرزاق: ١٠ / ٤٠٣، والسنن الكبرى: ٦ / ٣٢٤، وتفسير القرطبي: ٥ / ٢٤٩. والعيافة: زجر الطير والتفاؤل بأسمائها، والطرق: الخط بخط في الأرض، وقيل: هو الخط في الرمل، وقيل: الضرب بالحصى.

(٤) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٤٩.

كعب: أنتم والله أهدى سبيلا ممّا عليه محمد، فأنزل الله الآية **﴿إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب﴾**[١]: يعني كعباً وأصحابه، يؤمنون بالجبت والطاغوت يعني الصنمين **﴿يقولون للذين كفروا﴾** أبي سفيان وأصحابه: هؤلاء أهدى من الذين آمنوا؛ محمد وأصحابه سبيلا أي ديناً.

**﴿أُولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً﴾**.

**﴿أم لهم﴾** يعني ألهمْ، والميم صلة **﴿نصيب﴾** حظ **﴿من الملك﴾** وهذا على وجه الإنكار، يعني ليس لهم من الملك شيء، ولو كان لهم من الملك **﴿فإذاً لا يؤتون الناس﴾** محمداً وأصحابه **﴿نقيراً﴾** من حسدهم وبخلهم وبغضهم. رفع قوله (يؤتون) [.........][٢].

وفي قراءة عبدالله: فإذاً لا يؤتوا الناس بالنصب [.........][٣].

واختلفوا في النقير، فقال ابن عباس: هو النقطة في ظهر النواة، ومنها: [.......][٤] مجاهد: حبّة النواة التي وسطها[٥].

الضحّاك: يعني النواة الأبيض الذي يكون وسطها. أبو العالية: هو نقر الرجل الشيء بطرف إصبعه، كما يُنقر الدرهم وقال: سألت ابن عباس عنه فوضع طرف الإبهام على باطن السبابة ثم رفعها وقال: هذا هو النقير[٦].

﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما ﴿٥٤﴾ فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا ﴿٥٥﴾ إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزا حكيما ﴿٥٦﴾ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا ﴿٥٧﴾ ۞ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله كان سميعا بصيرا ﴿٥٨﴾ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا ﴿٥٩﴾ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا﴾

---

(١) أسباب النزول للواحدي: ١٠٤.
(٢) كلمات غير مقروءة في المخطوط.
(٣) كلمات غير مقروءة في المخطوط.
(٤) كلمات غير مقروءة في المخطوط.
(٥) راجع زاد المسير: ٢ / ١٤٠، ولسان العرب: ٥ / ٢٢٨.
(٦) راجع تفسير القرطبي: ٥ / ٢٥٠.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَّهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾

**﴿أم يحسدون﴾** يعني اليهود **﴿الناس﴾**: قال قتادة: يعني العرب حسدوهم على النبّوة وبما أكرمهم الله تعالى به محمد ﷺ.

عن محمد بن كعب القرظي قال: سمعت علياً (عليه السلام) على المنبر في قوله **﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾** قال: هو رسول الله وأبو بكر وعمر (عليهم السلام).

وقال آخرون: المراد بالناس هنا يعني رسول الله ﷺ، حسدوه على ما أحل الله له من النساء؛ وذلك ما روى علي بن علي عن أبي حمزة الثمالي في قوله **﴿أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله﴾** يعني بالناس في هذه الآية نبيّ الله، قالت اليهود: انظروا إلى هذا النبي، والله ما يشبع من طعام، لا والله ماله همّ إلاّ النساء، لو كان نبي لشغله أمر النبوة عن النساء، فحسدوه على كثرة نسائه وعيّروه بذلك فقالوا: لو كان نبيّاً ما رغب في كثرة النساء، فأكذبهم الله تعالى فقال: **﴿فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة﴾**، يعني بالحكمة النبوّة.

**﴿وآتيانهم ملكاً عظيماً﴾** فأخبرهم بما كان لداود وسليمان من النساء، فوبّخهم لذلك، فأقرت اليهود لنبي الله (عليه السلام) أنّه اجتمع عند سليمان ألف امرأة، ثلثمائة مهرية وسبعمائة سرية، وعند داود مائة امرأة. فقال لهم رسول الله ﷺ: ألف امرأة عند رجل، ومائة امرأة عند رجل أكثر أو تسع نسوة؟ وكان يومئذ تسع نسوة عند رسول الله ﷺ فسكتوا[١].

قال الله تعالى: **﴿فمنهم من آمن به﴾** يعني بمحمد ﷺ، يعني عبدالله بن سلام وأصحابه **﴿ومنهم من صدّ عنه﴾** أعرض عنه فلم يؤمن به **﴿وكفى بجهنم سعيرا﴾** وقوداً.

قال السدي: [الآيتان] راجعتان الى إبراهيم (عليه السلام)؛ وذلك أنه زرع ذات سنة وزرع الناس، فهلكت زروع الناس وزكا زرع إبراهيم، واحتاج الناس إليه، وكانوا يأتون إبراهيم (عليه السلام) يسألونه، فقال لهم: من آمن بالله أعطيته، ومن أبى منعته، فمن آمن به أتاه الزرع ومن أبى لم يعطِه[٢].

عن عمرو بن ميمون الأودي قال: لمّا تعجل موسى (عليه السلام) إلى ربّه عزّ وجل، مرّ

(١) تفسير أبي حمزة الثمالي: ١٤٤، والدر المنثور: ٢ / ١٧٣.

(٢) المصدر السابق.

برجل غبطه لقربه من العرش، فسأل عنه، فقال: يا ربّ من هذا؟ فقيل له: لن يخبرك اسمه، وسيخبرك بعمله، كان لا يمشي بالنميمة، ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله، وكان لا يعقّ والديه.

أبو زياد عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب»[1] [٣٤٩].

وعن يوسف بن الحسين الرازي قال: سمعت ذا النون يقول: الحسود لا يسود.

الأصمعي قال: قال سفيان لمغني: إنَّ الله يقول: «الحاسد عدوّ نعمتي غير راض بقسمتي بين عبادي».

قال الثعلبي: وأنشدت لمنصور الفقيه في معناه:

آلا قل لمن كان لي حاسداً ... أتدري على من أسأت الأدبْ
أسأت على الله في فعله ... إذا أنت لم ترضَ لي ما ذهبْ
جزاؤك منه الزيادات لي ... وأن لا تنال الذي تطلب[2]

﴿إنّ الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم ناراً﴾ ندخلهم ناراً، وقرأ حميد بن قيس: نصليهم بفتح النون: أي نسوّيهم، وقيل: معناه نَصليهم. فنصب ناراً على هذه القراءة بنزع الخافض تقديره بنار.

﴿كلّما نضجت بدّلناهم جلوداً غيرها﴾ غير الجلود المحترقة. قال ابن عبّاس: يُبدّلون جلوداً بيضاً كأصناف القراطيس. نافع عن ابن عمر قال: قرأ رجل عند عمر ﴿كلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلوداً غيرها﴾ قال عمر: أعدْها، فأعادها، قال معاذ بن جبل: عندي تفسيرها: بدّلت في ساعة مائة مرّة؟، قال عمر: هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقول.

هشام عن الحسن في قوله تعالى: ﴿كلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلوداً غيرها﴾ قال: تأكلهم كل يوم سبعين ألف مرّة كلّما أكلتهم فأنضجتهم قيل لهم: عودوا فيعودون كما كانوا.

المسيّب عن الأعمش عن مجاهد قال: ما بين جلده ولحمه ودمه دود فأجلدت كجلدة حمر الوحش.

الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعاً وضرسهُ مثل أُحد»[3] [٣٥٠].

---

(١) سنن ابن ماجة: ٢ / ١٤٠٨ ح٤٢١٠.

(٢) روضة الواعظين للفتال النيشابوري: ٤٢٤.

(٣) كنز العمال: ١٤ / ٥٢٩، والدر المنثور: ٢ / ١٧٤.

فإن قيل: كيف جاز أن يعذّب جلد لم يعصه قلنا: إنّ المعاصي والألم واقع على نفس. الإنسان لا الجلد، لأن الجلود إنما تألم بالأرواح، والدليل على من يقصد تعذيب الأبدان لا يعذّب] الجلود [قوله: ﴿**ليذوقوا العذاب**﴾[١]، لم يقل ليذوق العذاب.

وقيل: معناه: يبدّل جلوداً هي تلك الجلود المحترقة، وذلك أنّ غير على ضربين: غير تضاد، وغير تناف، وغير تبديل، فغير تضاد مثل قولك: للصّائغ صغ لي من هذا الخاتم خاتماً غيره فيكسره ويصوغ لك خاتماً، فالخاتم المصوغ هو الأول ولكن الصياغة تغيّرت والفضّة واحد.

وهذا كعهدك بأخٍ لك صحيحاً ثم تراه بعد ذلك سقيماً مدنفاً فتقول: فكيف أنت؟ فيقول: أنا على غير ما عهدت، فهو هو، ولكن حالهُ تغيّرت، ونظير هذا قوله تعالى ﴿**يوم تبدّل الأرض غير الأرض**﴾[٢] وهي تلك الأرض بعينها إلاّ أنها قد بُدّلت جبالها وآكامها وأنهارها وأشجارها، وأنشد:

فما النّاس بالنّاس الذين عهدتهم ... ولا الدّار بالدّار التي كنت أعرف

قال الثعلبي: وسمعت أبا القاسم الحبيبي يقول: سمعت أبا نصير محمد بن محمد بن مزاحم يقول: سمعت مزاحم بن محمد بن شاردة الكشي يقول: سمعت جابر بن زيد يقول: سمعت وكيع بن الجراح يقول: سمعت إسرائيل يقول: سمعت الشعبي يقول: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: ألا ترى ما صنعت عائشة ذمّت دهرها وذلك [أنها] أنشدت بيتي لبيد:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم ... وبقيت في خلف كجلد الأجرب

يتلذّذون مجانة ومذلّة ... ويعاب قائلهم وإن لم يشغب[٣]

فقالت: رحم الله لبيد وكيف لو أدرك زماننا هذا.

فقال له ابن عباس: لئن ذمّت [عائشة] دهرها لقد ذمت عاد دهرها، وذلك إنه وجد في خزانة عاد بعدما هلكت سهم كأطول ما يكون من رماحاً عليه مكتوب:

وليس لي أحناطي[٤] بذي اللوى ... لوى الرمل من قبل النفوس[٥] معاد

بلاد بها كنا ونحن من أهلها ... إذ الناس ناس[٦] والبلاد بلاد[٧]

---

(١) سورة النساء: ٥٦. (٢) سورة إبراهيم: ٤٨.

(٣) تفسير الطبري: ٩ / ١٤٠، وتفسير القرطبي: ٥ / ٢٥٥، ولسان العرب: ٩ / ٨٤.

(٤) كذا في المخطوط وفي المعجم: ألا هل إلى أبيات شمخ بذي اللوى.

(٥) في المعجم: الممات.

(٦) في المعجم: إذ الأهل أهل.

(٧) معجم البلدان للحموي: ٣ / ٣٦٢.

البلاد باقية كما هي إلاّ أن أحوالها وأحوال أهلِها تنكرت وتغيرت[١].

وقالت الحكماء: كما إن الجلد يلي قبل البعث فأنشىء كذلك تبدل [ورجع].

وقال: [السدّيّ]: إنما تبدل الجلود جلوداً غيرها من لحم الكافر، يعيد الجلد لحماً ويخرج من اللحم جلداً آخر لم يبدّل بجلد لم يعمل خطيئة.

وقيل: أراد بالجلود سرابيلهم من قطران سمّيت بها للزومها جلودِهم على [المجاورة] كما يقال للشيء [الخاص] بالانسان هو جلدة مابين [عضمه] ووجهه فكلما احترقت السرابيل عذّب. قال الشاعر:

كسا اللؤم تيماً خضرة في جلودها فويل لتيم من سرابيلها الخضر[٢]

فكنّى عن جلودهم بالسرابيل.

قال عبد العزيز بن يحيى: إن الله تعالى أبدل أهل النار جلوداً لاتألم ويكون [رماده] عذاب عليهم فكلّما أُحرق جلدهم أبدلهم الله تعالى جلداً غيره.

يكون هذا عذاباً عليهم كما قال: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ﴾[٣] فتكون السرابيل تؤلمهم ولا يألم.

**﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ إلى قوله ﴿ظِلاً ظَلِيلا﴾.**

كثيف لا يسخنه الشمس.

**﴿إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾**. نزلت في عثمان بن طلحة الحجبي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة، فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح، أغلق عثمان باب البيت وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح، فقيل: إنّه مع عثمان، فطلب منه علي (رضي الله عنه) فأجاب: لو علمت إنه رسول الله لم أمنعه المفتاح، فلوى عليّ بن أبي طالب (رضي الله عنه) يده، فأخذ منه المفتاح وفتح الباب، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ركعتين، فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وجمع له بين السقاية والسدانة فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً أن يردّ المفتاح إلى عثمان، فأوعز إليه ففعل ذلك علي (رضي الله عنه).

فقال له عثمان: يا علي [كرهت][٤] وآذيت ثم جئت ترفق، فقال له: بما أنزل الله تعالى في شأنك؟ وقرأ عليه هذه الآية.

---

(١) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٥٥.

(٢) لسان العرب: ١١ / ٧٣٨ وتفسير القرطبي: ٥ / ٢٥٤.

(٣) سورة إبراهيم: ٥٠.

(٤) هكذا في الأصل.

فقال عثمان: أشهد أن لا إله إلاّ الله وأشهد أنّ محمداً رسول الله، وأسلم، فجاء جبرائيل رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه مادام هذا البيت أول لبنة من لبناته قائمة فإن المفتاح والسدانة في أولاد عثمان وهو اليوم في أيديهم.

**﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالعَدْلِ إِنَّ اللهَ نِعِمَّا﴾** أي نعم الشيء أي **﴿يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيراً﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْلِي الأَمْرِ مِنْكُمْ﴾**.

اختلفوا فيهم، فقال عكرمة: أولي الأمر منكم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، ويدلّ عليه ما روى مالك بن أنس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي شريح الكعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر[١] إن لي وزيرين في السماء ووزيرين في الأرض أما في السماء جبرئيل وميكائيل، وفي الأرض أبو بكر وعمر»[٢] [٣٥١] وهما عندي بمنزلة الرأس من الجسد ومثلهما في الدنيا بالرأفة فمثل أبي بكر كمثل ابراهيم وعيسى، قال إبراهيم: **﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾**[٣].

وقال عيسى: **﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾**[٤] الآية.

ومثل عمر كمثل موسى ونوح قال موسى: **﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾**[٥].

وقال نوح: **﴿رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الكَافِرِينَ دَيَّاراً﴾**[٦].

وقال أبو بكر [الورّاق]: هُم الخلفاء الراشدون: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي (عليهم السلام)، ويدلّ عليه ما روى [هشيم] عن ابن بشير عن أبي [الزبير عن] جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الخلافة بعدي في أُمتي في أربع في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي» [٣٥٢].

وروي سعيد بن جمهان عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لما بنى رسول الله ﷺ المسجد، جاء أبو بكر بحجر فوضعه، ثم جاء عمر بحجر فوضعه، ثم جاء عثمان بحجر فوضعه فقال: هؤلاء ولاة الأمر من بعدي.

---

(١) المستدرك: ٣ / ٧٥.

(٢) الجامع الصغير: ١ / ٣٧٣ ح ٢٤٣٨ وفيه: من أهل السماء، بدل: في السماء، ومن أهل الأرض، بدل: في الأرض.

(٣) سورة إبراهيم: ٣٦.

(٤) سورة المائدة: ١١٨.

(٥) سورة يونس: ٨٨.

(٦) سورة نوح: ٢٦.

عطاء: هم المهاجرون والأنصار والتابعون بالإحسان، دليل قوله تعالى: ﴿**وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنصَارِ**﴾ الآية.

بكر بن عبد الله المزني: هم أصحاب رسول الله ﷺ يدلّ عليه قول النبيّ ﷺ: «أصحابي كالنجوم بأيّهم اقتديتم اهتديتم» [٣٥٣][١].

وعن الحسن: إنّ رسول الله ﷺ قال: «مثل أصحابي في الناس مثل الملح في الطعام فلما ذهب فسد الطعام» [٣٥٤][٢].

جابر بن عبد الله والحسن والضحاك ومجاهد والمبارك بن فضالة واسماعيل بن أبي خالد: هم الفقهاء والعلماء أهل الدين والفضل الذين يعلّمون الناس معالم دينهم ويأمرونكم بالمعروف وينهونكم عن المنكر، وأوجب الله طاعتهم على العباد.

هذه رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو دليل هذا التأويل.

قوله تعالى: ﴿**وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ**﴾ الآية.

فقال أبو الاسود الدؤلي: ليس شيء أعزّ من العلم الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك.

إبن كيسان: أُولو العقل والرأي الذين [يهتمّون] بامور الناس.

قال ابن عباس: أساس الدين بني على العقل وفرضت الفرائض على العقل، وربُّنا يُعرف بالعقل ويتوسل إليه بالعقل، والعاقل أقرب إلى ربه من جميع المجتهدين بغير عقل، ولمثقال ذرّة من [بر] العاقل أفضل من جهاد الجاهل ألف عام[٣].

وعن إسماعيل بن عبد الملك قال: قال: [الثوري] أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء: إذا رأيت عاقلاً فكن له خادماً.

ميمون بن مهران ومقاتل والسدي [والشعبي]: أمراء السرايا.

[سعيد بن جبير] عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد في سرية إلى حي من أحياء العرب وكان معه عمار بن ياسر فسار خالد حتى إذا دنا من القوم عرّس لكي ينصحهم فأتاهم [النذير] وهربوا غير رجل كان قد أسلم فأمر أصحابه تهيّأوا للمسير فثم انطلق حتى اتى عسكر خالد فدخل على عمار فقال: يا أبا اليقظان إني مسلم وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا وأقمت كلامي ونافعي ذلك أو أهرب كما هرب قومي.

---

(١) كشف الخفاء: ١ / ١٣٢.

(٢) الجامع الصغير: ٢ / ٥٣٣ ح ٨١٦ بتفاوت يسير، وكنز العمال: ١١ / ٥٣١ ح٣٢٤٧٦.

(٣) راجع روضة الواعظين: ٤.

فقال: أقم فإنّ ذلك نافعك، فانصرف الرجل إلى أهله وأمرهم بالمقام، فاصبح خالد وقام على القوم فلم يجد غير ذلك الرجل فأخذه وأخذ ماله فأتاه عمار فقال: خلِّ سبيل الرجل فإنه مسلم وقد كنت آمنته وأمرته بالمقام.

فقال خالد: إنك تجير عليَّ وأنا الأمير، فقال: نعم. أجير عليك وأنا الأمير، وكان في ذلك منهما كلام، فانصرفوا إلى النبي ﷺ فأخبروه خبر الرجل فآمنه النبي ﷺ وأجاز أمان عمار ونهاه بعد ذلك على أمير بغير إذنه.

قال: فاستبّ عمار وخالد أمام النبي ﷺ فأغلظ عمار لخالد وغضب خالد وقال: يا رسول الله اتدع هذا العبد يسبني فوالله لولا أنت ما سبّني عمار.

وكان عمار مولى لهاشم بن المغيرة.

فقال رسول الله ﷺ: «يا خالد كف عن عمار فإنه من يسبّ عماراً يسبّه الله ومن يبغض عماراً يبغضه الله»(١) [٣٥٥]، فقام عمار وتبعه خالد فأخذ بثوبه وسأله أن يرضى عنه فرضي عنه.

وأنزل الله هذه الآية وأمر بطاعة أولي الأمر.

وقال أبو هريرة وابن زيد: هم الأمراء والسلاطين لما أُمروا بأداء الأمانة في الرعيّة، لقوله: ﴿**إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا**﴾ [أمرت الرعية] بحسن الطاعة لهم.

وقال عليّ كرم الله وجهه: «حق على الإمام أن يحكم بما أنزل الله ويؤدي الأمانة، فإذا فعل ذلك حق على الرعية أن يسمعوا له ويطيعوا ويجيبوا إذا دعوا» [٣٥٦].

قال الشافعي (رضي الله عنه): إن من كان حول مكة من العرب لم يكن يعرف أمارة وكانت تأنف أن يعطي بعضها بعضاً طاعة الأمارة، فلما دانت لرسول الله ﷺ بالطاعة لم تكن ترى ذلك يصلح لغير رسول الله ﷺ فأُمروا أن يطيعوا أولي الأمر(٢).

وقال عكرمة: أمهات الأولاد أحرار بالقرآن.

قيل له: أي القرآن قال: اعتقهن عمر بن الخطاب. ألم تسمع قول الله تعالى ﴿**وأولي الأمر منكم**﴾ وأن عمر من أولي الأمر! وأنه قال: اعتقها ولدها وإن كان سقطاً.

عبد الرحمن بن الاعرج وهمام بن منبه وأبو صالح كلهم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني»(٣) [٣٥٧].

---

(١) أسباب نزول الآيات: ١٠٦.
(٢) الرسالة للشافعي: ٨٠، رقم ٢٦١.
(٣) رياض الصالحين: ٣٣٨، ومسند الشاميين: ٤ / ٢٧٢، بزيادة نهاية الحديث في المصدر الثاني.

وعن أبي حازم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بني اسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء فإذا مات نبي قام نبي وانه ليس بعدي نبي» [٣٥٨].

فقال رجل: فما يكون بعدك؟ قال يكون خلفاء [ويكثر].

قالوا: وكيف نصنع؟ قال: «[أدوا] بيعة الأول فالأول، وأدّوا إليهم مالهم فإن الله سائلهم عن الذي لكم»(١) [٣٥٩].

علقمة بن وائل عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ ورجل يسأله: أرايت إن كان علينا أُمراء يمنعوننا حقّنا ويسألوننا حقّهم، فقال رسول الله ﷺ: «إسمعوا وأطيعوا فإنّ عليهم ما حمّلوا وعليكم ما حمّلتم»(٢) [٣٦٠].

وعن أبي إمامة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: في حجة الوداع: «وهو على [الجدعاء] يعني ناقته فدعا في الركاب يتطاول» [٣٦١].

قال: ليسمع الناس فقال: ألا تسمعون؟. يطول بها صوته. فقال قائل من طوائف الناس: ما تعهد إلينا يا رسول الله؟ فقال: «إعبدوا ربكم وصلّوا خَمْسكم وصوموا شهركم وأدّوا زكاة أموالكم وأطيعوا أُولي الأمر تدخلوا جنة ربكم»(٣) [٣٦٢].

مكحول عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «يا معاذ أطع كل أمير وصل خلف كل إمام ولا تسبّنّ أحداً من أصحابي» [٣٦٣].

هشام عن أبي صالح عن أبي هريرة أنّ رسول الله ﷺ قال: «سيليكم بعدي ولاة فيليكم البر ببرّه والفاجر بفجوره فاسمعوا لهم وأطيعوا في كلّ ما وافق الحقّ وصلّوا وراءهم فإن أحسنوا فلكم ولهم وإن أساءوا فلكم وعليهم»(٤) [٣٦٤].

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ﴾ اختلفتم ﴿فِي شَيْءٍ﴾من أمر دينكم اختلاف الآراء فيتعاطى كلّ واحد مايرى خلاف رأي صاحبه وأصله من النزع كان المتنازعين يتحازبان ويتحالفان، ومنه قال: مناوأة: منازعة.

قال الأعشى:

نازعتم قضب الريحان متكئاً وقهوة مرّة راووقها خضل(٥)

﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ﴾ يعني إلى كتاب الله والرسول مادام حيّاً، فإذا مات فإلى سنّته، وقوله:

---

(١) صحيح ابن حبّان: ١٠ / ٤١٩.
(٢) نظرات في الكتب الخالدة: ٩٥.
(٣) كنز العمال: ٥ / ٢٩٤، بتفاوت يسير.
(٤) المعجم الأوسط: ٦ / ٢٣٧.
(٥) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٦١، والراووق: المصفّاة.

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أي ذلك الردّ خير لكم ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلا﴾ جزاء وعاقبة، والتأويل ما يؤول للأمر.

أبو المليح الهذلي عن معقل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: «إعملوا بالقرآن، أحلّوا حلاله وحرّموا حرامه وآمنوا به ولا تكفروا بشيء منه، وما اشتبه عليكم، فردّوه إلى الله وإلى أولي العلم من بعدي كيما يخبروكم، وآمنوا به وآمنوا بالتوراة والانجيل والزبور وما أنزل إليكم من ربكم وليسعكم القرآن وما فيه من البيان فإنّه شافع مشفّع وكامل مصدّق وله بكلّ حرف نور يوم القيامة»[1] [٣٦٥].

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ الآية.

قال الحسن: انطلق رجل يحاكم آخر إلى النبي ﷺ فقال: الآخر لابل إنطلق إلى وثن بيت فلان [فأنزل] الله هذه الآية.

قال الشعبي: كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فقال اليهودي: أحاكمك إلى محمّد، وقال المنافق: لا، فجعل اليهودي يدعو إلى المسلمين لأنّه علم أنهم لايقبلون الرشوة ولا يجورون في الحكم، وجعل المنافق يدعو إلى اليهود لأنّه علم أنّهم يقبلون الرشوة ويميلون في الحكم فاختلفا. ثم اتّفقا على أن يأتيا كاهناً في جهينة فيتحاكما إليه فأنزل الله تعالى هذه الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزلت في رجل من المنافقين يقال له بسر، كان بينه وبين يهودي خصومة، فقال: إنطلق بنا إلى محمّد وقال المنافق بل إلى كعب بن الأشرف، وهو الذي سماه الله الطاغوت، فأبى اليهودي أن يخاصمه إلاّ إلى رسول الله ﷺ فلمّا رأى المنافق ذلك أتى معه رسول الله ﷺ فاختصما إليه، فقضى رسول الله ﷺ لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق، وقال: انطلق بنا إلى عمر (رضي الله عنه) فأقبلا إلى عمر، فقال اليهودي: اختصمت أنا وهذا إلى محمّد فقضى لي عليه فلم يرضَ بقضائه وزعم أنه يخاصم إليكم وأنه تعلق بي فجئت معه فقال عمر للمنافق: أكذلك؟ قال: نعم.

فقال لهما: رويدكما حتى أخرج إليكما فدخل عمر البيت وأخذ السيف ثم خرج إليهما فضرب به المنافق حتى برد وقال. هكذا أقضي بين من لم يرضَ بقضاء الله وقضاء رسول الله ﷺ وهرب اليهودي ونزلت هذه الآية.

وقال جبريل: إن عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق.

وقال السدي: كان ناس من اليهود أسلموا وأبى بعضهم وكانت قريضة والنضير في الجاهلية إذا قتل رجل من بني قريضة رجلاً من بني النضير قتل به وأخذ ديته مائة وسق تمر وإذا

---

(١) تفسير الثعالبي: ١ / ١٧٧، والمستدرك: ١ / ٥٦٨.

قتل رجل من بني النضير رجلاً من قريضة لم يقتل به وأعطى ديته ستّين وسقاً من تمر وكانت النضير وهم حلفاء الأوس أكثر وأشرف من قريضة وهم حلفاء الخزرج.

فلما جاء الله بالإسلام وهاجر النبي ﷺ إلى المدينة. قتل رجل من بني النضير رجلاً من قريضة فاختصموا في ذلك.

فقالت بنو النضير: قد كنا وأنتم اصطلحنا في الجاهلية على أن نقتل منكم ولا تقتلون منا، وعلى أن ديتكم ستون وسقاً والوسق ستون صاعاً وديتنا مئة وسق فنحن نعطيكم ذلك.

وقالت الخزرج: هذا شيء كنتم قلتموه[١] في الجاهلية لأنكم كثرتم وقللنا، فقهرتمونا ونحن وأنتم اليوم إخوة وديننا ودينكم واحد وليس لكم علينا فضل، وقالت بنو النضير: لا بل نحن على ما كنا.

فقال المنافقون منهم: انطلقوا إلى أبي بردة الكاهن الأسلمي ومالك بن خزيمة، وقال المسلمون من الفريقين: لا بل إلى النبي ﷺ، فأبى المنافقون فانطلقوا إلى أبي بردة ليحكم بينهم.

فقال: أعظموا اللقمة ـ يعني الرشوة ـ فقالوا: لك عشرة أوسق قال: لا. بل مائة وسق ديتي فاني أخاف إن نصرت النضيري قتلتني قريظة أو أنصر قريظة قتلتني النضير، فأبوا أن يعطوه فوق عشرة أوسق وأبى أن يحكم بينهم، فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنزل قوله: **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾**[٢] وقوله **﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾**[٣] الآية فدعا النبي ﷺ كاهن] اسلم [ إلى الإسلام فأتى وانصرف فقال النبي ﷺ: لإبنيه: «أدركا أباكما فإنّه إن جاوز عقبة كذا لم يسلم أبداً» [٣٦٦] فأدركاه فلم يزالا به حتى انصرف وأسلم، فأمر النبي ﷺ منادياً ينادي ذلك الكاهن أسلم قد أسلم[٤]، فذلك قوله: **﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾** يعني الصنم، وقيل: الكاهن، وقيل: كعب بن الأشرف، وقيل: حيي بن أخطب.

**﴿وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾** إلى قوله: **﴿يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً﴾** إعراضاً فكل الفعل بمصدره كقوله: **﴿وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيماً﴾** وقوله: **﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾** **﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾** يعني فكيف يصنعون إذا أصابتهم مصيبة **﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾** يعني عقوبة صدودهم، هذا وعيد وتهديد وتم الكلام. ثم ابتدأ الخبر عن فعلهم يعني يتحاكمون إلى الطاغوت وهم يكفرون بالله ومعنى قوله **﴿ثُمّ جَاءُوكَ﴾** أي يحيوك.

---

(١) في المصدر: فعلتموه.
(٢) سورة البقرة: ١٧٨.
(٣) سورة المائدة: ٤٥.
(٤) أسباب النزول للواحدي: ١٠٩.

وقيل: أراد بالمصيبة قتل صاحبهم وذلك أنّ عمر (رضي الله عنه) لما قتل المنافق جاءوا قومه يطلبون الدية ويحلفون «إن أردنا» ما أردنا بكون إن بمعنى إذ وبمعنى ما، أي ما أردنا بالترافع إلى عمر. ﴿**إلاَّ إحْسَاناً وَتَوْفِيقاً**﴾.

قال الكلبي: إلاّ إحساناً في القول وتوفيقاً صواباً.

ابن كيسان: حقاً وعدلاً نظيرها ﴿**وَلَيَحْلِفُنَّ إنْ أَرَدْنَا إلاَّ الحُسْنَى**﴾ ﴿**أُوْلَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ**﴾ من النفاق ﴿**فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ**﴾ في الملأ ﴿**وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلا بَلِيغاً**﴾ وقيل: فأعرض عنهم وعظهم باللسان ولاتعاقبهم، وقيل: توعّدهم بالقتل إن لم يتوبوا من الشرك أعرض عنهم وعظهم يعني في الملأ. ﴿**وَقُلْ لَهُمْ... قَوْلا بَلِيغاً**﴾ في السر والملأ، وقيل: هذا منسوخ بآية القتال.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (٦٤) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٦٥) وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِن دِيَارِكُم مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا (٦٦) وَإِذًا لَّآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا (٦٧) وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٦٨) وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (٦٩) ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا (٧٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا (٧١) وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا (٧٢) وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧٣)

﴿**وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُول إلاَّ لِيُطَاعَ بِإذْنِ اللهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ**﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت ﴿**جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً**﴾.

روى الصادق عن علي (عليهما السلام) قال: قدم علينا أمرؤ عندما دفنّا رسول الله ﷺ ثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر النبي عليه الصلاة والسلام وحثا على رأسه من ترابه وقال: يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت من الله فوعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك ﴿**وَلَوْ أَنَّهُمْ إذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً**﴾ فقد ظلمت نفسي فجئتك لتستغفر لي فنودي من القبر أنه قد غفر لك[١].

---

(١) كنز العمال: ٢ / ٣٨٦، ح ٤٣٢٢، وتفسير القرطبي: ٥ / ٢٦٥.

﴿فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ﴾ الآية.

نزلت في الزبير بن العوام وخصمه، واختلف في اسمه، فقال الصالحي: ثعلبة بن الحاطب، وقال الآخرون: حاطب بن أبي بلتعة وذلك أنهما اختصما إلى رسول الله ﷺ في شراج من الخزة كانا يستقيان به النخل فقال ﷺ: إسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك، فغضب الرجل، فقال: يا رسول الله أكان ابن عمتك؟ فتغيّر وجه رسول الله ﷺ أرسل يازبير ثم احبَسْ الماء حتى ترجع الجدد فاستوف حقك ثم أرسل إلى جارك.

وكان رسول الله ﷺ أشار إلى الزبير بالسقي له ولخصمه فلما احفظ رسول الله ﷺ استوعب الزبير حقه في صريح الحكم. ثم خرجا فمرّا على المقداد، فقال: لمن كان القضاء بالسقاية؟ فقال: قضى لابن عمته، ولوى شِدْقه.

ففطن به يهودي كان مع المقداد، فقال: قاتل الله فلولا يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمونه كانوا أقضى منهم، وأيمُ الله لقد أذنبنا ذنباً مرة واحدة في حياة موسى (عليه السلام) فدعانا موسى إلى التوبة منه، وقال: فاقتلوا أنفسكم ففعلنا مع ذلك فقتلنا سبعين ألفاً في طاعة ربنا حتى رضي عنا.

فقال ثابت بن قيس بن شماس: أما والله إن الله ليعلم مني الصدق لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لفعلت، فأنزل الله تعالى في شأن حاطب ابن أبي بلتعة، وليِّهِ شِدْقه **﴿فلا وربك لايؤمنون﴾** الآية.

وقال مجاهد والشعبي: نزلت في قصة بشر المنافق واليهودي اللذين اختصما إلى عمر(رضي الله عنه) وقد مضت القصة.

قوله **﴿فلا﴾** يعني ليس الأمر كما يزعمون انهم مؤمنون ثم لايرضون بحكمك ويصدون عنك ثم استأنف القسم فقال **﴿وربك لايؤمنون﴾** ويجوز أن يكون لأصله كقولهم وهم ممن يحكموك أي يجعلوك حكماً **﴿فيما شجر بينهم﴾** أي اختلف واختلط من أُمورهم والتبس عليهم حكمه، ومنه الشجر لا ختلاف أعضائه وقل يعطي الهودج شجار لتداخل بعضها في بعض.

قال الشاعر:

نفسي فداؤك والرماح شواهر ... والقوم في ضنك للقاء قيام[(١)]

﴿ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجاً﴾ أي ضيقاً وشكاً ﴿مِمَّا قَضَيْتَ﴾ ومنه قيل للشجر الملتف الذي لا يكاد يوصل إليه حرج وحرجة وجمعها حراج.

---

(١) راجع تفسير القرطبي: ٥ / ٢٦٩.

وقال الضحاك: أي إثماً يأتون بإنكارهم لما قضيت[١] ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ أي يخضعوا وينقادوا إليك إنقياداً ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا﴾ فرضنا وأوجبنا ﴿عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ ما أمرنا بني اسرائيل. ﴿أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما أمرناهم بالخروج من مصر ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أرجع الهاء إلى فعل القتل والخروج لأن الفعل وإن اختلفت أجناسه فمعناه واحد ﴿إِلاَّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ وهذه الآية نزلت في قول ثابت بن قيس وكان هو من القليل الذي استثنى الله عز وجل ورفع القليل على ضمير الفاعل بأنهم فعلوه وقلّ على التكرار تقديره: ما فعلوه، تم الكلام. ثم قال: إلاّ أنه فعله قليل منهم. كقول عمر بن معدي كرب:

فكلُّ أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك إلاّ الفرقدان[٢]

وقرأ أُبي بن كعب وعيسى بن عمر وابن أبي اسحاق وابن عامر (قليلاً) بالنصب، وكذا هو في مصاحف أهل الشام على [النصب] وقيل: فيه اضمار تقديره إلاّ أن يكون قليلاً منهم.

قال الحسن ومقاتل: لما نزلت هذه الآية قال عمر وعمار وابن مسعود وناس صحبوا رسول الله ﷺ وهم القليل: والله لو أمرنا لفعلنا، فالحمد لله الذي عافانا، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «إن من أُمتي لرجالاً الإيمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي»[٣] [٣٦٧].

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتاً﴾ تحقيقاً وتصديقاً لإيمانهم.

﴿وَإِذاً لأَتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْراً عَظِيماً﴾ ثواباً.

﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً * وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ﴾ نزلت هذه الآية في ثوبان مولى رسول الله ﷺ وكان شديد الحب لرسول الله ﷺ، قليل الصبر عنه، فأتاه ذات يوم، وقد تغير لونه [ونحل جسمه يعرف في وجهه الحزن][٤] وقلّ لحمه، فقال له رسول الله ﷺ: «يا ثوبان ما غيّر لونك؟»[٥] [٣٦٨]؟

فقال: يا رسول الله مابي مرض، ولا وجع، غير أني إذا لم أرك اشتقت إليك، وتوجّست وحشة شديدة حتى ألقاك، ثم ذكرت الآخرة وأخاف أن لا أراك هناك، لأني عرفت أنك ترفع مع النبيين وأني وإن ادخلت الجنة، كنت في منزلة أدنى من منزلتك، وإن لم أدخل الجنة فذلك حين لا أراك أبداً.

---

(١) راجع تفسير القرطبي: ٥ / ٢٦٩.

(٢) المغني: ٤ / ٣٠٠.

(٣) كنز العمّال: ١٢ / ١٨٢، ح ٣٤٥٧٣.

(٤) زيادة عن أسباب النزول للواحدي: ١١٠.

(٥) زاد المسير: ٢ / ١٥٠ وتفسير القرطبي: ٥ / ٢٧١.

فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده لايؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين»[1] [٣٦٩].

وقال قتادة ومسروق بن الأجدع: أنّ أصحاب محمد ﷺ قالوا: ما ينبغي لنا أن نفارقك فإنا لا نراك إلاّ في الدنيا فأما في الآخرة فإنك ترفع فوقنا بفضلك فلا نراك، فأنزل الله تعالى ﴿**ومن يطع الله**﴾ في الفرائض ﴿**والرسول**﴾ في السنن ﴿**فَأُوْلَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ**﴾ وهم أفاضل أصحاب محمد ﷺ ﴿**وَالشُّهَدَاءِ**﴾ وهم الذين استشهدوا في سبيل الله ﴿**وَالصَّالِحِينَ**﴾ من صلحاء أمة محمد ﷺ.

قال عكرمة: النبيون: محمّد، والصديقون: أبو بكر الصديق، والشهداء عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، والصالحون سائر أصحابه. ﴿**وَحَسُنَ أُوْلَئِكَ رَفِيقاً**﴾ يعني دوماً في الجنة كما يقول: نعم الرفقا هم.

والعرب تضع الولي في معنى الجمع كثيراً، كقوله: نحن منكم قبلاً أي اطياداً، ويولون الدبر أي الأدبار ويقولون ينظرون من طرف خفي.

وقوله ورفيقاً نصب على خبر ﴿**ذَلِكَ الفَضْلُ**﴾ [احسان] ﴿**مِنَ اللهِ وَكَفَى بِاللهِ عَلِيماً**﴾ يعني بالآخرة وثوابها.

وقيل: بمن أطاع رسول الله وأحبه، وفي هذه الآية دلالة على خلافة أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) وذلك أن الله تعالى لما ذكر مراتب أوليائه في كتابه بدأ بالأعلى منهم، وهم النبيون فجعل الروضة الأعلى للنبيين فلم يجز أن يتقدمهم فيها أحد وثنى بذكر الصديقين فلا يجوز ان يتقدمهم أحد غير النبيين ولأن يكون من النبي صديق سرهم، وقد أجمع المسلمون على تسمية أبي بكر صديقاً كما أجمعوا على تسمية محمد رسول الله ولم يجز أن يكونوا غالطين في تسميتهم محمد الرسول كذلك لايجوز أن يكونون غالطين في تسمية أبي بكر صديقاً فإذا صح انه صديق وأنه ثاني رسول الله ﷺ فلم يجز أن يتقدّمه بعده أحد والله أعلم، وفي قوله ﴿**الفضل من الله**﴾ دليل على أنّهم لم ينالوا تلك الدرجة بطاعتهم بل نالوها بفضل الله خلافاً، لما قالت المعتزلة ان العبد إنما ينال ذلك بفعله فلما احسن الله على عباده بما آتاهم من فضله فكان لايجوز أن يثني على نفسه بمالم يفعله، فثبت ذلك على بطلان قولهم ثم علّمهم مباشرة الحروب، فقال: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ**﴾ من عدوكم أي عدتكم وآلاتكم من

---

(١) صحيح البخاري: ١ / ٩، وسنن ابن ماجة: ١ / ٢٦، والسنن الكبرى: ٦ / ٥٣٤، بتفاوت، ويوجد بتمامه في تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٢٦.

السلاح ﴿وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ والحِذر والحَذر واحد، كالمِثل والمَثل، والعِدل والعَدل، والشِبه والشَبه، ﴿فَانْفِرُوا﴾ أي اخرجوا ﴿ثُبَاتٍ﴾ أي سرايا ﴿متفرقين﴾ كسرية بعد سرية وجماعة بعد جماعة، والثبات الجماعات في تفرقه واحدها ثبة ﴿أَوِ انفِرُوا جَمِيعاً﴾ أي مجتمعين كلّكم مع سلم واستدل أهل القدر بهذه الآية.

بقوله ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ قالوا: لولا أن الحذر يمنع عنهم مكايد الأعداء ما كان لأمره بالحذر إياهم معنى.

فيقال لهم: الإئتمار لأمر الله والانتهاء عن نهيه واجب عليهم لأنهم به يسلمون من معصية الله عز وجل لأن المعصية تزل، فائتمروا وانتهوا عمّا نهوا عنه.

وليس في هذه الآية دليل على أن حذرهم ينفع من القدر شيئاً، وهذا كقول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «إعقلها وتوكّل»[1] [٣٧٠].

والمراد به طمأنينة النفس لا أن ذلك يدفع القدر، كذلك في أخذ الحذر فهو الدليل على ذلك، أن الله تعالى أثنى على أصحاب رسول الله ﷺ بقوله حاكياً عنهم ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللهُ لَنَا﴾ وأمر بذلك رسوله ﷺ كان يصيبهم غير ما قضى عليهم ما كان هذا مني.

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ﴾. قال بعضهم: نزلت هذه الآية في المؤمنين لأن الله خاطبهم بقوله ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ﴾ وقد فرق الله بين المؤمنين والمنافقين بقوله ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلا مِنْهُمْ﴾.

وقال: أكثر أهل التفسير: إنّها نزلت في المنافقين وإنما جمع منهم في الخطاب من جهة الجنس والسبب ومن جهة الإيمان من ﴿لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ﴾ أي ليثاقلن ويتخلفنّ عن الجهاد والغزو.

وقيل: معناه ليصدّقن غيره، وهو عبد الله بن أبيّ المنافق وإنما دخلت (اللام) في (من) لمكان (من) كما تقول: إنّ فيها لأخاك فاللام في ليبطئن لام القسم وهي صلة لمن على اعتماد شبه باليمين كما يقال هذا الذي ليقومن وأرى رجلاً ليفعلن.

﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ أي قتل وهزيمة ﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيَّ﴾ عهد ﴿إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً﴾ أي حاضراً في تلك الغزاة فيصيبني مثل ما أصابهم، يقول الله ﴿كأن لم يكن بينكم وبينهم مودة﴾ أي معرفة.

وقال معقل بن حيان: معناه كأن ليس من أهل دينكم وان نظم الآية وقوله كأن لم يكن متصل بقوله ﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ ﴿وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللهِ﴾ أي فتح وغنيمة ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ هذا المنافق قول نادم حاسد: ياليتني كنت معهم في تلك الغزاة ﴿فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ أي آخذ نصيباً وافراً من الغنيمة.

---

(١) سنن الترمذي: ح٢٥٢٢ كتاب صفة القيامة باب: إعقلها وتوكّل.

وقوله (فأفوز) نصب على نحو التمني بالفاء، وفي [التمني][1] معنى يسرني أن افعل مافعل كأنه متشوق لذلك النصيب، كما يقول: وددت ان أقوم فمنعني أُناس ثم نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن أُحدْ.

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٧٤) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا (٧٥) الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (٧٦) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٧٧) أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (٧٨)﴾

**﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ﴾** أي انهم يختارون الحياة الدنيا على الآخرة ومعنى يشرون يشترون، يقال شريت الشيء أي اشتريت، وحينئذ يكون حكم الآية: آمنوا ثم قاتلوا، لأنه لايجوز ان يكون الكافر مأموراً بشيء مقدم على الإيمان.

وقال بعضهم: نزلت هذه الآية في المؤمنين المخلفين ومعناه (فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ الَّذِينَ يبتغون الحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ).

ثم قال: **﴿وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُقْتَلْ﴾** أو من يستشهد أو يعذب أو يظفر **﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾** في كلا الوجهين **﴿أجْراً عَظِيماً﴾** يعني الجنة ثم خصَّ المؤمنين على السعي في تخليص المستضعفين مثل **﴿وَمَا لَكُمْ لا تُقَاتِلُونَ﴾** أي تجاهدون **﴿فِي سَبِيلِ اللهِ﴾** يعني في طاعة الله **﴿والمستضعفين﴾** في موضع الخفض.

قال الكلبي: عن أبي صالح عن ابن عباس ومعناه عن المستضعفين وكانوا بمكة يلقون من المشركين أذى كثيراً وكانوا يدعون ويقولون: ربنا أخرجنا من هذه القرية يعني مكة الظالم أهلها أي التي من صفتها إن أهلها ظالمون مشركون وإنّما خفض الظالم لأنه نعت الأهل فلما عاد الأهل إلى القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها كقوله: مررت بالرجل الواسعة داره، ومررت برجل حسنة عينه.

---

(١) كذا الظاهر من المخطوط.

﴿وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيراً﴾ يمنعنا من المشركين فأجاب الله دعاءهم.

فلما فتح رسول الله ﷺ مكة جعل الله لهم النبي ولياً فاستعمل عليها عتّاب بن أُسيد.

فجعله الله لهم نصيراً وكان ينصف للضعيف من الشديد فنصرهم الله به وأعانهم وكانوا أعز بها من الظلمة قبل ذلك.

وفي هذه الأُية دليل على إبطال قول من زعم أنّ العبد لايستفيد بالدعاء معنى لأن الله تعالى حكى عنهم إنّهم دعوه وأجابهم وآتاهم ماسألوه ولولا أنّه أجابهم إلى دعائهم لما كان لذكر دعائهم معنى، والله اعلم.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ أي طاعته ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أي في طاعة الشيطان ﴿فَقَاتِلُوا﴾ أيها المؤمنين ﴿أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ أي حزبه وجنده ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ ومكره وصنيعه ومكر من اتّبعه ﴿كَانَ ضَعِيفاً﴾ كما خذلهم يوم بدر. ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾.

قال الكلبي: نزلت في عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الأسود الكندي وقدامة بن مظعون الجهني وسعد بن أبي وقاص الزهري وكانوا يلقون من المشركين أذى كثيراً وهم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة فيشكون إلى رسول الله ﷺ ويقولون يا رسول الله أئذن لنا في قتال هؤلاء فإنّهم آذونا فيقول لهم: «كفّوا أيديكم [عنهم][(١)] فإني لم أُومَر بقتالهم»[(٢)] [٣٧١].

فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله بقتال المشركين وأمرهم رسول الله ﷺبالمسير إلى بدر فلما عرفوا إنه القتال كرهه بعضهم وشق عليهم فأنزل الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ بمكة عن القتال ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآ تُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ القِتَالُ﴾ بالمدينة أي فرض ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ يعني مشركي مكة ﴿كَخَشْيَةِ اللهِ أَوْ أَشَدَّ﴾ أي أكبر ﴿خَشْيَةً﴾.

وقيل: وأشد خشية كقوله آية[(٣)] ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا القِتَالَ﴾ لَم فرضت علينا القتال ﴿لَوْلا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَل قَرِيب﴾ يعني الموت ألا تركتنا إلى أن نموت بآجالنا.

واختلفوا في قوله تعالى ﴿إذا فَرِيقٌ مِنهُم﴾ فقال قوم: نزلت في المنافقين لأن قوله ﴿لِمَ كتبت علينا القتال﴾ أي لِمَ فرضت، لايليق بالمؤمنين، وكذلك الخشية من غير الله.

---

(١) زيادة في المصدر.

(٢) أسباب نزول الآيات: ١١١.

(٣) سورة الصافّات: ١٤٧.

وقال بعضهم: بل نزلت في قوم من المؤمنين لم يكونوا راسخين في العلم، وأهل الإيمان يتفاضلون في الإيمان منهم الكامل الذي لايخرجه إيمانه من غلبة الطبع عليه. ومنهم من ينقص عن تلك الحالة فينفّر نفسه عمّا يؤمر به فيما يلحقه فيه الشدة.

وقيل: نزلت في قوم كانوا مؤمنين فلما فرض عليهم الجهاد نافقوا عن الجهاد من الجبن، وتخلفوا عن الجهاد.

ويدلّ عليه إن الله لايتعبد الكافر والمنافق بالشرائع بل يتعبدهم أولاً بالإيمان ثم بالشرائع فلما نافقوا نبّه الله على أحوالهم.

وقد قال الله مخبراً عن المنافقين **﴿إنَّهُم آمَنُوا ثُمّ كَفَروا﴾**.

**﴿قل﴾** يا محمّد لهم **﴿مَتَاعُ الدُّنْيَا﴾** أي منفعتها والاستمتاع بها **﴿قَلِيلٌ وَالآخِرَةُ﴾** يعني وثواب الآخرة **﴿خَيْرٌ﴾** أفضل **﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾** الشرك بالله ونبوة الرسول **﴿وَلا يُظْلَمُونَ فَتِيلا﴾**.

قال ابن عباس وعلي بن الحكم: الفتيل الشق الذي في بطن النواة.

**﴿أيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ﴾** أي ينزل بكم **﴿المَوْتُ﴾** نزلت في قول المنافقين لما أُصيب أهل أحد، **﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾** فردَّ الله عليهم بقوله: **﴿أَيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكُّكُمُ الْمَوْت وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَة﴾**.

قتادة: في قصور محصنة، عكرمة: مجصّصة مشيّدة مُزيّنة، القتيبي: مطولة.

الضحاك عن ابن عباس البروج: الحصون والآطام والقلاع.

وفي هذه الآية ردّ على أهل القدر، وذلك أنّ الله حكى عن الكفار أنهم قالوا: **﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾**[1] وقال: **﴿قَدْ أنْعَمَ اللهُ عَلَيَّ إذْ لَمْ أكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً﴾** ردَّ على الفريقين بقوله: **﴿أيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ المَوْتُ﴾** فعرّفهم بذلك أن الآجال متى انقضت فلابد من زوال الروح، ومفارقتها الأجسام.

فإن كان ذلك بالقتل، وإلاّ فبالموت. خلافاً لما قالت المعتزلة من أن هذا المقتول لو لم يقتله هذا القاتل لعاش، فوافق قولهم هذا الكفار، فردَّ الله عليهم جميعاً **﴿إن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾** الآية.

نزلت في المنافقين واليهود، وذلك أنهم قالوا لما قدم رسول الله ﷺ المدينة: ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا، ومزارعنا، منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه، فأنزل الله تعالى **﴿وإن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾** يعني اليهود والمنافقين، أي خصب [وريف][2] ورخص في السعر **﴿يَقُولُوا هَذِهِ**

---

(١) سورة آل عمران: ١٥٦.

(٢) كذا في المخطوط.

**﴿مِنْ عِنْدِ اللهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾** يعني الجدب وغلاء السعر وقحط المطر **﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾** أي من قوم محمد واصحابه.

وقال بعضهم: معناه إن تصبهم حسنة يعني الظفر والغنيمة، يقولوا هذه من عند الله فإن تصبهم سيئة يعني بالقتل والهزيمة، يقولوا هذه من جندك، نزلت الذي حملتنا عليه يا محمد **﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾** أي الحسنة والسيئة كلها من عند الله.

ثم عيّرهم بالجهل.

فقال: **﴿مَا لِهَؤُلاءِ القَوْمِ﴾** يعني المنافقين واليهود **﴿لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً﴾** أي ليسوا يفقهون قولاً إلاّ التكذيب بالنعمة.

قال الفراء: قوله فما لهؤلاء القوم كذبوا في الكلام، حتى توهّموا إن اللام متصلة بها، وإنهما حرف واحد، ففصلوا اللام في هؤلاء في بعض المصاحف، ووصلوها في بعضها والاتصال بالقراءة، ولايجوز الوقوف على اللام لأنّها لام خافضة.

مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ۚ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا
﴿٧٩﴾ مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ ۖ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿٨٠﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا
بَرَزُوا۟ مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ ۖ وَٱللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ۖ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ۚ
وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾
وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُوا۟ بِهِۦ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰٓ أُو۟لِى ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ
ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنْهُمْ ۗ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَٰنَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ فَقَٰتِلْ فِى سَبِيلِ
ٱللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ ۚ وَحَرِّضِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۖ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ۚ وَٱللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ
تَنكِيلًا ﴿٨٤﴾

**﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾** أي من خير ونعمة **﴿فَمِنَ اللهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾** أي بلية وأمر تكرهه **﴿فمن نفسك﴾** أي، من عندك وأنا الذي قدرتهما عليك، الخطاب للنبي ﷺ، والمراد به غيره، نظيره.

قوله **﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾**.

قال رسول الله ﷺ: «ما من خدش بعود ولا اختلاج عرق ولا عثرة قدم إلا بذنب، وما يعفو الله عنه أكثر»[1] [٣٧٢].

---

(١) كنز العمّال: ٣ / ٣٤١، ح ٦٨٤٩، بتقديم وتأخير في العبارات، وبتمامه في تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٣٨.

وروى الهروي عن سفيان بن سعيد عمن سمع الضحاك بن مزاحم يقول: ماحفظ الرجل القرآن ثم نسيه إلاّ بذنب، ثم قرأ **﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ويعفو عن كثير﴾** قال: فنسيان القرآن أعظم المصائب.

وقال بعضهم: هذه الآية متصلة بما قبله، وتقديره: فما لهؤلاء القوم لم يكونوا يفقهون حديثاً حتى يقولوا: ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيّئة فمن نفسك؟ وتعلق أهل القدر بهذه الآية وقالوا: نفى الله السيئة عن نفسه بقوله **﴿وَما أَصَابَكَ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾** ونسبها إلى العبد، فيقال لهم: إن ما حكى الله تعالى لنبيه من قول المنافقين، إنهم قالوا إذا أصابتهم حسنة، هذه من عند الله، فإن تصبهم سيئة يقولوا: هذه من عندك، لم يرد به حسنات الكسب، ولا سيئاته، لأن الذي منك فعل غيرك بك لا فعلك، ولذلك نسب إلى غيرك.

كما قال **﴿إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾**(١) **﴿وإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّروا بِمُوسى وَمَن مَعَهُ﴾**(٢) وكل هذه سبب من الأسباب لامن الكسب ألا ترى إنه نسبها إلى غيرك، ولم يذكر بذلك ثواباً ولا عقاباً، فلما ذكر حسنات العمل والكسب وسيآتهما نسبهما إليك وذكر فيها الثواب والعقاب. كقوله **﴿مَنْ جَاءَ بِالحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزَى إلاَّ مِثْلَهَا﴾**(٣) وكان ما حكى الله عن المنافقين من قولهم في الحسنات والسيئات لم يكن حسنات الكسب ولا سيئاته، ثم عطف عليه قوله **﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَة فَمِنَ اللهِ﴾** إلى نفسك فلم يكن بقوله **﴿فمن نفسك﴾** مثبتاً لما قد نفاه، ولا نافياً لما قد أثبته، لأن ذلك لايجوز على الحكيم جل جلاله، لكن من السبب الذي استحق هذه المصيبة، وكان ذلك من كسبه، ومنه قوله **﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾** فجعل هذه المصيبة جزاءً للفعل فإذا أوقع الجزاء لم يوقعه إلاّ على ما نسبه إلى العباد، كقوله **﴿جزاءً بما كانوا يعملون﴾** **﴿جزاءً بما كانوا يكسبون﴾**(٤) وقوله **﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾** ليس فيه دليل على إنه لايريد السيئة ولا يفعلها ولكن ما كان جزاءً، فنسبته إلى العبد على [طريق] الجزاء.

**﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ﴾** يامحمد **﴿رَسُولا وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً﴾** على إنك رسول صادق.

وقيل فيك **﴿وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً﴾** على أن الحسنة والسيئة كلها من الله **﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ﴾** وذلك أن النبي ﷺ كان يقول: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن أحبّني [أحبّه الله](٥)»(٦) [٣٧٣]، فقال بعض المنافقين: ما يريد هذا الرجل إلاّ أن نتّخذه ربأ، كما في

---

(١) سورة آل عمران: ١٢٠.
(٢) الأعراف: ١٣١.
(٣) سورة الأنعام: ١٦٠.
(٤) سورة التوبة: ٨٢.
(٥) في المصدر: فقد أحبّ الله.
(٦) زاد المسير لابن الجوزي: ٢ / ١٥٨.

حديث النصارى لعيسى، فأنزل الله تعالى ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ﴾ فيما أمر به فقد أطاع الله ﴿وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عنه ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً﴾ أي حافظاً ورقيباً.

وقال القتيبي: محاسباً، فنسخ الله تعالى هذه الآية الشريفة، وأمره بقتال من خالف الله ورسوله ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ يعني المنافقين وذلك إنهم كانوا يقولون لرسول الله ﷺ، إنّا آمنّا بك فمرنا من أمرك طاعةً، وهم يكفرون به في السر، وقوله (طاعة) مرفوعة على معنى منّا طاعة وأمرك طاعة وكذلك قوله (لا تقسموا طاعة) مرفوعة أي قولوا، سمعاً وطاعة، وكذلك قوله ﴿فأولى لهم طاعة وقول معروف﴾ وليست مرتفعة إليهم بل مني مرتفعة على الوجه الذي ذكرت. ﴿فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي خرجوا ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أي زوّر وموّه وقيل هنا.

فقال قتادة والكلبي: بيّت أي غيّر وبدّل الذي عهد إليهم النبي ﷺ ويكون السبب معنى التبديل.

قال الشاعر:

بيّت قولي عبد المليك ... قاتله الله عبداً كفوراً[1]

وقال القتيبي وأبو عبيدة: (بيّت طائفة منهم) أي قالوا وقدروا ليلاً غير الذي أعطوك نهاراً، وكل شيء قدرّ بليل من شر فهو تبييت.

قال عبيدة بن الهمام:

أتوني فلم أرض ما بيّتوا[2] ... وكانوا أتوني بشيء نكر

لأنكح أيّمهم منذراً ... وهل ينكح العبد حر بحر[3]

وقال النمر بن تولب:

هبت لتعذلني بليل أسمعي ... سفهاً تبيتك الملامة فاهجعي

وقال أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش: يقول العرب للشيء إذا قدر قد بيّت، يشبهونه تقدير بيوت [الشعر].

﴿وَاللهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾ أي ما يغيرون ويزورون ويقدرون.

الضحاك عن ابن عباس: يعني ما تسرّون من النفاق ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ يا محمد فلا تعاقبهم ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً﴾ أي كفيلاً، وثقةً، وناصراً بالانتقام لك منهم، فنسخ الله

---

(١) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٨٩، وتفسير الطبري: ٥ / ٣٦٨، وفيه: قاتلك الله عبداً كنوداً.

(٢) تفسير الطبري: ٥ / ٢٤٣.

(٣) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٨٩، ولسان العرب: ٥ / ٢٣٤.

تعالى قوله ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾[1] بالسيف ﴿والمنافقين﴾ بالكلام الغليظ.

فإن قيل: ما وجه الحكمة في [أعدائه] ذكر مهلهم. ثم قال (بيت طائفة منهم) فصرف الخطاب من [جلهم] إلى بعضهم.

يقال: إذ إنما عَبر عن حال من علم الله وبقي على كفره ونفاقه، فأما من علم أنه يرجع عن ذلك فإنه صفح عن ذكرهم، وقد قيل: إنه غير عن حال من أحوالهم قد تستّر في أمره، فأما من سمع وسكت فإنه لم يذكرهم، وفي قوله ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ﴾ دليل على إبطال قول من زعم أنّ السنّة تعرُض على الكتاب لم يعمل بها وذلك إن كل ما نص الله عز وجل، عليه فإنّما صار فرضاً بالكتاب، فإذا عدم النص من الكتاب، وورد به السنّة فوجب إتباعها، ومن خالفها فقد خالف رسول الله ﷺ، ومن خالف رسول الله فقد خالف الله، لأن في طاعة الرسول طاعة الله، فمن زعم أنه لم يقبل خبره إلاّ بعد أن يعرض على كتاب الله، فقد أبطل كلّ حكم ورد عنه ما لم ينصّ عليه الكتاب.

وأما قوله ﴿ويقولون طاعة﴾ ففيه دليل على أنّ من لم يعتقد الطاعة فليس بمطيع على الحقيقة، وذلك أن الله تعالى لمّا تحقّق طاعتهم فيما أظهروه، فقال: ويقولون ذلك لأنّه لو كان للطاعة حقيقة إلاّ بالاعتقاد لحكم لهم بها [فثبت] أنه لا يكون المطيع مطيعاً، إلاّ باعتقاد الطاعة مع وجودها.

﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ يعني أفلا يتفكّرون في القرآن، فيرون بعضه يشبه بعضاً، ويصدق بعضه بعضاً، وإن أحداً من الخلائق لم يكن يقدر عليه فسيعلمون بذلك إنه من عند الله إذ ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً﴾ أي تفاوتاً وتناقضاً ﴿كَثِيراً﴾ هذا قول ابن عباس.

وقال بعضهم: ولو كان هو من عند غير الله لوجدوا فيه أي في الإخبار عما غاب عنهم. ما كان وما يكون إختلافاً كثيراً، يعني تفاوتاً بيناً. إذا الغيب لايعلمه إلاّ الله فيعلم بذلك أنه كلام الله وأنّ محمداً رسول الله صادق، وفي هذه الآية دليل على أنّ القرآن غير مخلوق إذ هو معرى عن الإخلاق من كل الجهات ولو كان مخلوقاً لكان لا يخلو من اختلاف وتفاوت.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوْ الخَوْفِ﴾ الآية، وذلك أن رسول الله ﷺ كان يبعث السرايا فإذا غلبوا أو غُلبوا بادر المنافقون إلى الاستفسار عن حال السرايا فيفشون ويحدّثون به قبل أن يحدّث به رسول الله ﷺ فأنزل الله ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ يعني المنافقين، ﴿أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ﴾

---

(١) سورة التوبة: ٧٣.

[كظفر المسلمين وقتل عدوّهم][(١)] ﴿أَوِ الْخَوْفِ﴾ كالهزيمة والقتل. ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أي أشاعوه وأفشوه ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي وإن لم يحدّثوا به ولم يفشوه حتى يكون النبي ﷺ هو الذي يحدّث به ويفشيه، وأولي الأمر أهل الرأي من الصحابة، مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم.

﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ﴾.

الكلبي عن أبي صالح وابن عباس، وعلي بن الحكم عن الضحاك: يستنبطونه أي يتّبعونه.

وقال عكرمة: يحرصون عليه ويسألون عنه، وقال ابن عبيدة والقتيبي: يخرجونه، ويقال: استنبط إستنبطه الماء إذا أخرجه.

[جويبر] عن الضحاك عن ابن عباس في قوله ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾ إنّ المنافقين كانوا إذا أُمروا بالقتال لم يطيعوا الله فيما أمرهم به، وإن نهاهم عن محارمه لم ينتهوا عنها، وإن أفضى الرسول إليهم سراً أذاعوا به إلى العدوّ ليلاً بتكتّم، فأنزل الله تعالى ردّاً عليهم ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ يعني آمورهم في الحلال والحرام (إلى الرسول) في التصديق به والقبول (وإلى أولي الأمر منهم) يعني حملة الفقه والحكمة ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ منهم﴾ يعني الذين يفحصون عن العلم. ثم قال ﴿وَلَوْلا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إلاَّ قَلِيلا﴾ أي معناه لاتّبعتم الشيطان كلّكم.

قال الضحاك: هم أصحاب محمد ﷺ، يأمرهم بأمر من أمور الشيطان.

قال ابن عباس: فضل الله الإسلام ورحمته القرآن (لاتّبعتم الشيطان إلاّ قليل) يعني بالقليل الذي امتحن الله قلوبهم يعني على هذا القول يكون قوله ﴿إلاَّ قَلِيلا﴾ مستثنى من قوله ﴿لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾.

وقال بعضهم: في الآية تقديم وتأخير معناه: لعلمه الذين يستنبطونه إلاّ قليلاً.

وقال بعضهم: معناه: إذا أذاعوا به قليلاً لم يذع ولم يفش، وهكذا قال الكلبي: واختار الفرّاء أيضاً هذا القول. وقال: لأنّ علم الله فاعتبر علمه المستنبط وغيره، والإذاعة قد تكون في بعضهم دون بعض لذلك أُستحسن الاستثناء من الإذاعة، وفي هذه الآية دليل ممن يحبون القول بالإجتهاد عند عدم النص.

قال الله تعالى ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُم﴾ فالعلم محيط بالاستنباط، ليس تلاوة.

---

(١) زيادة عن تفسير القرطبي لتقويم النص: ٥ / ٢٩١.

وإذا كان إدراكه بالاستنباط، فقد دل بذلك على أن من العلم مايدرك بالتلاوة والرواية وهو النص.

ومنه ما يدرك منه ومن المعنى، وحقيقة الاعتبار والاستنباط من القياس للحكم بالمعاني المودعة في النصوص غير الحكم بالنصوص ﴿**فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ لا تُكَلَّفُ إلاَّ نَفْسَكَ**﴾ وذلك أن رسول الله ﷺ لما التقى هو وأبو سفيان بن حرب يوم أُحد وكان من هربهم ما كان، ورجع أبو سفيان إلى مكة فواعد رسول الله ﷺ موسم بدر الصغرى في ذي القعدة فلما بلغ الميعاد قال الناس: اخرجوا إلى العدو.

فكرهوا ذلك كراهه شديدة أو بعضهم، فأنزل الله تعالى ﴿**فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ لا تُكَلَّفُ إلاَّ نَفْسَكَ**﴾ أي لاتدع جهاد العدو وإنصاف المستضعفين من المؤمنين ولو وحدك.

وقيل: معناه لاتلزم فعل غيرك ولاتؤخذ به ولم يرد بالتكليف الأمر لأنه يقتضي على هذا القول ألا يكون غيره مأموراً بالقتال.

والفاء في قوله (فقاتل) جواب عن قوله ﴿**وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً**﴾ فقاتل ﴿**وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ**﴾ على القتال أي حثّهم على الجهاد ورغّبهم فيه، فتثاقلوا عنه ولم يخرجوا معه إلى القتال، فخرج رسول الله ﷺ في سبعين راكباً حتى أتى موسم بدر، فكفّ بهم الله تعالى بأس العدو ولم يوافقهم أبو سفيان ولم يكن له أن يُوافق، فانصرف رسول الله ﷺوأصحابه.

وذلك قوله ﴿**عَسَى اللهُ**﴾ أي لعل الله ﴿**أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾ أي قتال المشركين وصولتهم حين ولّيتم وهي من الله واجب، حيث كان، وقد جاء في كلام العرب بمعنى اليقين.

قال ابن مقبل:

ظنّي أنهم كعسى[1]، وهم بنتوفة[2] ... يتنازعون جوائز الأمثال

﴿**وَاللهُ أَشَدُّ بَأْساً**﴾ أي أشد صولة وأعظم سلطاناً وأقدر على مايريد ﴿**وَأَشَدُّ تَنْكِيلا**﴾ أو عقوبة.

فإن قيل: إذا كان من قولكم: إن عسى من الله واجب فقد قال الله ﴿**عَسَى اللهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾ ونحن نراهم في بأس وشدة، فأين ذلك الوعد؟ فيقال لهم: قد قيل: إن المراد به الكفرة الذين كفّ بأسهم في بدر الصغرى، والحديبية بقوله ﴿**وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ**﴾ الآية، فإن كان ظاهرها العموم فالمراد منها الخصوص.

---

(١) هكذا في الأصل وفي تفسير القرطبي: ٥ / ٢٩٤ والمصدر.

(٢) وهي القفز من الأرض، راجع لسان العرب: ٥ / ٣٢٧ والبيت فيه.

وقيل: أراد به المدة التي أمر الله فيها القتال لزوال الكفر بقوله ﴿**وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ للهِ**﴾ فعند ذلك يكف بأس الذين كفروا، وهو الوقت. حتى ينزل فيه [المهدي] فيكون حكماً قسطاً ويظهر الإسلام على الدين كله.

وقيل: إن ذلك في القوم قذف الله في قلوبهم الرعب وأخرجهم من ديارهم وأموالهم بغير قتال من المؤمنين لهم وهذا بأس قد كفّه الله عن المؤمنين.

وقد قيل: إنه أراد به اليهود والنصارى وهم يعطون الجزية وتركوا المحاربة، وقد كف بأسهم عن المؤمنين إذا صاروا يؤدّون الجزية صاغرين.

مَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَّهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾ ۞ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٨٨﴾ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٨٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِن لَّمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَٰئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿٩١﴾

﴿**مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً**﴾ أي يحسن القول في الناس ويسعى في إصلاح ذات البين ﴿**يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ**﴾ أي حظ ﴿**مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً**﴾ فيسيء القول في الناس ويمشي بينهم بالنميمة والغيبة. ﴿**يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْها**﴾.

قال ابن عباس وقتادة: الكفل الوزر والإثم، وقال الفراء وأبو عبيدة: الحظ والنصيب، مأخوذ من قولهم: اكتفلت البعير إذا [أدرت] على سنامه أو موضع من ظهره كساءً وركبت عليه.

وقيل له: اكتفل لأنه لم يستعمل الظهر كلّه وإنما شغل شيئاً من الظهر.

وقال مجاهد: شفاعة حسنة وشفاعة سيئة شفاعة الناس وهم البعض.

﴿**وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتاً**﴾ مقتدراً.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: مقيتاً أي مقتدراً مجازياً بالحسنة حسنة يقال: أقات أي اقتدر.

قال الشاعر:

وذي ضغن كففت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتاً[(١)]

وأنشد النضر بن [شميل]:

ولا تجزع وكن ذا حفيظه فأني عليَّ ما ثناه لمقيت[(٢)]

المبرد: قتّ الشيء أقوته وأقيته أي كففته أمر قوته، ومجاهد: شاهداً، وقال قتادة: حافظاً، والمقيت للشيء الحافظ له.

وقال الشاعر، في غير هذا المعنى:

ليت شعري وأشعرن إذا ما قربوها منشورة ودعيت

إليّ الفضل أم عليّ إذا حوسبت إنّي على الحساب مقيت[(٣)]

أي موقوف عليه وقال الفرّاء: المقيت المقتدر أن يعطي كل رجل قوته.

وجاء في الحديث: وكفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت[(٤)] ويقيت، ثم نزل في قوم بخلوا برد السلام ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ على المسلمين أي زيدوا عليها كقول القائل: السلام عليكم فيقول: وعليكم السلام ورحمة الله ونحوها، ومن قال لأخيه المسلم: السلام عليكم كتب له بها عشر حسنات، فإن قال: السلام عليكم ورحمة الله كتبت له عشرون حسنة، فإن قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة، وكذلك لمن ردّ من الأجر.

قال ابن عباس: ومن يسلم عشر مرات فله من الأجر عتق رقبة وكذلك لمن ردَّ السلام عشر مرات ﴿أَوْ رُدُّوهَا﴾ بمثلها على أهل الكتاب وأهل الشرك فإن كان من أهل دينه فليزد عليه بأحسن منها، وإن كان من غير أهل دينه فليقل وعليكم لايزيد على ذلك.

قال رسول الله ﷺ: «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم»[(٥)] [٣٧٤].

﴿إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيباً﴾ من رد السلام مثله أو بأحسن منه حسيباً أي حاسباً مجازياً.

وقال مجاهد: حافظاً. أبو عبيدة: كافياً مقتدراً، يقال حسبي كذا أي كفاني.

---

(١) لسان العرب: ٢ / ٧٦، تفسير الطبري: ٥ / ٢٥٦.
(٢) كذا في المخطوط ولم نجده.
(٣) تفسير الطبري: ٥ / ٢٥٧.
(٤) تفسير القرطبي: ٥ / ٢٩٦، وسنن أبي داود: ١ / ٣٨١.
(٥) مسند أحمد: ٣ / ٩٩.

وأعلم إن بكل موضع وجُد ذكرٌ كان موصولاً بالله فإن ذلك صلح للماضي، والخبر هو المستدل، فإذا كان لغير الله فإنه يكون على خلاف هذا المعنى.

ثم نزل في الذين أنكروا البعث ﴿**اللهُ لا إلَهَ إلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إلَى يَوْمِ القِيَامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ**﴾ لاشك فيه، واللام في قوله ليجمعنكم لام القسم ومعناه، والله الذي لا إلٰه إلاّ هو أعلم منكم في الموت وفي أحيائكم إلى يوم القيامة.

وسمّيت القيامة قيامة، لأن الناس يقومون من قبورهم. قال الله تعالى ﴿**يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الأجْدَاثِ سِرَاعاً**﴾[1] وقيل: سميت قيامة لقيامهم إلى الحساب. قال الله تعالى: ﴿**يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ العَالَمِينَ**﴾[2] ﴿**وَمَنْ أصْدَقُ مِنَ اللهِ حَدِيثاً**﴾ أي قولاً ووعداً ﴿**فَمَا لَكُمْ فِي المُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ**﴾ الآية.

نزلت هذه الآية في ناس من قريش، قدموا على رسول الله ﷺ المدينة فأسلموا فأقاموا بها ثم ندموا على ذلك وأرادوا الرجعة، فقال بعضهم لبعض: كيف نخرج؟ قالوا: نخرج كهيئة البدو فإن فطن بنا قلنا: خرجنا نتنزّه، وإن غفل عنّا مضينا، فخرجوا بهيئة المتنزهين، حتى باعدوا من المدينة. ثم كتبوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إنّا على الذي فارقناك عليه من الإيمان والتصديق بالله وبرسوله، ولكنا [اجتوينا] المدينة، واشتقنا إلى أرضنا. ثم إنّهم خرجوا في تجارة لهم، على الشام، فبلغ ذلك المسلمين، فقال بعضهم: ما يمنعنا أن نخرج إلى هؤلاء الذين رغبوا عن ديننا، وتركوا هجرتنا، وظاهروا على عدوّنا، فنقتلهم ونأخذ مالهم! وقالت طائفة منهم: كيف تقتلون قوماً على دينكم، إن لم يذروا ديارهم، وكان هذا بين يدي رسول الله ﷺ، وهو ساكت لاينهى واحداً من الفريقين، حتى نزلت هذه الآية والآيات بعدها، فبين الله تعالى للنبي ﷺ شأنهم.

وقال زيد بن ثابت: نزلت في ناس رجعوا يوم أحد عن النبي ﷺ وكان أصحاب رسول الله ﷺ فيهم فرقتين فرقة تقول: نقتلهم، وفرقة تقول: لانقتلهم، فنزلت فيهم هذه الآية وقال رسول الله ﷺ: «إنها طيبة وإنها تنفي الخبث كما ينفي النار خبث الفضة»[3] يعني المدينة.

وقال قتادة: ذكرهما أنهما كانا رجلين من قريش بمكة تكلّما بالإسلام ولم يهاجرا إلى النبي ﷺ، لقيهما ناس من أصحاب رسول الله ﷺ مقبلين إلى مكة فقال بعضهم: إنّ دماءهما وأموالهما حلال، وقال بعضهم: لا، [جلَّ ذلك منا] فأنزل الله تعالى ﴿**فَمَا لَكُمْ فِي المُنَافِقِينَ**﴾ الآية.

---

(١) سورة المعارج: ٤٣.

(٢) سورة المطفّفين: ٦.

(٣) مسند أحمد: ٥ / ١٨٤، وفي بعض المصادر: خبث الحديد.

وقال عكرمة: هم ناس ممن قد صبوا ليأخذوا أموالاً من أموال المشركين فانطلقوا بها إلى اليمامة فاختلف المسلمون فيهم فنزلت فيهم هذه الآية.

وقال مجاهد: هم قوم خرجوا مع النبي ﷺ إلى المدينة ثمّ ارتدّوا بعد ذلك واستأذنوا رسول الله ﷺ ليأتوا بضائع لهم يتاجرون فيها، فخاف المسلمون منهم فقائل يقول: هم منافقون، وقائل يقول: هم مؤمنون، فبيّن الله تعالى نفاقهم.

وقال الضحاك: هم قوم أظهروا الإسلام بمكة فلما هاجر رسول الله ﷺ لم يهاجروا فاختلف المسلمون فيهم، فنزلت هذه الآية (فمالكم) يامعشر المؤمنين (في المنافقين فئتين) أي صرتم في المنافقين فئتين فمحلّ ومحرّم، ونصب فئتين على خبر صار، وقال بعضهم: نصب على إلاّ. **﴿وَاللهُ أَرْكَسَهُمْ﴾** أي أهلكهم، ولكنهم تركوهم بكفرهم وضلالتهم بأعمالهم غير الزاكية يقال: أركست الشيء ركسته أي نكسته ورددته، وفي قراءة عبدالله: وإني والله أنكسهم[(١)]، وقال ابن رواحة:

أركسوا في فتنة مظلمة كسواد الليل يتلوها فتن[(٢)]

**﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا﴾** أي ترشدوا إلى الهدى **﴿مَنْ أَضَلَّ اللهُ﴾** وقيل: معناه: أيقولون أنّ هؤلاء يهتدون والله قد أضلّهم **﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ﴾** عن الهدى **﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلا﴾** أي ديناً وطريقاً إلى الهدى **﴿وَدُّوا﴾** أي تمنّوا **﴿لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء﴾** شركاء في ذلك مثلهم كفاراً، ثمّ أمرهم بالبراءة منهم فقال **﴿فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله﴾** الثانية معكم.

قال عكرمة: هي هجرة أخرى وبيعة اخرى، والهجرة على ثلاثة أوجه: أما هجرة المؤمنين أوّل الإسلام فمضى في قوله **﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾**[(٣)] وقوله **﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله﴾**، وأما هجرة [المؤمنين] فهي الخروج في سبيل الله مع رسول الله ﷺ صابراً محتسباً. قال الله **﴿حتى يهاجروا في سبيل الله﴾**، وأما هجرة المؤمنين فهي أن يهجروا ما نهى الله عنه كما قال رسول الله ﷺ **﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾** عن التوحيد والهجرة **﴿فَخُذُوهُمْ﴾** يقول اسروهم **﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾** يعني في الحل والحرم **﴿وَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيّاً وَلا نَصِيراً﴾** يعني ما ينافي العون والنصرة، وقوله **﴿لو تُدْهِنُ﴾** لم يرد به جواباً التمني لأن جواب التمني بالفاء منصوب بما أراد به الفسق على من نزل **﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾** وودّوا لو

(١) في تفسير القرطبي: وفي قراءة عبدالله وأُبي (والله ركسهم)، أي بغير الألف.

(٢) تفسير القرطبي: ٥ / ٣٠٧.

(٣) سورة الحشر: ٨.

تكونون سواء مثل قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾[١] أي ودّوا لو تدهن وودّوا لو تكفرون، ومثله ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ﴾[٢] أي ودّوا لو تغفلون وودّوا لو تميلون، ثم إستثنى طائفة منهم فقال ﴿إِلاَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ﴾ أي يتصلون بقوم وينتسبون اليهم يقال: إتصل أي انتسب، وفي قول النبي ﷺ: «من تعزى بعزاء الجاهلية فاعضوه»[٣] أي من إدعى بدعوى الجاهلية.

قال الأعشى:

إذا اتصلت قالت لبكر بن وائل وبكر سبتها والأنوف رواغم[٤]

أي إذا انتسب.

ويقال: يصلون من الوصول أي يلحقون إليهم إلى قوم ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي عهد وهم [الأسلميون] وذلك إن رسول الله ﷺ، وادع هلال بن عويمر الأسلمي عند خروجه إلى مكة على أن لا يعنيه ولا يعين عليه حتى أتى ويرى، ومن وصل إلى هلال من قومه أو غيرهم ولجأ إليه فلهم من الجوار مثل الذي لهلال.

الضحاك عن ابن عباس: أراد بالقوم الذين بينهم وبينكم ميثاق. بني بكر بن زيد مناة وكانوا في الصلح والهدنة وقوله ﴿أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أي ضاقت صدروهم عن قتالكم، وهم بنو مدلج جاءوا المؤمنين ﴿أو يقاتلوا قومهم﴾ يعني من آمن منهم، ويجوز أن يكون معناه إنهم لايقاتلوكم ولايقاتلون قومهم فعلم المؤمنون لا عليكم ولا عليهم ولا لكم.

وقال بعضهم: وبمعنى الواو. كانه يقول: إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق وجاءوكم ضيقت صدورهم عن قتالكم، والقتال معكم، وهم قوم هلال الأسلميون وبني بكر بن زيد [مناة] وقوله ﴿أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ أي قد حصرت، كقول العرب أي ذهب [نظره] يريدون قد ذهب.

قال الفراء: سمع الكسائي بعضهم يقول: أصبحت فنظرت إلى ذات [البساتين].

﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ﴾ يعني سلط الله المشركين على المؤمنين عقوبة ونقمة.

﴿فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ﴾ عند القتال، ويقال يوم فتح مكة فهم يقاتلوكم مع قومهم ﴿وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ أي المسالمة والمصالحة ﴿فَمَا جَعَلَ اللهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلا﴾ أي حجة في قتالهم، وعلى دينهم فأمر الله رسوله بالكف عن هؤلاء ﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾ غيرهم.

---

(١) سورة القلم: ٩.
(٢) سورة النساء: ١٠٢.
(٣) مسند أحمد: ٥ / ١٣٦.
(٤) لسان العرب: ١١ / ٧٢٧.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: هم أسد وغطفان [قدموا] المدينة، وكانوا قد تكلموا بالإسلام، وأقروا بالتوحيد ديناً وهم غير مسلمون.

وكان الرجل منهم يقول له قومه: بماذا أسلمت؟ فيقول: هذا الرد بهذا العقرب والخنفساء[١].

وإذا لقوا محمداً وأصحابه قالوا: إنا على دينكم، يريدون بذلك الأمن في الفريقين جميعاً، فذلك قوله ﴿**يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ**﴾ ولا تعرضوا لهم ﴿**وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ**﴾ ولا تعرضوا لهم يرضونكم ويرضونهم.

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس: التوحيد، الذين كانوا بهذه الصفة ﴿**كُلّما رُدُّوا إِلَى الفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا**﴾ يعني إذا دَعوا إلى الشرك رجعوا وعادوا إليه ودعوا عليه.

ثم بيّن لرسوله ﷺ أمرهم فقال ﴿**فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ**﴾ أي فإن لم يكفّوا عن قتالكم ويعتزلوكم حتى تسيروا [. . . . . .][٢] ﴿**وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ**﴾ أي المقاد والصلح ﴿**وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ**﴾ أي أهل هذه الهدنة ﴿**جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَاناً مُبِيناً**﴾ أي عهداً وحجة بيّنة في قتالهم.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَئًا وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦٓ إِلَّآ أَن يَصَّدَّقُوا۟ فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِن كَانَ مِن قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَٰقٌ فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَبَيَّنُوا۟ وَلَا تَقُولُوا۟ لِمَنْ أَلْقَىٰٓ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَٰمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ ٱللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَٰلِكَ كُنتُم مِّن قَبْلُ فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾ لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُو۟لِى ٱلضَّرَرِ وَٱلْمُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَٰتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾

---

(١) في تفسير الطبري (٥ / ٢٧٣): فيقرب إلى العود والحجر وإلى العقرب والخنفساء، فيقول المشركون لذلك المتكلم بالإسلام: قل هذا ربي، للخنفساء والعقرب.

(٢) كلمة غير مقروءة.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلاَّ خَطَأً﴾ الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك إنه أتى رسول الله ﷺ بمكة قبل أن يهاجر رسول الله إلى المدينة وأسلم معه، ثم خاف أن يظهر إسلامه لأهله، وأن يبلغ أهل مكة إسلامه، فخرج هارباً من مكة إلى المدينة، ثم قدمها فكان أطماً من آطامها فتحصن فيه، فجزعت لذلك امه جزعاً شديداً، حين بلغها إسلامه، وخروجه إلى المدينة، فقالت: لابنها الحرث وأبي جهل بن هشام وهما أخواه لأمه، والله لايظلني سقف ولا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى تأتوني به، فخرج في طلبه وخرج معهم الحرث ابن زيد بن أبي أنيسة من الكعبة إلى المدينة، فأتوا بالمدينة، فاتوا عياشاً وهو في الأطم «يعني الجبل» فقالا له: إنزل فإن أمك لم يؤوها سقف بيت بعدك، وقد حَلفت أن لا تأكل طعاماً ولا تشرب شراباً حتى ترجع إليها. ذلك عهد الله علينا ان لا نكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك، فلما ذكروا له خرج اليهم ثم حلفوا بالله، فنزل إليهم فأخرجوه من المدينة، ثم أوثقوه بنسع فجلده كل رجل منهم مائة جلدة، ثم قدموا به على أمه وهي أسماء بنت مخرمة، فلما دخل قالت: والله لا أفكك من وثاقك حتى تكفر بالذي آمنت به.

ثم تركوه متروكاً موثقاً في الشمس ماشاء الله ثم أعطاهم الذي أرادوا فأتاه الحرث بن زيد، فقال له: ياعياش هذا الذي كنت عليه، فوالله لئن كان هدى لقد تركت الهدى ولئن كانت ضلالة لقد كنت عليها فغضب عياش من مقاله، وقال: والله لا ألقاك خالياً أبداً إلاّ قتلتك، ثم أن حارثاً بعد ذلك أسلم وهاجر إلى رسول الله ﷺ بالمدينة وكان عياش يؤمئذ حاضراً، ولم يشعر باسلامه فبينا عياش حاضر إذ لقي الحرث بن زيد ولما رآه حمل عليه فقتله فقال الناس: أي شيء [صنعت] إنه قد أسلم، فرجع عياش إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله قد كان أمري وأمر الحرث ماقد علمت وإني لم أشعر بإسلامه حتى قتلته[1]، فنزل عليه قوله تعالى ﴿مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ أي لا ينبغي لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلاّ خطئاً وليس معنى قوله ﴿وما كان﴾ على النفي وإنما هو على التحريم والنهي كقوله ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللهِ﴾[2].

ولو كان ذلك على النفي لما وجدت مؤمناً قتل مؤمناً قط لأنّ ما نفى الله لم يجز وجوده. كقوله تعالى ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾[3] ولايقدر العباد على إنبات شجرها البتة.

وقوله تعالى ﴿إلاّ خطأً﴾ عندنا ليس من الأول للمعنى.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً﴾ البتة إلاّ أن المؤمن قد يخطىء في القتل وكفّارة خطأه ما ذكر بعده.

---

(١) أسباب النزول للواحدي: ١١٤.

(٢) سورة الأحزاب: ٥٣.

(٣) سورة النمل: ٦٠.

قال أبو عبيدة: العرب تستثني الشيء من الشيء فليس منه على اختصار وضمير، أي ليس مؤمناً على حال، إلاّ أن يقتل مخطئاً فإن قتله مؤمناً فعليه، كذا وكذا، ومثله قوله ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الإِثْمِ وَالفَوَاحِشَ إلاَّ اللَّمَمَ﴾[١] واللمم ليس من الكبائر ومعناه إلاّ أن يلم بالفواحش والكبائر أي يقرب منها.

ومثله قول جرير:

من البيض لم تظعن بعيداً ولم تطأ ... على الأرض إلاّ ذيل برد مرجّل[٢]

فكأنه قال: لم يطأ على الأرض إلاّ أن يطأ ذيل البرد فليس هو من الأرض.

وقال أبو خراش الهذلي:

أمست سقام خلاء لا أنيس به ... إلاّ السباع ومرّ الريح بالغرف[٣]

الغرف متجر يعمل فيها الغرابيل، وسقام واد لهذيل وكان أبو عمر الهذلي يرتع ذلك ومثله قول الشاعر:

وبلدة ليس بها أنيس ... إلاّ اليعافير وإلاّ العيس[٤]

يقول: إلاّ أن يكون بها اليعافير والعيس.

وقال بعضهم: إلاّ ههنا معنى لكن فكأنه قال ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِن أنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إلاَّ خَطَأً﴾ ولا عمداً إلاّ بحال. لكن إن قتله خطأ فكذا وكذا وهذا كقوله ﴿وَلا تَأْكُلُوا أمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالبَاطِلِ إلا أن تكون تجارة﴾[٥] معناه لكن تجارة عن تراض منكم.

وقوله ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَة﴾ أي فعليه تحرير أي إعتاق ﴿رَقَبَة مُؤْمِنَة﴾.

قال المفسرون: المؤمنة المصلية المدركة التي حصّلت الإيمان، فإذا لم تكن المؤمنة جبرها الصغيرة المولود فما فوقه ممن ليس بها زمانة ﴿وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ﴾ أي كاملة إلى أهل القتيل الذين يرثهم ويرثونه ﴿إلاَّ أنْ يَصَّدَّقُوا﴾ أي يتصدقوا بالدية فيعفوا ويتركوا الدية.

﴿فَإنْ كَانَ مِنْ قَوْم عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَة مُؤْمِنَة﴾ الآية على القاتل ولا دية لأهل القتيل، لأنهم كفار محاربون ومالهم في المسلمين وليس بينهم وبين الله عهد، ولا ذمّة وذلك ان الرجل كان يسلم ولا يسلم من تبعه غيره وقومه حرب للمسلمين فيصيبه الرجل.

---

(١) سورة النجم: ٣٢.

(٢) تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٥٥ وفيه: ربط، بدل: ذيل، وتفسير القرطبي: ٥ / ٣١٢، وفيه: مرط مرحل، بدل: برد مرجّل.

(٣) الصحاح: ٤ / ١٤٠٩ و تفسير القرطبي: ٥ / ٣١٢.

(٤) لسان العرب: ١٥ / ٣١٢.

(٥) سورة النساء: ٢٩.

وروى حمّاد عن عطاء بن السائب عن ابن عباس قال: كان الرجل يسلم، ثم يأتي قومه وهم مشركون، فيمرّ بهم جيش من جيش النبي ﷺ [فيقتل فيمن يقتل فيعتق قاتله رقبة ولا دية له][١] فنزلت هذه الآية ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ وليست له دية، وكان الحرث بن زيد قتل مؤمناً من قوم كانوا حرباً لرسول الله ﷺ، وكان فيه تحرير رقبة ولم يكن فيه دية ولكنّه لم يكن بين رسول الله ﷺ وبين قومه عهد ثم قال ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي عهد فأصبتم رجلاً منهم ﴿فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ على الفاعل ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ الرقبة ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ لا تفرق بين صيامه ﴿تَوْبَةً مِنَ اللهِ﴾ وجعل الله ذلك توبة لقاتل الخطأ ﴿وَكَانَ اللهُ عَلِيماً﴾ بمن قتله خطئاً ﴿حَكِيماً﴾ فيمن حكم عليه.

والدية في الخطأ، مائة من الإبل، عشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون، وعشرون حقّة، وعشرون جذعة، ويكلف العاقلة غير إبله وجعل دونها، وإن لم يكن في بلده إبل كلّف إبل أقرب البلدان إليه، فإن أعوزت الإبل فقيمتها بالدنانير أو بالدراهم كما قوّمها عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وكان قد كلف الأعرابي الذهب والورق لأنه لم يجد الإبل ويؤخذ ذلك من القروي لإعواز الإبل[٢].

فقال الشافعي في القديم: على أهل الذهب ألف دينار، وعلى أهل الورق إثنا عشر ألف درهم.

وأما [اسنان] المغلظة في شبه العمد والعمد إذا ردَّ إلى الدية ليربطون خلفه، [. . . . . .][٣] حقّه، وثلاثون جذعة[٤].

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً﴾ الآية نزلت في معين بن ضبابة الكناني، وذلك إنه وجد أخاه هشام بن ضبابة قتيلاً في بني النجار وكان مسلماً فأتى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك فأرسل معه رسول الله ﷺ رجلاً من بني فهر، فقال له: أيت بني النجار؟ وأقرأهم السلام وقل لهم: إن رسول الله يأمركم ان علمتم قاتل هشام بن ضبابة فيقتص منه وإن لم تعلموا له قاتلاً أن تدفعوا له ديته فأبلغهم الفهري ذلك عن رسول الله ﷺ فقالوا: سمعاً وطاعة لله ولرسوله والله ما نعلم له قاتلاً ولكن نؤدي ديته قال: فأعطوه مائة من الإبل ثم إنصرفا راجعين إلى المدينة وبينهما وبين المدينة قريب غَرَّهُ الشيطان قال: فوسوس إليه، فقال: أي شيء صنعت تقبل دية أخاك فيكون عليك سبّة أقتل الذي معك فيكون نفساً مكان نفس ومعك الدية.

---

(١) زيادة عن تفسير الطبري: ٥ / ٢٨١.

(٢) مختصر المزني: ٢٤٤.

(٣) كلمة غير مقروءة.

(٤) كتاب الأم للشافعي: ٦ / ١٢١.

قال: فغفل معين الفهري فرماه بصخرة فشدخ رأسه، ثم ركب بعيراً منها وساق بقيّتها راجعاً إلى مكة كافراً، فجعل يقول في شعره:

قتلت به فهراً وحملت عقله ... سراة بني النجار، أرباب فارع
وأدركت ثاري واضطجعت موسّداً ... وكنت إلى الأوثان، أوّل راجع[١]

قول فيه **﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا﴾** بكفره، وارتداده عن الإسلام.

## حكم هذه الآية

فقالت الخوارج والمعتزلة: إنّها نزلت في المؤمن إذا قتل مؤمناً وهذا الوعيد لاحق به.

وقالت المرجئة: إنّها نزلت في كافر قتل مؤمناً، فأما المؤمن إذا قتل مؤمناً فإنه لايدخل النار.

وقالت طائفة من أصحاب الحديث، إنها نزلت في مؤمن قتل مؤمناً وواعد عليه مالبث إلاّ أن يتوب أو يستغفر.

وقالت طائفة منهم: كل مؤمن قتل مؤمناً فهو خالد في النار غير مؤيد ويخرج منها بشفاعة وجزاء وزعموا انه لا توبه لمن قتل مؤمناً متعمداً.

وعندنا أن المؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً فإنه لايكفر بفعله ولا يخرج عن الإيمان، إلاّ إذا فعل ذلك على جهة الاستحلال والديانة.

فأما إذا لم يفعله على جهة الاستحلال والديانة فإنّ ديته قتيلاً ممن قتله وذلك كفارة له، فإن كان تائباً من ذلك ولم يكن منقاداً ممن قيل كانت التوبة لهذا كفارة له.

وإن خرج من الدنيا بلا توبة ولا [قود][٢] فأمره إلى الله إن شاء غفر له وأرضى خصمه بما شاء، وإن شاء عذبه على فعله ثم يخرجه بعد ذلك إلى الجنة التي وعدها إن شاء الله لايخلف وعداً وترك المجازاة بالوعيد يكون تفضلاً، وترك المجازاة بالوعد يكون خلفاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

والدليل على أن المؤمن لايصير بقتله المؤمن كافراً ولا خارجاً من الإيمان أنّ الله تعالى حين ذكر إيجاب القصاص سمّى القاتل مؤمناً بقوله **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾**[٣].

---

(١) لسان العرب: ٨ / ٢٥١، وفيه الأصنام بدل الأوثان، زاد المسير: ٢ / ١٧٣.
(٢) كذا في المخطوط.
(٣) سورة البقرة: ١٧٨.

والقصاص لايكون إلاّ في قتل العمد فسمّاهم مؤمنين وآخى بينهم كقوله: ﴿**فمن عُفِيَ لَهُ مِن أَخِيْهِ شيء**﴾[١] فلم يرد به إلاّ أخوة الإيمان، والكافر لايكون أخاً للمؤمن.

ثم قال ﴿**ذلك تخفيف من ربكم ورحمة**﴾ وذلك لا يلحق الكفار ثم أوجب على المعتدين بعد ذلك عذاباً أليماً بقوله ﴿**فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾[٢].

ولم يرد مع مثلها الغضب، ولا التخليد في النار ولا يسمى هذا العذاب ناراً، والعذاب قد يكون ناراً وقد يكون غيرها في الدنيا، ألا ترى إلى قوله ﴿**يُعَذِّبْهُمُ اللهُ بِأَيْدِيكُمْ**﴾[٣] يعني القتل والأسر، والدليل عليه قوله ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ**﴾[٤] مخاطباً المقاتلين فخاطب به المصلين ولو كان القتل يخرجهم من الإيمان، لجاز مخاطبتهم به لذلك قال الله ﴿**وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا**﴾ واقتتال الطائفتين كان على العمد أو على الخطأ، والدليل عليه أيضاً ما روي عن النبي ﷺ إنه كان يبلّغ أصحابه على أن لا يشركوا بالله شيئاً ولا يقتلوا النفس التي حرم الله إلاّ بالحق وعلى مافي القرآن ممن فعل من ذلك شيئاً، فكان عليه أجراً فهو كفارة له، ومن كفر بالله فأمره إلى الله عز وجل إن شاء غفر له وإن شاء عذبه، ولو كان القاتل خارجاً عن الإسلام. لم يكن لقول النبي ﷺ معنى، وروي أنّ مؤمناً قتل مؤمناً متعمّداً على عهد رسول الله ﷺ فلم يأمر القاتل بالايمان من فعله ولو كان [كافراً] أو خارجاً عن الإيمان. لأمره أولاً بالإيمان.

وقال: لطالب الدم أتعفو؟ قال: لا ثم قال أتأخذ الدية؟ قال: لا، فأمره بقتله ثم أعاد عليه مرتين أو ثلاثة حتى قبل الدية ولم يحكم على القاتل بالكفر، ولو كان ذلك كفراً لبينهُ رسول الله ﷺ لأن بكفر كان قد حَرُمَ بها أهله عليه، ولم يجز على الرسول الإغفال عنه لأنه الناصح، الشفيق، المبعوث بالتأديب والتعليم.

وقد روي عن النبي ﷺ إنه قال: «ثلاثة من أهل الإسلام. الكفّ عمّن قال: لا إله إلاّ الله لا نكفره بذنب [ولا نخرجه من الإسلام بعمل]، والجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن تقوم الساعة، والإيمان بالأقدار»[٥].

ودليل آخر على إن القاتل لا يصير كافراً بالقتل وهو أن الكفر من الجحود وأيضاً الشرك اضافة، والقاتل لم يجحد ولم قبول الفرائض ولا أضاف إلى الله شركاء، ولو جاز أن يكون كافراً من لم يأت بالكفر فجاز أن يكون مؤمناً من لم يأت بالإيمان [......][٦].

---

(١) سورة البقرة: ١٧٨.
(٢) سورة البقرة: ١٧٨.
(٣) سورة التوبة: ١٤.
(٤) سورة المائدة: ٦.
(٥) كنز العمال: ١٥ / ٨١١ ح٤٣٢٢٦، والجامع الصغير: ١ / ٥٢٧ بتفاوت.
(٦) كلمة غير مقروءة.

وقد تكلفت الخوارج والمعتزلة بهذه الآية.

وقيل: إن المؤمن إذا قتل مؤمناً متعمداً يدخل في النار مؤبداً لأنّ الله تعالى قال: **﴿خالداً فيها﴾**.

يقال لهم: إن هذه الآية نزلت في كافر قتل مؤمناً متعمداً.

وقد ذكرنا القصة فيه وسياق الآية وروايات المفسرين [لها] على أنّا لو سلمّنا إنّها نزلت في مؤمن قتل مؤمناً متعمداً، فإنا نقول لهم: لِمَ قلتم إن الخلود هو التأبيد، خبرونا عن قول الله **﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَر مِنْ قَبْلِكَ الخُلْدَ﴾** فما معنى الخلد ههنا في النار، يقولون: إنه المراد به التأبيد في الدنيا.

والدنيا تزول وتفنى.

ومثله قوله **﴿أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الخَالِدُونَ﴾**(١) وكذلك قوله **﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾**(٢) إنما يعني في الدنيا أفتقولون إنّه أراد به التأبيد؟

فإن قالوا: لا ولابد منه، فيقال لهم: قد ثبت أن معنى الخلود هو معنى التأبيد، فكذلك يقول العرب: لأُودعنَّ فلاناً في السجن، أفتقولون إنه أراد به التأبيد والسجن ينقطع ويفنى؟

وكذلك المسجون يدخل ويخرج منه فإن قالوا: إن الله لما قال: **﴿وَغَضِبَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾** دَلَّ على كفره لأن الله لا يغضب إلاّ على من كان كافراً أو خارجاً من الإيمان.

قلنا: إن هذه الآية لاتوجب عليه الغضب لأن معناه **﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾** ان يغضب عليه ويلعنه، وما ذكر الله من شيء وجعله جزاء لشيء فليس يكون ذلك واجباً كقوله **﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ﴾**(٣) وكم محارب لله ولرسوله لم يحلّ به شيء من هذه المعاني. إلى أن فارق الدنيا. **﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَة سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾**(٤).

ولم يقل: أجزي بكل سيئة بسيئة مثلها.

ولو كان المعنيان في ذلك سواء لم يكن إذاً لقوله **﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِير﴾**(٥) معنى، فكذلك ههنا.

ولو كان ذلك على معنى الوجوب.

---

(١) سورة الأنبياء: ٣٤.
(٢) سورة الهُمَزة: ٣.
(٣) سورة المائدة: ٣٣.
(٤) سورة الشورى: ٤٠.
(٥) سورة المائدة: ١٥.

كان لقوله ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ ووجدنا في لغة العرب. إنه إذا قال القائل: جزاؤه كذا ثم لم يجازه لم يكن كاذباً، وإذا قال: أجزيه، ولم يفعل كان كاذباً، فعلم أن منهما فرضاً واضحاً يدل على صحة هذا التأويل.

ما روى العلاء بن المسيب عن عاصم بن أبي النجود عن ابن عباس.

قوله ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾[1] أي في جزائه إن شاء عذبه وان شاء غفر له.

وروى شعبة عن يسار عن أبي صالح قال: فهو جزاؤه إن جازاه فهو جزاؤه.

روى الحجاج بن الأسود عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: في قوله تعالى: ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قال: جزاؤه إن جازاه [قال: فليس] قوله ﴿وغضب عليه ولعنه﴾ من الأفعال الماضية.

ومتى قلتم أن المراد منه: فجزاؤه ذلك أن جازاه كان من الأفعال المستقبلة؟ يقال لهم: قد يرد الخطاب بصفة الماضي والمراد المستقبل.

وهو قوله ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾[2]. ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾[3] ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾[4] كل ذلك يكون مستقبلاً، وقد يرد بلفظ المستقبل، والمراد به الماضي كقوله ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللهِ العَزِيزِ الحَمِيدِ﴾[5].

بمعنى إلاّ ان آمنوا، ومثله كثير، وقد قيل في تأويل هذه الآية: إن هذا الوعيد ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً﴾ مستحلاً لقتله، وأما قوله: من زعم أنه لا توبة له فأنه خارج من الكتاب والسنّة. وذلك يغفر الله لهم الذنوب.

وأمر بالتوبة منها فقال ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللهِ جَمِيعاً﴾[6] ونحوه من الآيات. ولم يفصل بين ذنب وذنب، وإذا كان الله قابل التوبة من الكفر فقبول التوبة من القتل أولى.

قال الله ﴿وَالَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَهاً آخَرَ﴾[7] إلى قوله ﴿وَعَمِلَ صَالِحاً﴾[8] وقال إخوة يوسف ﴿اقْتُلُوا يُوسُفَ﴾[9] ثم قال ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صَالِحِينَ﴾[10] يعني بالتوبة وسُئل النبي ﷺ: أمن كل ذنب يقبل التوبة؟ فقال: نعم، فإن قيل: فلم يقولون في الاخبار التي وردت أنّ القاتل لا توبة له؟ قيل: تأويلها إن صح الخبر بها على أنه إذا لم يرتكب ذنباً ولم يستغفر الله منه ويدل على هذا ما حدّث:

---

(١) سورة النساء: ٩٣.
(٢) سورة الكهف: ٩٩.
(٣) سورة الكهف: ٤٧.
(٤) سورة ق: ٢٣.
(٥) سورة البروج: ٨.
(٦) سورة النور: ٣١.
(٧) سورة الفرقان: ٦٨.
(٨) سورة البقرة: ٦٢.
(٩) سورة يوسف: ٩.
(١٠) سورة يوسف: ٩.

خالد بن دهقان عن أبي زكريا قال: سمعت أم [الدرداء] تقول: سمعت أبا الدرداء يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل ذنب عسى الله أن يغفر إلاّ من مات مشركاً أو قتل مؤمناً متعمداً»[١] [٣٧٥].

قال خالد بن دهقان: فقال هاني بن كلثوم: سمعت محمود بن ربيع يحدّث عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال: «من قتل مؤمناً ثم اغتبط[٢] بقتله لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»[٣] [٣٧٦].

قال خالد: سألت يحيى بن يحيى الغساني عن قوله: اغتبط بقتله، قال: هم الذين يقتتلون في الفتنة فيقتل أحدهم فيرى أنه على هدى ولا يستغفر الله منه أبداً.

سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لا أعلم للقاتل توبة إلاّ أن يستغفر الله.

وروى أبو الأشهب عن سليمان بن علي الكلبي عن الحسن أنه قرأ هذه الآية **﴿من أجل ذلك كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾**[٤] إلى قوله **﴿جميعاً﴾**. هات يا أبا سعيد، أي علينا كما كانت على بني إسرائيل.

فقال: إي والله الذي لا إله إلاّ هو ما جعل دماء بني اسرائيل أكرم من دمائنا، فإن قيل: فما تقولون فيما روى سفيان عن المغيرة بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس **﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾**[٥] قال: ما [نسخها] شيء.

وروى الحجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي [بزة] أنه سأل سعيد: هل لمن قتل مؤمناً من توبة؟ فقال: لا، فنزلت عليه الآية **﴿وَالَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَهاً آخَرَ﴾**[٦] إلى قوله **﴿إلاَّ مَنْ تَابَ﴾**.

قال سعيد: فقرأها عليّ ابن عباس [كما قرأتها][٧] عليّ فقال: هذه مكّية نسختها أي مدنية التي في سورة النساء.

وروى أبو الزناد عن خارجة بن زيد عن أبيه زيد بن ثابت قال: لما نزلت هذه الآية التي

---

(١) كنز العمال: ١٥ / ٢٠ ح٣٩٨٨٩.
(٢) في المصدر: فاغتبط.
(٣) مسند الشاميين: ٢ / ٢٦٦.
(٤) سورة المائدة: ٣٢.
(٥) سورة النساء: ٩٣.
(٦) سورة الفرقان: ٦٨.
(٧) كذا في المخطوط.

في الفرقان ﴿وَالَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللهِ إِلَهاً آخَرَ﴾ إلى قوله ﴿إلاَّ مَنْ تَابَ﴾[(١)] عجبنا من لينها فلبثنا سبعة أشهر ثم نزلت في سورة النساء ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ الآية فنسخت الغليظة اللينة يقال: إن الغليظة نزلت بعد اللينة بستة أشهر.

نقول ومن الله التوفيق: إن قول المفسرين واختلافهم في الآيتين أيهما أنزلت قبل، وقوله: إن واحدة منها ناسخة والأخرى منسوخة فلا فائدة منه إذ ليس سليماً سبيل الناسخ والمنسوخ، لأن النسخ لايقع في الأخبار، وإنما يقع في الأحكام والآيتان جميعاً [خبر أنّ].

فإن تكن الآية التي أنزلت في النساء أولاً فإنها مجملة لم يستوف حكمها بالنص.

وفسر حكمها في الآية التي في الفرقان.

وإن كانت هي في الفرقان نزلت متقدمة. ثم أُنزلت التي في النساء فإنه استغنى بتفسير ما في القرآن عن إعادة تفسيرها في النساء والله أعلم.

وأما قول من زعم أن من وافى القيامة وهو مرتكب الكبائر. وهو مؤمن لم يضره ذلك فإنه [رادّ] لكتاب الله تعالى لأن الله تعالى قال ﴿إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾[(٢)]، فلم يطلق المغفرة لما دون الشرك بل ردّه إلى المشيئة ليعلم إن منه ما يكون مغفوراً أي ما يكون صاحبه معذوراً ثمّ يخرج من النار فلا يؤبد فيها، ويؤيد ذلك. قضية الشفاعة وغيرها.

فدلت هذه الدلائل على بطلان قول الوعيدية والمرجئة، وصحة قولنا، فهذا حكم الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في رجل من بني مرة بن عوف بن سعد [بن ذبيان] يقال له: مرداش بن نهيك وكان من أهل فدك وكان مسلماً لم يسلم من قومه غيره، فسمعوا بسرية لرسول الله ﷺ تريدهم وكان على السرية يومئذ رجل يقال له غالب بن فضالة الليثي فهربوا وأقام الرجل لأنهُ كان على دين المسلمين.

فلما راى الخيل خاف أن تكون من غير أصحاب رسول الله ﷺ، فألجأ غنمه إلى عاقول في الجبل وصعد هو إلى الجبل، فلما تلاحقت الخيل سمعهم يكبّرون، فلما سمع التكبير عرف أنهم من أصحاب رسول الله ﷺ فكبّر فنزل وهو يقول: لا إلٰه إلاّ الله محمد رسول الله السلام عليكم فتغشاه أُسامة بن زيد بن حارثة فقتله وأخذوا غنمه ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه الخبر فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً.

---

(١) سورة الفرقان: ٧٠.
(٢) سورة النساء: ٤٨.

وقد كان سبقهم قبل ذلك الخبر.

فقال رسول الله ﷺ: «قتلتموه إرادة ما معه» [٣٧٧] ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على اسامة بن زيد فقال: يا رسول الله استغفر لي وقال: «فكيف بلا إلٰه إلاّ الله» قالها رسول الله ﷺ ثلاث مرات[١].

قال أُسامة: فما رآني رسول الله ﷺ بعدها حتى وددت أني لم أكن أسلمت إلاّ يومئذ ثم إن رسول الله ﷺ استغفر لي بعد، ثلاث مرات. فقال: إعتق رقبة.

وبمثله قال قتادة، وروى سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس. قال: مرّ رجل من بني سليم على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ معه غنم فسلّم عليهم فقالوا: ما سلم عليكم إلاّ متعوّذاً، فعمدوا إليه فقتلوه وأخذوا غنمه فأتوا بها رسول الله ﷺ فأنزل الله **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾**.

وروى المبارك عن الحسن أنّ أُناساً من المسلمين لقوا أُناساً من المشركين فحملوا عليهم فهزموهم قال: فشدَّ رجل منهم وتبعه رجل وأراد متاعه فلما غشيه بالسيف. قال: إني مسلم إنّي مسلم وكذّبه ثم أوجره السنان فقتله وأخذ متاعه.

قال: وكان والله قليلاً نزراً.

قال: فرفع ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: أقتلته بعد ما زعم أنه مسلم!، فقال: يا رسول الله إنما قالها متعوذاً، فقال رسول الله ﷺ «فهلاّ شققت عن قلبه؟»[٢].

قال: لِمَ يا رسول الله؟ قال: «لتنظر صادقاً كان أو كاذباً» قال أو كنت أعلم ذلك يا رسول الله؟ قال: «إنما ينبىء عنه لسانه» [٣٧٨] قال: فما لبث القاتل أن مات ودفن فأصبح. وقد وضع إلى جنب قبره، ثم عادوا فحفروا له فأمكنوا ودفنوه فأصبح وقد وضع إلى جنب قبره مرتين أو ثلاثاً فلما رأى أصحاب رسول الله ﷺ أن الأرض لا تقبله أخذوا رجله وألقوه في بعض تلك الشعاب، قال: فأنزل الله **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾** الآية.

قال الحسن: أما ذاك ما كان أن تكون الأرض [تحبس] من هو شر منه ولكن وعظاً لقوم أن لا يعودوا إلى مثل فعله.

**﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾** أي إذا سرتم في الأرض مجاهدين **﴿فَتَبَيَّنُوا﴾** يعني المؤمن من الكافر، ومن قرأ بالتاء والثاء أي قفوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر

---

(١) شرح مسلم للنووي: ٢ / ١٠١.

(٢) مستدرك الصحيحين: ٣ / ١١٦.

﴿وَلا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً﴾ لأن تحية المؤمن السلام بها يتعارفون وبها يحيي بعضهم بعضاً.

قال: ابن سيرين: إنما قال: (إليكم) لأنه سلّم عليهم رجل فقتلوه ومن قرأ السّلام فمعناه المقادة يعني يطلبون بذلك الغنم والغنيمة وسلب وعرض الدنيا منافعها ومتاعها، ويقال: العرض ماسوى الدراهم والدنانير ﴿فَعِنْدَ اللهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ﴾ يعني ثواباً كثيراً لمن ترك قتل المؤمن ﴿كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ تأمنون في قومكم من المؤمنين بلا إله إلاّ الله قبل الهجرة فلا تخيفوا من قالها، فنهاهم أن يخيفوا أحداً بأمر كانوا يأمنون بمثله وهم في قومهم ﴿فَمَنَّ اللهُ عَلَيْكُمْ﴾ بالهجرة ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أن تقتلوا مؤمناً ﴿إِنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الخير والشر ﴿خَبِيراً﴾.

روى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً﴾، قال: حرّم الله على المؤمن أن يقول لمن عهد أن لا إله إلاّ الله: لست مؤمناً، كما حرّم عليهم الميتة فهو آمن على ماله ودمه فلا يردّوا عليه قوله (وهو مؤمن).

زعم ابن [سيرين] هو القول بهذه الآية.

وقالوا لما قال الله ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً﴾ منعهم من قبلهم بعد اظهارهم الإسلام ولم يكن ذلك إلاّ قولهم فلولا أن الإيمان هو القول، وذلك أن القوم لما شكّوا في حال أصله كان هذا القول منه تعوذاً؟ فقتلوه والله تعالى لم يجعل إلى عبده غير الحكم بالظاهر.

وقد قال رسول الله ﷺ: «أُمرتُ أن أُقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلاّ الله»[1] [٣٧٩] وليس في ذلك أن الإيمان هو الإقرار فقط». ألا ترى أنّ المنافقين كانوا يقولون هذا القول. ثم لم يكن ذلك ايماناً منهم.

وقد تبين من معنى هذه الآية ان النبي ﷺ قال: «هلا شققت عن قلبه»[2] [٣٨٠] فثبت أن الإيمان هو الإقرار وغيره، وأنّ حقيقة التصديق بالقول، ولكن ليس للعبد حكم إلاّ على ما سمعه منه فقط، وفي هذه الآية ردٌّ على أهل القدر وهو أنّ الله تعالى أخبر أنه منَّ على المؤمنين من بين جميع الخلق. ممن خصّهم بالتوفيق فصاروا مخصوصين بالإيمان وأنّ الله لو خلق الخلق كلّهم للإيمان. كما زعمت القدرية فما معنى اختصاصهم بالمنة من بين الخلق كلّهم، وبالفصل بينهم وبين من قال إنّ المتنعم في الإيمان بالله إذ كانوا مساوين لغيرهم في جميع المعاني فأقروا ولم يعاندوا كما عاند غيرهم منع مساواتهم لهم في جميع المعاني.

(١) مسند أحمد: ١ / ١١.
(٢) كنز العمّال: ١٠ / ٣٨٩ ح ٢٩٩٢٨.

﴿لا يَسْتَوِي القَاعِدُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ﴾ الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: لما ذكر الله فضيلة المجاهدين على القاعدين عن غيرهم في الجهاد أتى عبد الله بن أم مكتوم وعبد الله بن جحش الأسدي. وليس الأزدي. وهما عميان فقال: يا رسول الله ذكر الله فضيلة المجاهدين على القاعدين فأمر بالجهاد وحالنا على ماترى ونحن نلبي الجهاد فهل لنا من رخصة فنزل ﴿غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ﴾ في البصر فهم من الذين جاهدوا مع المجاهدين لزمانتهم.

وروى مجاهد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لما نزلت هذه الآية ﴿لا يَسْتَوِي القَاعِدُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ وَالمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ قال ابن أم مكتوم: اللهم أنزل عذري، فنزلت (غير أولي الضرر) فوضعت بينهم وكان بَعد ذلك يغزو ويقول إدفعوا إليّ اللواء ويقول: أقيموني بين الصفين فإني لا [استطيع] أن أفرّ.

معمر عن ابن شهاب عن زيد بن ثابت قال: كنت جالساً عند رسول الله ﷺ وفخذه على فخذي وقد أملى عليّ ﴿لا يَسْتَوِي القَاعِدُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ﴾ فعرض ابن أم مكتوم قال: فبقيت فخذ رسول الله على فخذي حتى كادت تتحطّم ونزلت عليه ﴿غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ﴾ وبقية الآية ﴿لا يَسْتَوِي القَاعِدُونَ مِنَ المُؤْمِنِينَ﴾ عن الغزو أو الجهاد، الذين هم غير أولي الضرر وهم أولي الزمانة والضعف في الدين والبصر، والضرر مصدر، يقال: رجل ضرير من الضرر.

وروى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: أولي. الضرر.

﴿وَالمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ﴾ أي ليس المؤمنين القاعدون عن الجهاد من غيرهم والمؤمنون المجاهدون غير أولي الضرر فإنهم يساوون المجاهدين، لأن الضرر أقعدهم عنه والضرر رفع على نعت القاعدين، ونُصِبَ على الاستثناء ﴿فَضَّلَ اللهُ المُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى القَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ أي فضيلة ﴿وَكُلاًّ﴾ يعني المجاهد والقاعد ﴿وَعَدَ اللهُ الحُسْنَى﴾ ومن يجاهد [الجنّة، وزاد][1] من فضل المجاهدين فقال ﴿وَفَضَّلَ اللهُ المُجَاهِدِينَ عَلَى القَاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً دَرَجَات مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ قال: كان يقال: الإسلام درجة، والهجرة في سبيل الله درجة، والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة.

وقال ابن [محيريز] في هذه الآية: هي سبعون درجة مابين كل درجتين عدد [حضر الفرس الجواد المضمر][2] سبعين خريفاً.

---

(١) زيادة لتقويم النصّ وعبارة المخطوط لا تقرأ.

(٢) زيادة عن تفسير الطبري: ٩ / ٢٤٠ ح ١٢١٩١.

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (٩٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (٩٨) فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا (٩٩) وَمَن يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَن يَخْرُجْ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا (١٠٠) وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا (١٠١) وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا (١٠٢) فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا (١٠٣)

**﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ المَلائِكَةُ ظَالِمِي أنفُسِهِمْ﴾** الآية. نزلت في ناس من أهل مكة دخلوا في الإسلام ولم يهاجروا، منهم قيس بن الفاكه بن المغيرة. وقيس بن الوليد بن المغيرة وانهم أظهروا الإيمان وأسرّوا النفاق فلما كان يوم بدر خرجوا مع المشركين إلى حرب المسلمين فلما التقى الناس.

ورأوا قلة المؤمنين قالوا: غرّ هؤلاء دينهم، فقتلوا يوم بدر فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم وهزموهم، فذكر الله تعالى **﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ المَلائِكَةُ﴾** أي يقبض أرواحهم ملك الموت.

وقوله **﴿توفّاهم﴾** إن نَصَبْتَ جعلته ماضياً فيكون في موضع النصب وإن نصبت أمسى فيكون على مستقبل ومعنى **﴿تتوفاهم﴾** وأراد بالملائكة ملك الموت لأن الله تعالى قد يحمل الخطاب في موضع ويفسره في موضع فيكون الحكم للمفسر فيرد عهد الله وقوله **﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ المَلائِكَةُ﴾** يحتمل أن يكون أراد به ملك الموت واحتمل أن يكون غيره لكنه لمّا فسّره في موضع آخر بقوله **﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ المَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾**[1] علم أن المراد بقوله (توفاهم الملائكة) ملك الموت والله أعلم.

فإن قيل: فلم أخرجه بلفظ الجماعة؟ قيل: قد يرد الخطاب بلفظ الجمع والمراد به الواحد كقوله عز وجل (انا نحن) ولا عليك إن الله واحد.

---

(١) سورة السجدة: ١١.

ومثله في القرآن كثير وقوله (ظالمي) ظالمي أنفسهم بالشرك، والنفاق، ونصب ظالمي على الحال من (توفاهم الملائكة) في حال تحملهم أي شركهم ﴿**قَالُوا**﴾ يعني الملائكة.

﴿**فِيمَ كُنتُمْ**﴾ أي فيماذا كنتم؟ سؤال تقريع وتوبيخ ويجوز أن يكون معناه: فيمن كنتم أفي المشركين أم في المسلمين؟

﴿**قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ**﴾ أي مقهورين عاجزين ﴿**فِي الأَرْضِ**﴾ يعني أرض مكة فأخرجونا معهم كارهين ﴿**قَالُوا**﴾ يعني الملائكة ﴿**أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللهِ**﴾ يعني أرض المدينة ﴿**وَاسِعَةً**﴾ أي آمنة ﴿**فَتُهَاجِرُوا فِيهَا**﴾ فتضلّوا بها وتخرجوا من بين أظهر مكة.

وروى سليمان بن عمرو عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير في قوله ﴿**أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا**﴾ قال إذا عمل بالمعاصي في أرض فأُخرج منها.

وروى سليمان بن عمرو عن عباد بن منصور بن الناجي عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «من فرَّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجب به الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد ﷺ»[1] [٣٨١].

فأكذبهم الله عز وجل وإنّما أنّهم كانوا مستطيعين الهجرة فقال ﴿**فَأُوْلَئِكَ مَأْوَاهُمْ**﴾ أي منزلهم ﴿**جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيراً**﴾ أي بئس المصير إلى جهنم.

ثم استثنى أهل مكة منهم فقال: ﴿**إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ**﴾ يعني المؤمنين المخلصين المقهورين بمكة لم يستطيعوا الهجرة ومنعوا من اللحوق بالنبي ﷺ ويتجهزون للحوق به ﴿**مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالوِلْدَانِ**﴾ والمستضعفين نصب على الاستثناء من مأواهم ﴿**لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً**﴾لا يقدرون على حيلة ولاقوة ولانفقة للخروج منها ﴿**وَلا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً**﴾ لا يعرفون طريقاً إلى الخروج منها وقال: إنّما يعني طريق المدينة قال ابن عباس: كنت أنا وأمي من الذين لايستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً وكنت غلاماً صغيراً ﴿**فَأُوْلَئِكَ**﴾ الذين هم بهذه الصفة ﴿**عَسَى اللهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ**﴾ أي يتجاوز ﴿**وَكَانَ اللهُ عَفُوّاً غَفُوراً**﴾ وفي هذه الآية دليل على إمكان قول مَنْ قال إن الإيمان هو الأقرار فقط وذلك إن هؤلاء القوم كانوا قد أظمروا الإقرار فلم ينفعهم ذلك بعد أن لم تكن سرائرهم موافقه لأقوالهم ﴿**وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللهِ**﴾ أي في طاعة الله ﴿**يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَاغَماً كَثِيراً وَسَعَةً**﴾.

مجاهد: مراغماً كثيراً: أي متزحزحاً على كره.

علي بن أبي طلحة: عن ابن عباس، وعليّ بن الحكم عن الضحاك: المراغم: السهول من الأرض إلى الأرض.

---

(١) تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٧٢، وتفسير القرطبي: ٥ / ٣٤٧.

أما السعة فسعة من الرزق، وبه قال مقاتل بن حيان.

وقال أبو عبيدة: المراغم والمهاجر واحد، يقال: راغمت قومي وهاجرتهم وهو المضطرب، والمُذهب في الأرض.

قال النابغة الجعدي:

كطود يلاذ بأركانه عزيز المراغم والمهرب[(١)]

وقال الشاعر:

إلى بلد غير داني المحل بعيد المراغم والمضطرب[(٢)]

قال القيسي: فأصله أن الرجل كان إذا أسلم خرج من قومه مراغماً أي مغاضباً لهم ومهاجراً أي مقاطعاً عن دينهم، وقيل للمذهب مراغم وللمصير للنبي ﷺ هجرة لأنها كانت هجرة الرجل قومه.

وقيل: إن أصله من الرغام وهو التراب أي راغمته أي هاجرته ولم أبال وإن رغم أنفه أي ألصق بالتراب.

فلما نزلت هذه الآيات سمعها رجل من بني ليث شيخ كبير [وضيئاً] يقال له: جندع[(٣)] فقال: والله ما أنا ممن استثنى الله وإني لأجد حيلة وإن لي من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها، والله لا أبقى الليلة بمكة، أخرجوني، فخرجوا به يحملونه على سرير حتى أتوا به إلى التنسيم فأدركه الموت بها فصفق يمينه على شماله. ثم قال: هذه لك هذه لرسولك أبايعك على ما بايعك عليه رسولك فمات شهيداً فأتى خبره أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: لو وافى المدينة لكان مهاجراً، وقال المشركون وضحكوا منه ما أدرك هذا ما طلب، فأنزل الله تعالى **﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ المَوْتُ﴾** قبل بلوغه إلى مهاجره **﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ﴾** أي وجب ثوابه **﴿عَلَى اللهِ﴾** بإيجابه ذلك على نفسه **﴿وَكَانَ اللهُ غَفُوراً﴾** كان منه في حال الشرك **﴿رَحِيماً﴾** بما كان منه في الإسلام.

**﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ﴾** أي هاجرتم فيها **﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾** أي حرج وإثم **﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ﴾** يعني من الأربع ركعات إلى ركعتين **﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾** أي علمتم **﴿أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** في الصلاة **﴿إِنَّ الكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوّاً مُبِيناً﴾** مجاهراً بعداوته وقال: [. . . .] عدوا بمعنى أعداء والله[(٤)] أعلم.

---

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٣٢٢، وتفسير القرطبي: ٥ / ٣٤٨.

(٢) لسان العرب: ١٢ / ٢٤٧.

(٣) في تفسير الطبري: ٥ / ٣٢٤: ضمرة.

(٤) راجع تفسير القرطبي: ٥ / ٣٦٣.

قوله ﴿**إذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة**﴾.

تمام الكلام ههنا.

ثم أصبح يقصر صلاة المسافر واو العطف فقال: (فإن خفتم ان يفتنكم الذين كفروا) يريد فإن خفتم وهو حرف شرط وفي القرآن مثل هذا كثير أي خفي الخبر بتمامه ثم عطف عليه حرف منفصل عنه في الباطن وهو في الظاهر كالمتصل كقوله ﴿**الآنَ حَصْحَصَ الحَقُّ أنَا رَاوَدتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ**﴾[1] الآية.

هذا اعتراف امرأة العزيز ثم وصل بها حكاية أُخرى عن يوسف وهو قوله ﴿**ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالغَيْبِ**﴾ لأن بعد الاعتراف بالذنب لا معنى لقولها ﴿**لَمْ أَخُنْهُ بِالغَيْبِ**﴾.

وفي التفسير: أنَّ يوسف لما قال هذه المقالة. قال له جبرئيل (عليه السلام) ولا حين هممت؟ وعندئذ قال يوسف ﴿**وما أُبرئ نفسي**﴾[2] ومثل قوله تعالى ﴿**وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ**﴾ وقال: ﴿**مَا كَانَ لَهُمُ الخِيَرَةُ**﴾[3] افتتاح كلام آخر يريد به النفي لأنه لو كان متصلاً بأول الكلام كان معناه [....][4].

قال: وحَمْل الآية على نحو ما أشرنا إليه من النظم يفيد زيادة معنى وهو وجوب القصر في السفر من غير خوف نص الآية لأنك متى مافصلت قوله تعالى ﴿**أنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾ متصلاً بذكر قصر الصلاة لزمك أن تقول قصر الصلاة في السفر من غير خوف بالسنّة وأن السُنّة ناسخة الكتاب، قيل: على زيادة معنى مع إستقامة نظمها أولى من حملها على غيرها.

## حكم الآية

اختلف أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم في إتمام الصلاة في السفر أربع ركعات ولكن أُبيح له القصر تخفيفاً عنه وإليه ذهب الشافعي، ورجّح الوجوب طلحة بن عمرو عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة رضي الله عنها قالت: كل ذلك قد فعل رسول الله ﷺ بعسفان في غزوة بني لحيان[5].

﴿**وَإذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ**﴾ الآية.

روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وجابر قالا: إن المشركين لما رأوا أن رسول

---

(١) سورة يوسف: ٥١.
(٢) تفسير الطبري: ١٣ / ٤.
(٣) سورة القصص: ٦٨.
(٤) كلام غير مقروء.
(٥) راجع أحكام القرآن للجصّاص: ٢ / ٣٣١.

الله ﷺ وأصحابه [قاموا إلى] صلاة الظهر يصلّون جميعاً ورسول الله ﷺ يؤمهم ندموا على تركهم إلاّ كانوا كبراً عليهم فقال بعضهم لبعض: دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي أحبَّ إليهم من آبائهم وأبنائهم يعني صلاة العصر. وإذا رأيتموهم قد قاموا فيها فشدّوا عليهم فاقتلوهم.

فلما قاموا إلى صلاة العصر نزل جبرئيل (عليه السلام) فقال: يا محمد إنها صلاة الخوف فإن الله يقول ﴿**وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ**﴾ مقيماً يعني شهيداً معهم ﴿**فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ**﴾ ﴿**فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا**﴾ إلى آخر الآية قال: فعلمه جبرئيل صلاة أُخرى.

فلما قام النبي ﷺ إلى الصلاة وقف أصحابه صفين ثم كبر فكبروا جميعاً، ثم إن الصف الآخر استقبلوا العدو بوجوهم يحمون النبي وأصحابه، فصلى رسول الله ﷺ بالصف الذي معه ركعة وسجدتين ثم قاموا وكبروا وراءهم من غير أن يتكلموا إلى مصاف أصحابهم ونكص آخرون حتى قاموا خلف رسول الله ﷺ فصلى بهم ركعة وسجدتين ثم تشهد وسلم ثم قام الصف الذي خلفه فرجعوا إلى مصاف أصحابهم، وكانت لرسول الله ﷺ ركعتان وأربع سجدات والقوم ركعة وسجدتين وصلى كل إنسان منهم لنفسه ركعة وسجدتين.

## كيفية صلاة الخوف

اختلف العلماء في كيفية صلاة الخوف.

فقال الشافعي: إذا صلى في سفر صلاة الخوف من عدو غير مأمون، صلى الإمام بطائفة ركعة وطائفة فجاءه العدو فإذا فرغ العدو قام فلبث قائماً وأطال وأتمم الطائفة للركعة التي بقيت عليها يقرأ بأم القرآن وسورة، ويخفف ويسلم وينصرف فيقف وجاءه العدو، ويأتي الطائفة الأُخرى فيصلي بها الإمام الركعة الثانية التي بقيت عليه فيقرأ فيها بعد إتيانهم بأم القرآن وسورة قصيرة ويثبت جالساً وتقوم الطائفة تتم لنفسها الركعة التي بقيت عليها بأم القرآن وسورة قصيرة ثم تجلس مع الإمام كل واحدة منهما مع إمامها ما أحدثت الأُخرى منه.

واحتج بقول الله تعالى. ﴿**وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ**﴾ الآية.

فاحتج أيضاً بأن النبي ﷺ فعل ذلك يوم ذات الرقاع.

وروى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿**وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ**﴾ قال: هذا في الصلاة عند الخوف يقيم الإمام ويقوم معه طائفة منهم وطائفة يأخذون أسلحتهم ويقفون بأزاء العدو فيصلي الإمام بمن معه ركعة ثم يثبت قائماً فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية ثم ينصرفون حتى يأتوا بأصحابهم فيقفون موقفهم. ثم يقبل الآخرون فيصلي بهم الإمام الركعة الثانية ثم يجلس الإمام فينظرهم فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية ويشهدون ثم يسلم بهم الإمام، فهكذا صلى رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع.

ويدل على صحة هذا التأويل أيضاً حديث سهل بن أبي خيثمة في صلاة الخوف وكان من أصحاب النبي ﷺ قال: يقوم الإمام في صلاة الخوف ويقوم صف خلفه وصف موازي العدو فيصلي بهؤلاء ركعة. قال: فإذا صلى بهم ركعة قاموا مكانهم والإمام قائم فيصلوا ركعة ثم ذهب هؤلاء إلى مصاف اولئك وجاء أولئك فيصلي بهم ركعة. ثم قاموا مكانهم فصلّوا ركعة.

قال الشافعي: فإن كانت صلاة المغرب فإن صلّى ركعتين بالطائفة الاولى فيثبت قائماً وأتموا لأنفسهم فحسن، وإن ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم [فجائز] ثم يأتي بالطائفة الأخرى فيصلي بها ما بقي عليه ثم يثبت جالساً حتى يقضي مابقي عليها ثم يسلم بهم.

قال: وإن كانت صلاة حضر فلينتظر جالساً في الثانية أوقائماً في الثالثة حتى يتم الطائفة التي معه. ثم تأتي الطائفة الأخرى فيصلي بها كما وصفت الأخرى.

قال: وإن كان العدو قليلاً من ناحية القبلة والمسلمون كثير يأمنوهم في مستوى لايسترهم شيء إن حملوا عليهم زادهم صلى بهم الإمام جميعاً وركع وسجد بهم جميعاً إلاّ صف عليه أو بعض صف الوراء وإذا قاموا بعد السجدتين سجد الذين حرسوا.

وإذا ركع ركع بهم جميعاً وإذا سجد سجد معه الذين حرسوا أولئك إلاّ صفاً أو بعض صف يحرسونهم فيهم فإذا سجدوا سجدتين وجلسوا سجد الذين يحرسونهم ثم يتشهد ويتشهدون ثم يسلم بهم جميعاً معاً وقال: وهو تأخر منهم يحرسونهم إلى الصف الثاني.

ويقدم الثاني فحرسوا فلا بأس، وهذا نحو صلاة رسول الله ﷺ يوم عُسفان.

روى شبل عن محمّد بن يوسف عن مجاهد في قوله **﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ﴾** قال قوم: كان النبي ﷺ وأصحابه بعسفان والمشركون بضجنان[1] فتوافقوا فصلى النبي ﷺ بأصحابه صلاة الظهر أربعاً ركوعهم وسجودهم وقيامهم معاً جميعاً فهمّ بهم المشركون أن يغيروا على صفوفهم، وأثقالهم وأنزل الله تعالى **﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾** فصلى العصر فصف أصحابه صفين. ثم كبر بهم جميعاً ثم سجد الأولون سجدة فالآخرون ثم سجدوا حين. قام النبي ﷺ والصف الأقل ثم كبَّر بهم وركعوا بهم جميعاً فتقدم الصف الآخر وليتأخر الصف الأول فيها فصلوا جميعاً كما فعلوا أول مرة وقصر صلاة العصر في ركعتين، وتشهد، فهذا حديث جابر في صلاة الخوف.

عطاء عن جابر قال: صلينا مع الرسول ﷺ صلاة الخوف وكان العدو بيننا وبين القبلة فأقيمت الصلاة فصففنا خلفه صفين. وكبَّر وكبّرنا معه جميعاً ثم ركع وركعنا معه ثم رفع رأسه فسجد فلما سجد هو والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحو العدو.

---

(١) جبل بناحية مكّة على طريق المدينة.

وكلما قضى رسول الله السجود هو والصف الذي يليه. قاموا بحذاء الصف المؤخّر بالسجود فسجدوا ثم تأخر الصف المقدم وتقدم الصف المؤخر ثم كبّر رسول الله ﷺ ثم ركع وركعنا جميعاً.

ثم رفع رأسه فاستوى قائماً فسجد هو والصف الذي يليه الذي كان مؤخراً في الركعة الاولى، فلما قضى النبي ﷺ السجود هو والصف الذي يليه سجد الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم رسول الله ﷺ وسلموا جميعاً، كما نصنع وسلم هؤلاء بأقرانهم.

قال الشافعي: ولو صلى بالخلف [. . . .][1].

فإذا صلى بالطائفة الأخرى ركعتين ثم يُسلم جائز وهكذا صلاة النبي ﷺ ببطن المحل.

وروى يحيى بن أبي كبر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أخبره إنه صلى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصلى رسول الله ﷺ بأحدى الطائفتين ركعتين وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين، فصلى رسول الله أربع ركعات وصلى كل طائفة ركعتين.

قال المزني: وهذا يدل عندي بوجوب فريضة خلف من يصلي نافلة لأن النبي ﷺ صلى بالطائفة الثانية فريضة لهم ونافلة له ﷺ فهذا مذهب الشافعي في صلاة الخوف.

وقال أبو حنيفة: السنّة أن يفرّق الإمام المسلمين فرقتين، فيصلّي بفرقة ركعة، وفرقة فجاءه العدو ثمّ يتشهّد بالفرقة التي سلّمت فيصلي بركعة وهم في الصلاة فيقفون.

وجاءه العدو وجاءت الفرقة الأخرى فصلت مع الإمام الركعة الأخرى. ثم انصرفت وعادت الفرقة الاولى وصلت صلاتها فعادت إلى مواجهة العدو وانصرفت الفرقة الأخرى. وأتمّت صلاتها، وذهب أبو حنيفة في هذا إلى حديث ابن عمر في صلاة الخوف.

وهو ما روى ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر كان يحدث انه صلاها مع النبي ﷺ فَصَفَّ وراءه طائفة وأقبلت طائفة على العدو، فركع [بهم] رسول الله ﷺ ركعة وسجدتين، [سجد] مثل نصف صلاة الصبح ثم انصرفوا وأقبلوا على العدو وصلت الطائفة الأخرى فصلوا مع النبي ﷺ ففعل مثل ذلك، ثم سلم النبي ﷺ وقام كل رجل من الطائفتين فصلى لنفسه ركعة [وسجدتين][2].

قال نافع عن ابن عمر: فإن كان خوفاً أشد من ذلك، فليصلوا قياماً وركباناً حيث جهتهم وهذه صلاته بذي قردة.

---

(١) كلمة غير مقروءة.

(٢) مسند أحمد: ٢ / ١٥٠.

وروي عن أبي بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس قال: صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف بذي قرد فصف صفاً يوازي العدو.

وقال: فصلى بالصف الذي معه ركعة ثم ذهب هؤلاء إلى مصاف هؤلاء، وجاء هؤلاء إلى مصاف هؤلاء فصلوا ركعة ثم سلم فيهم جميعاً ثم إنصرف وكان النبي ﷺ صلى ركعتين ولكل واحد من الفريقين ركعة.

## حديث أبي هريرة في صلاة الخوف

وروى عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم انه سأل أبا هريرة: هل صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف؟ فقال أبو هريرة: نعم، فقال مروان: متى؟ قال: عام غزوة نجد، قام رسول الله ﷺ لصلاة العصر. وقامت معه طائفة وطائفة اخرى مما يلي العدو، وأظهرهم إلى القبلة فكبّر رسول الله ﷺ وكبّر الذين معه، والذين يقاتلون العدو جميعاً. ثم ركع رسول الله ﷺ ركعة واحدة وركع معه الطائفة التي تليه ثم سجد وسجدت الطائفة التي تليه. والآخرون قيام مما يلي القوم، وقام رسول الله ﷺ وقامت معه الطائفة الذين معه فذهبوا إلى العدو، فقاتلوهم فأقبلت الطائفة التي كانت مقابلة العدو وركعوا ورسول الله ﷺ قائم كما هو.

ثم قاموا فركع رسول الله ﷺ ركعة أخرى وركعوا معه وسجد، وسجدوا ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابلة العدو. فركعوا، وسجدوا ورسول الله ﷺ قاعد كما هو فثم سلم وسلموا جميعاً، فصلى رسول الله ركعتين. ولكل رجل من الطائفتين ركعتان.

واعلم أن صلاة الخوف جائزة بعد رسول الله ﷺ دون خلاف في هذا بين العلماء إلاّ ما حكى عن أبي يوسف والمزني أنهما قالا: لايصلي صلاة الخوف بعد رسول الله ﷺ وليس هذا موضع الكلام طلبهما في هذا بالقدر الذي ذكرت في هذا الموضع ينفع إن شاء الله.

﴿وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَر﴾ نزلت هذه الآية في رسول الله ﷺ خاصة.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: إن رسول الله ﷺ غزا محارباً وبني أنمار [فهزمهم الله وأحرزوا الذراري والمال] فنزل رسول الله والمسلمون معه ولايرون من العدو واحداً فوضع الناس اسلحتهم وأمتعتهم من ناحية [وخرج رسول الله] فمشى لحاجات وقد وضع سلاحه حتى قطع[1] الوادي، [والسماء ترش] فحال الوادي بين رسول الله وبين أصحابه وجلس رسول الله وهوى بصخرة ليضربه غويرث بن الحرث المحاربي، ثم الحضرمي، فقال أصحابه: يا غويرث. هذا محمد قد انقطع من إصحابه. قال: قتلني الله إن تركته ثم انحدر من الجبل ومعه

(١) في المصادر: درأ.

السيف فلم يشعر به رسول الله ﷺ إلاّ وهو قائم على رأسه ومعه السيف قد سلّه من غمده وقال: يا محمد من يعصمك مني الآن؟ قال الرسول ﷺ: «الله» ثم دعا: اللهم اكفني غويرث بن الحرث بما شئت. ثم أهوى بالسيف على رسول الله ليضربه فانكبّ لوجهه من زلخة زلخها من بين كتفيه وبدر سيفه، فقام رسول الله ﷺ وأخذه ثم قال: «من يعصمك الآن يا غويرث» قال: لا أحد.

قال: إشهد أن لا إلٰه إلاّ الله وأني عبده ورسوله، فقال: لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبداً ولا أعين عليه، فأعطاه رسول الله سيفه فقال غويرث: للنبي ﷺ لأنت خير مني. قال النبي ﷺ: «أجل أنا أحق بك منك ثم رجع غويرث إلى أصحابه» [٣٨٢]. فقالوا: ويلك لقد رأيناك أهويت بالسيف قائماً على رأسه ما منعك منه؟ قال: والله إني أهويت إليه بالسيف لكني لا أدري من زلخني من كتفي فخررت لوجهي وخر سيفي من بين يدّي فسبقني فأخذه وقال: يا غويرث من يمنعك مني الآن، فقلت: لا ثم قال: اشهد أن لا إلٰه إلاّ الله وإني رسول الله وأعطيك سيفك فقلت: لا، ولكني أُعطيك موثقاً أن لا أقاتلك أبداً ولا أعين عليك عدواً، فردّ السيف إليّ.

قال: وسكن الوادي فقطعه رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأخبرهم الخبر، وأقرأهم هذه الآية ﴿**ولا جناح عليكم**﴾ أي لاضرر ﴿**إن كان بكم أذى من مطر أَوْ كُنتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ**﴾ من عدوكم ﴿**إِنَّ اللهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً**﴾ يهانون فيه.

قال الزجاج: الجناح الإثم وأصله من جنحت إذا عدلت عن المكان وأخذت جانباً عن القصد ثمّ قال ﴿**لا جناح عليكم**﴾ أي لا تعدلون عن الحق إن وضعتم أسلحتكم، والأذى مقصور، يقال: أذى يأذي أذىً، مثل فرع يفرع فرعاً ﴿**فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلاةَ**﴾ يعني صلاة الخوف أي فرغتم منها ﴿**فَاذْكُرُوا اللهَ**﴾ يعني فصلوا لله ﴿**قِيَاماً**﴾ للصحيح ﴿**وَقُعُوداً**﴾ للسقيم ﴿**وَعَلَى جُنُوبِكُمْ**﴾ للجرحى والمرضى لمن لا يستطيعون الجلوس، ويقال: معناه فاذكروا الله بتوحيده وتسبيحه وشكره على كل حال ﴿**فَإِذَا اطْمَأْنَنتُمْ**﴾ يعني صلاة الخوف والمرض والقتال، ورجعتم إلى منازلكم ﴿**فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ**﴾ أي أتموا الصلاة أربعاً ﴿**إِنَّ الصَّلاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً**﴾ أي واجباً مفروضاً في الحضر والسفر، فركعتان في السفر وأربع في الحضر، وكتب الله عليهم ووقته أي جعل للأوقات ومنه قوله تعالى ﴿**فإذا الرسل أُقّتت**﴾ ووقتت مخففة.

وَلَا تَهِنُوا فِي ٱبْتِغَآءِ ٱلْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا
لَا يَرْجُونَ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾ إِنَّآ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِمَآ أَرَىٰكَ
ٱللَّهُ وَلَا تَكُن لِّلْخَآئِنِينَ خَصِيمًا ﴿١٠٥﴾ وَٱسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٠٦﴾ وَلَا تُجَٰدِلْ عَنِ
ٱلَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿١٠٧﴾ يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ ٱللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾ هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ

جَٰدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَٰدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَٰمَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٠٩﴾ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١١٠﴾ وَمَن يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُۥ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيٓـَٔةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِۦ بَرِيٓـًٔا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿١١٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُۥ لَهَمَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَىْءٍ وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾

﴿**وَلا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ**﴾ لا تضعفوا في طلب القوم. أبي سفيان واصحابه يوم أحد وقد مضت هذه القصة في سورة آل عمران.

﴿**إِنْ تَكُونُوا تَألَمُونَ**﴾ أي تتوجعون وتشتكون من الجراح ﴿**فَإِنَّهُمْ يَألَمُونَ**﴾ أي يتوجعون ويشتكون من الجراح ﴿**كَمَا تَألَمُونَ**﴾ وانتم مع ذلك امنون ﴿**وَتَرْجُونَ مِنَ اللهِ**﴾ الأجر والثواب والنصر الذي وعدكم الله وإظهار دينكم على سائر الأديان.

﴿**مَا لا يَرْجُونَ**﴾ وقيل: [تفسر] الآية: وترجون من الله ما لا يرجون أي تخافون من عذاب الله ما لا يخافون. قال الفراء: لا يكون الرجاء بمعنى الخوف إلاّ مع الجحد، كقول الله تعالى ﴿**قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللهِ**﴾ أي لا يخافون أيام الله وكذلك قوله تعالى: ﴿**مَا لَكُمْ لا تَرْجُونَ للهِ وَقَاراً**﴾ أي لاتخافون لله عظمة، وهي لغة حجازية.

قال الشاعر:

لا ترتجي حين تلاقي الذائذا    أسبعة لاقت معاً أم واحداً[1]

وقال الهذلي: يصف [معتار] العسل ذا النوب وهي النحل.

ويروى في بيت نوب عوامل    إذا لسعته النحل لم يرج لسعها

وخالفها في بيت نوب عوامل[2].

قال: ولا يجوز رجوتك وأنت تريد خفتك ولاخفتك وأنت تريد رجوتك[3].

﴿**إِنَّا أنزَلْنَا إِلَيْكَ الكِتَابَ بِالحَقِّ**﴾، قال الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار، يقال له طعمة بن أبرق أحد بني ظفر حي من سليم سرق درعاً من جار له يقال له قتادة بن النعمان، وكانت الدرع في جراب فيه دقيق، وكان الدقيق يُنشَر من خرق

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٣٥٨.
(٢) تفسير الطبري: ٥ / ٣٥٨، وروي: عواسل.
(٣) لسان العرب: ١٤ / ٣١٠.

في الحراب، حتى إنتهى إلى الدار وفيها أثر الدقيق، ثم خبأها عند رجل من اليهود، يقال له زيد ابن السمين، والتمست الدرع عند طعمة فلم يوجد عنده، وحلف لهم والله ما أخذها وماله بها من علم فقال أصحاب الدرع، بلى والله لقد أولج علينا فأحضرها وعلينا بأثره حتى دخل داره، فرأينا أثر الدقيق منتشراً فلما أن حلف تركوه واتبعوا أثر الدقيق. حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوه وقال اليهودي: دفعها لي طعمة بن البرق، وشهد له ناس من اليهود على ذلك، فقالت بنو ظفر وهم قوم طعمة: أيطلبوا بنا إلى رسول الله ﷺ فنكلمه في صاحبنا فنعذره ونجادل عنه وإن صاحبنا يُرى معذوراً فأتوا رسول الله ﷺ فكلموه في ذلك، وسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا: إنك إنْ لم تفعل هلك صاحبنا وافتضح، وبرئ اليهودي فهمّ رسول الله ﷺ أن يفعل وأن يعاقب اليهودي، فأنزل الله تعالى يعاتبه ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الكِتَابَ بِالحَقِّ﴾ الآيات.

وفي رواية أُخرى عن ابن عباس قال: إن طعمة سرق درعاً من أنصاري وكان الدرع في جراب فيه نخاله فخرق الجراب حتى كان متناثر النخالة منه طول الطريق، فجاء به إلى دار زيد ابن السمين على أثر النخالة [فأخذه] وحمله إلى رسول الله ﷺ فهم رسول الله أن يقطع يد زيد اليهودي فأنزل الله تعالى هذه الآية.

علي بن الضحاك: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار، استودع درعاً فجحده صاحبها فخوّنه رجال من أصحاب رسول الله ﷺ فجاء قومه فعذروه وأتوا عليه فصدّقهم رسول الله ﷺ وعذرهم وردّ الذين قالوا فيه ما قالوا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فلما تبين خيانته ارتد عن الإسلام ولحق بمكة، فأنزل الله تعالى ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾[1] الآية.

وقال مقاتل: إن زيد السمين أودع درعاً عند طعمة بن أبرق فجحده طعمة فلما جاء زيد يطلبه أغلق الباب، فأشرف على السطح، فألقى الدرع في دار جاره أبي هلال. ثم فتح الباب فلم يجدوا فيه فصعد السطح فقال: أرى درعاً في دار أبي هلال، فلعله درعكم فنظروا وإذا هو ذلك فرفعوه. ثم جمع طعمة قومه وجاءوا إلى رسول الله ﷺ، فَشكوا وقالوا: إنهم قد فضحونا وسرقونا، فعاتبهم رسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الكِتَابَ بِالحَقِّ﴾ أي بالأمر والنهي والفصل ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللهُ﴾ أي ماعلمك الله وأوحى إليك ﴿وَلا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ أي معيناً ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللهَ﴾ ابن عباس قال: واستغفر الله مما هممت به من قطع يد زيد.

الكلبي: واستغفر الله يا محمد من همك باليهودي أن تضربهِ.

مقاتل: واستغفر الله من جدالك الذي جادلت عن طعمة ﴿إِنَّ اللهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾.

(١) سورة النساء: ١١٠.

﴿وَلا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أنفُسَهُمْ﴾ يعني يظلمون أنفسهم بالخيانة والسرقة ويرمي بها اليهودي ﴿إِنَّ اللهَ لا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاناً﴾ يعني خائناً في الدرع ﴿أثِيماً﴾ في رميه اليهودي وقوله ﴿وَلا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾. قد قيل فيه: إن الخطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره، كقوله ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾[1] والنبي لايشك ممّا أنزل الله، فإن قيل: قد أمر بالاستغفار [قلنا] هو لا يوجب وجود الذنب ولا يجب أن يستغفر كما أمر في سورة الفتح بالاستغفار من غير ذنب مقدم.

واعلم أن الاستغفار في جميع الأنبياء يعد وجوه منها ثلاثة أوجه: يكون لذنبه مقدم مثل النبوة ويكون لذنب أمته وقرابته ويكون لترك المباح قبل ورود الحضر، ومعناه بالسمع والطاعة لما أمرت به ونهيت عنه وحملت التوفيق عليه ﴿يستخفون من الناس﴾ أي يستترون ويستحيون من الناس ﴿وَلا يَسْتَخْفُونَ﴾ أي يستترون ولا يستحيون ﴿مِنَ اللهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ يعني علمه.

﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾. الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: يعني يقولون، عن سفيان عن الأعمش عن أبي رزين: يولعون ﴿مَا لا يَرْضَى مِنَ القَوْلِ﴾ يعني بأن اليهودي سرقه ﴿وَكَانَ اللهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطاً﴾ يعني قد احاط الله بأعمالهم الحسنة.

وتعلقت الجهمية والمعتزلة بهذه الآية، استدلوا منها على إن الله بكل مكان قالوا لمّا قال ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ ثبت إنه بكل مكان لأنه قد اثبت كونه معهم وقال لهم حق قوله وهو معهم إنه يعلم ما يقولون ولا يخفى عليه فعلهم لأنه العالم بما يظهره الخلق وبما يستره، وليس في وله وهو معهم ما يوجب انه بكل مكان لأنه قال ﴿أأمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الأرْضَ﴾[2] ولم يرد قوله انه في السماء يَعني غير الذات لأن القول: أنّ زيداً في موضع كذا من غير أن يعتد بذكر فعل أو شيء من الأشياء لايكون إلاّ بالذات، وقال تعالى (إليه يصعد الكلم الطيب) وقال: ﴿يدبر الأمر من السماء إلى الأرض﴾[3] فأخبر أنه [يرفع] الأشياء من السماء ولا يجوز أن يكون معهم بذاته ثم يدبر الأمر من السماء وإليه يصعد الكلم الطيب، ولو كان قوله (وهو معهم إذ يقولون ما لا يرضى من القول) ثم أقبل على قوم طعمة وقال ﴿ها أنْتُمْ هؤُلاءِ﴾ أي يا هؤلاء للتنبيه ﴿جَادَلْتُم﴾ أي خاصمتم عن [أبي] طعمة[4]، ومتى سافر أبي بن كعب ﴿عَنْهُمْ في الحَيَاةِ الدُّنْيا﴾ والمطلب به في اللغة بشدة [المخاصمة] وهو من الجدل وهو [شدّة الفتل وفيه: رجل مجدول الخلق، وفيه: الأجدل للصقر][5] لأنّه من أشدّ الطيور قوّة.

---

(١) سورة يونس: ٩٤.
(٢) سورة الملك: ١٦.
(٣) سورة السجدة: ٥ .
(٤) بشير من بني أبيرق.
(٥) زيادة عن تفسير القرطبي: ٥ / ٣٧٨.

﴿فَمَنْ يُجَادِلُ اللهَ عَنْهُمْ﴾ أي عن طعمة ﴿يَوْمَ القِيَامَةِ﴾ لما أخذه الله بعذابه وأدخله النار ﴿أمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلا﴾ كفيلاً.

ثم استأنف وقال ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً﴾ يعني يسرق الدرع ﴿أوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ برميه البريء في السرقة، يقال: ومن يعمل سوءاً أي شركاً أو يظلم نفسه يعني بما دون الشرك ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللهَ﴾ أي يتوب إلى الله ﴿يَجِدِ اللهَ غَفُوراً﴾ متجاوزاً ﴿رَحِيماً﴾ به حين قبل توبته ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إثْماً﴾ يعني يمنه بالباطل ﴿فَإنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ يقول فإنما يضرُ به نفسه ولا يُؤخذ غير الاثم بإثم الإثم ﴿وَكَانَ اللهُ عَلِيماً﴾ بسارق الدرع ﴿حَكِيماً﴾ حكم القطع على طعمة في السرقة ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ أي بيمينه الكاذبة، ﴿أوْ إثْماً﴾ بسرقته الدرع، وبرميه اليهودي ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً﴾ أي يقذف بما جناه من مأمنه ﴿فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَاناً﴾ والبهتان أي يبهت الرجل بما لم يفعل.

وقال الزجاج: البهتان الكذب الذي يتخير من [عظمه]. ﴿وَإثْماً مُبِيناً﴾ ذنباً بيناً.

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس (ومن يكسب خطيئة أو إثماً) عبد الله بن أبي بن سلول (ثم يرم به بريئاً) يعني به عائشة أم المؤمنين حيث كذب عليها وكان من ذلك، وقوله (ثم يرم به) ولم يقل فيهما وقد ذكر الخطيئة ولم يقل كفراً، يجوز ان يكنى عن النفس والثلاثة والأكثر واحدها مؤنث بالتذكير، والتوحيد لأن الأنفس يقع عليها فعل واحد، فذلك جائز وإن شئت ضممت الخطيئة والإثم فجعلتها كالواحد، وإن شئت جعلت الهاء للإثم خاصة كما قال الله تعالى ﴿وَإذَا رَأوْا تِجَارَةً أوْ لَهْواً انفَضُّوا إلَيْهَا﴾[1] جعله للتجارة ولو أتى بالتذكير فجعل كالفعل الواحد لجاز ثم قال لمحمد ﴿وَلَوْلا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ﴾ بالنبوة ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ نصرك بالوحي ﴿لَهَمَّتْ﴾ يقول لقد همّت يعني أضمرت ﴿طَائِفَةٌ﴾ يعني جماعة ﴿مِنْهُمْ﴾ يعني طعمة ﴿أنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي يخطؤك ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إلاّ أنفُسَهُمْ﴾ يقول ومايخطؤن إلاّ أنفسهم ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ وكان ضره على من شهد بغير حق ﴿وَأنزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الكِتَابَ وَالحِكْمَةَ﴾ يعني القرآن والحكمة يعني القضاء بالوحي ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ قبل الوحي ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ﴾ منّ الله عليك ﴿عَظِيماً﴾ بالنبوة.

هذا قول الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس، ثم قال: ﴿ولولا فضل الله. عليك ورحمته﴾ يعني به الإسلام والقرآن ﴿لهمت طائفة منهم﴾ يعني من ثقيف ﴿أن يضلوك﴾ وذلك أن وفد ثقيف قدموا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد قد جئناك نبايعك على أن لا حشر ولا بعث ولا نكسر أصناماً بأيدينا على أن تمتّعنا بالعزّى سنة، فلم يجبهم إلى ذلك وعصمه الله بمنّه وأخبره بنعمته

---

(١) سورة الجمعة: ١١.

عليه انّه في حفظه وكلاءته فلا يخلص إليه أمر يكرهه، فقال ﴿وما يضلون إلاّ أنفسهم﴾ يعني وفد ثقيف ﴿وما يضرونك من شيء﴾ يعني لايستطيعون أن يزيلوا عنك النبوة وقد جعلك الله لها أهلاً ثم قال ﴿وَأنزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الكِتَابَ وَالحِكْمَةَ﴾ يعني الاحكام وعلمك مالم تكن تعلم من الشرائع وكان فضل الله أي منّ الله عليك بالإيمان عظيماً.

﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ﴿١١٧﴾﴾

﴿لا خَيْرَ فِي كَثِير مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس يعني قوم طعمة ﴿إلاَّ مَنْ أمَرَ بِصَدَقَة﴾ أي حثّ عليها ﴿أوْ مَعْرُوف﴾ يعينه بفرض أسباب ﴿أوْ إصْلاح بَيْنَ النَّاسِ﴾ يعني بين طعمة واليهودي ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ القرض بمنح أو هدية ﴿ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللهِ﴾ أي طلب رضاه ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ في الآخرة ﴿أجْراً عَظِيماً﴾ يعني جنة.

وعن ابن سيرين: معنى النجوى في الكلام المفرد به الجماعة، والانسان سراً كان أو ظاهراً، ومعنى النجوى في لغة خاصة ومنه نجوت الجلد عن البعير وغيره أي ألقيته عنه.

قال الشاعر:

فقلت أنجوا منها نجا الجلد انه ... سيرضيكما منها سنام وغاربه[١]

ويقال: نجوت فلاناً إذا استنكهته.

قال الشاعر:

نجوت مجالداً فوجدت منه ... كريح الكلب مات حديث عهد[٢]

ونجوت وتر واستنجيته إذا أخلصه.

قال الشاعر:

فتبازت فتبازخت لها ... كجلسة الأعسر يستنجي الوتر

(١) كتاب العين للفراهيدي: ٦ / ١٨٧، تفسير مجمع البيان: ٣ / ١٨٧.

(٢) الصحاح: ٦ / ٢٥٠٢.

وأصله كله من النجوة فهو مرتفع من الأرض.

قال الشاعر:

كمن بنجوته كمن بعقوته والمستكن كمن يمشي بقرواح[(١)]

فمعنى ﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ يعني ما دوّن منهم من الكلام (إلاّ من أمر بصدقة) يجوز ان يكون في موضع الخفض والنصب والرفع، فوجه الخفض على قولك: لاخير في كثير من نجواهم إلاّ فيمن أمر بصدقة.

والنجوى ههنا الرجال المتناجون كما قال: ولاهم نجوى.

وقال قائلون: النجوى لمنة فيه فالمنصوب يعلا أن يجعل النجوى فعلاً ويكون قوله إلاّ استنثاء من غير الجنس فيكون وجه النصب ظاهراً.

قال النابغة:

إلاّ الأواري لأيّا ما أبينها والنؤي كالحوض بالمظلومة الجلد[(٢)]

وقد يكون في موضع رفع فمن نصب على المعرفة.

وقال الشاعر:

وبلدة ليس بها أنيس إلاّ اليعافير وإلاّ العيس

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الهُدَى﴾ نزلت في طعمة بن الأبرق أيضاً وذلك إنه لما نزل القرآن فيه وعلم قومه إنه ظالم وخاف هو على نفسه من القطع والفضيحة، هرب إلى مكة فأنزل الله فيه ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أي يخالف (من بعد ما تبين له الهدى) أي التوحيد بحدوده ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقول غير دين المؤمنين دين أهل مكة عبادة الاوثان ﴿نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ نكله وما أدخره إلى ما تولى في الدنيا ﴿وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيراً﴾ فلم ينتهِ طعمة ولم يراجع وتعمد فأدلج على الرجل من بني سليم من أهل مكة فقال له الحجاج: كف أخلاط فنقب بيته فسقط عليه حجر من البيت فتسبب فيه فلم يستطع أن يدخل فقال رجّحني بمعنى أصبح فأخذ [يتفل][(٣)]، فقال بعضهم: دعوه فإنه لجأ إليكم، فتركوه وأخرجوه من مكة فخرج مع تجار من قضاعة نحو الشام فرد فراراً منهم فسرق بعض بضاعتهم وهرب فطلبوه وأخذوه فرموه بالحجارة حتى قتلوه، فصار قبره تلك الاحجار ويقال انه ركب البحر إلى جدّة فسرق من السفينة كيساً فيه

---

(١) الصحاح: ١ / ٣٩٦.

(٢) لسان العرب: ٣ / ١٢٦، والأواري جمع آري وهو مربط الدابة، واللاي: الجهد، والنؤي: حفرة.

(٣) كذا في المخطوط.

دنانير فأمسكوا به فأخذ وأُلقي في البحر، ويقال إنه نزل في حرة بني سليم وكان يعبد صنماً لهم إلى إن مات، فأنزل الله فيه **﴿إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالا بَعِيداً﴾** فنزل فيه **﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾**[1] الآية.

جويبر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله **﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾**: نزلت هذه الآية في نفر من قريش، قدموا على رسول الله ﷺ المدينة ودخلوا في الإسلام، فأعطاهم رسول الله ثم انقلبوا إلى مكة مرتدين ورجعوا إلى عبادة الاوثان، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية **﴿ومن يشاقق الرسول) أي يفارق الرسول، ويعاديه ويحاربه (من بعد ما تبين له الهدى﴾** يعني من بعد ماوضح له إن محمد عبده ورسوله **﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾** أي غير طريق المسلمين **﴿نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾** أي نكله إلى الأصنام يوم القيامة، وهي لا تملك ضراً ولانفعاً ولا ينجيهم من عذاب الله ونصله جهنم بعبادة الأصنام.

**﴿وَسَاءَتْ مَصِيراً﴾** يعني بئس المنزل حلوا به يوم القيامة.

الضحاك عن ابن عباس: قوله تعالى **﴿إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾** قال: إن شيخاً من الاعراب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يانبي الله أني شيخ منهمك في الذنوب والخطايا إلاّ إني لم اشرك بالله شيئاً منذ عرفته، وآمنت به ولم اتخذ من دونه ولياً ولم أواقع المعاصي جرأة على الله ولا مكابرة له ولا توهمت طرفة عين، إني أعجز الله هرباً وإني لنادم تائب مستغفر فما حالي عند الله؟ فأنزل الله عز وجل **﴿إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾** والشرك ذنب لا يغفر لمن مات عليه **﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً﴾** يعني فقد ذهب عن الطريق وحرم الخير كله.

واعلم أن في قوله تعالى **﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾** دليل على قوة حجة الاجماع وفي قوله: **﴿إن الله لايَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾** دليل على فساد قول الخوارج حين زعموا أن مرتكب الكبيرة كافر وذلك قوله عز وجل قال: **﴿إِنّ اللهَ لايَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ﴾** ففرّق بين الشرك وسائر الذنوب وحَتم على نفسه بأن لايغفر الشرك.

لو كان الكبيرة كفراً لكان قوله **﴿إن الله لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾** مستوعباً فلما فرّق بين الشرك وسائر الذنوب بان فساد قولهم، وقد بيّن الله تعالى بأنه الشرك في آخر القصة وهو قوله **﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاَّ إِنَاثاً وَإِنْ يَدْعُونَ إِلاَّ شَيْطَاناً مَرِيداً﴾** وقد علم أن صاحب الكبيرة غير مستحل لها فلم يجز أن يكون حكمه حكم الكافر، وفيه دليل على فساد قول المعتزلة في المنزلة [بين الشرك والإيمان] إذ الله تعالى لم يجعل بين الشرك والإيمان منزلة ولم يجعل الذنوب ضداً للإيمان.

---

(١) سورة المائدة: ٣٨.

وكان فيه فساد قول من جعل الكبيرة الكفر، وفيه دليل على فساد قول المرجئة حين قالوا: إن المؤمن لايعذّب، وإن كان مرتكباً للذنوب. لأن الله أخرج المشرك من المشيئة وجعل الحكم فيه حتماً، فلو لم يجز تعذيب المؤمن المذنب لأخرجه من باب الاستثناء وأطلق الحكم فيه كما [علّقه] في الشرك، وفيه دليل على فساد قول الوعيدية وقد ذكرناه من قبل.

ثم نزلت في أهل مكة ﴿**إن يدعون إلاّ إناثاً**﴾ من دونه كقوله تعالى ﴿**وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾[1] أي اعبدوني أستجب، لكم يدلّ عليه قوله بعده ﴿**إن الذين يستكبرون عن عبادتي**﴾ من دونه، أي من دون الله وكان في كل واحدة فيهن شيطان يتراءى للسَدنة والكهَنة يكلمهم فذلك قوله ﴿**وَإنْ يَدْعُونَ إلاَّ شَيْطَاناً مَرِيداً**﴾[2] وكان المشركون يدعون اصنامهم باسمها وكان هذا قول مجاهد والكلبي وأكثر المفسرين.

ويدل على صحة هذا التأويل قراءة ابن عباس: إن يدعون من دونه إلاّ إناثاً جمع الوثن فصيّر الواو همزة كقوله أقب ووقب.

وأصله وثن وقرئت إنثا على جمع الإناث كمثل مثال ومثل وثمار وثمر. قال الحسن وقتادة وأبو عبيدة: إن يدعون من دونه إلاّ إناثاً يعني أمواتاً لاروح فيه خشبة وحجر ومدر ونحوها.

وذلك إن الموات كلها يخبر عنها كما يخبر عن المؤنث يقول من ذلك الأصنام متعجبين، فإن يدعون وما تعبدون إلاّ شيطاناً مريداً والمريد المارد فقيل: بمعنى فاعل. نحو قدير وقادر وهو الشديد العاتي الخارج من الطاعة. يقال: مرد الرجل يمرد مروداً ومراده إذا عتى وخرج من الطاعة وأصل المريد من قول العرب: حدثنا ممرد أي مملس.

ويقال: شجرة مردا إذا يتناثر ورقها، ولذلك سمي من لم تنبت لحيته أمرد، أي أملس موضع اللحية.

فالمراد: الخارج من الطاعة المتملّص منها.

لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾ لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا

---

(١) سورة غافر: ٦٠.

(٢) سورة النساء: ١١٧.

أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٢٣) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا (١٢٤) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا (١٢٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا (١٢٦)

**﴿لَعَنَهُ اللهُ وَقالَ﴾** يعني إبليس **﴿لأتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً﴾** يعني حظاً معلوماً فما اطاع فيه إبليس فهو مفروضه. قال الفراء ما جعل عليه سبيل، وهو كالمفروض، في بعض التفسير وكل ألف الله عز وجل وسائرهم لإبليس.

وأصل الفرض في اللغة القطع ومنه الفرضة في النهر وهي الثلمة تكون فيه[١] يقال معناها بالفراض والفرض، والفرض الجز الذي يكون في الشباك يشد فيه الخيط، والفريض في القوس الجز الذي يشد فيه الوتر، والفريضة في سائر ما افترض الله عز وجل. ما أمر به العباد وجعله أمراً حتماً عليهم قاطعاً وقوله **﴿وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾**[٢] يعني لهن قطعة من المال.

وقد فرضت للرجل أي جعلت له قطعة من المال.

قول الشاعر:

إذ أكــلـــت ســمــكـــاً وفــرضــاً ذهــبــت طــولا وذهــبــت عــرضــاً[٣]

فالفرض ههنا التمر، وقد سمي التمر فرضاً لأنه يؤخذ في فرائض الصدقة.

ثم قال إبليس **﴿وَلأُضِلَّنَّهُمْ﴾** [بمعنى هؤلاء][٤] **﴿وَلأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾** أنه لا جنة، ولا نار، ولابعث.

وقال بعضهم: ولأمنينّهم أي ألقي في قلوبهم [الهيمنة] **﴿وَلأَمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الأ نْعَامِ﴾** أي يقطعونها ويشقونها وهي البحيرة **﴿وَلأمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللهِ﴾**. قال ابن عباس عن الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير: يعني دين الله نظير قوله تعالى: **﴿لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ﴾** أي لدين الله.

وقال عكرمة وقوم من المفسرين: معناه: فلنغيرنّ خلق الله [بالخضاب] والوشم وقطع الآذان وفقوء العيون.

---

(١) راجع لسان العرب: ٧ / ٢٠٦.

(٢) سورة البقرة: ٢٣٧.

(٣) الصحاح: ٣ / ١٠٩٧ لفظة: الفرض.

(٤) كذا في المخطوط ولعله: ولأوهمنهم، كما في معاني القرآن للنحاس: ٢ / ١٩٣.

قال أهل المعاني: معنى قوله (فليغيرن خلق الله) إن الله خلق الانعام لتركبوها وتأكلوها فحرموها على أنفسهم، وخلق الشمس والقمر والحجارة مسخرة للناس ينتفعون بها فعبدها المشركون فغيروا خلق الله **﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيّاً﴾** أي ربّاً **﴿مِنْ دُونِ اللهِ﴾** فيطيعوه **﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَاناً مُبِيناً﴾** يعدهم إلا يلقون خيراً **﴿وَيُمَنِّيهِمْ﴾** الفقر ألاّ ينفقون في خير ولايصلون رحماً، فقال يمينهم ان لابعث ولاجنة ولانار **﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إلاَّ غُرُوراً﴾** أي باطلاً **﴿أُوْلَئِكَ مَأوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾** يعني مصيرهم جهنم **﴿وَلا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصاً﴾** أي منعاً قال عوف: بلغني من المؤمن بكيده من الشيطان بأكثر من مضر لو أبدلهم الله له لمات، وإن قيل خبرونا عن قول إبليس **﴿لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً﴾**(١) كيف علم ذلك؟

يقال: قد قيل في هذا أجوبة، منها: إن قالوا إنّ الله تبارك وتعالى كان خاطبه بقوله **﴿لأمْلأنَّ جَهَنَّمَ مِن الجنّة والناس أجْمَعِينَ﴾**(٢) فعلم إبليس انه ينال من ذرية آدم ما يتمناه.

ومنها: ان قالوا إنه لما وسوس لآدم نال منه ما نال، طمع في ولده ولم ينل من آدم جميع ما يتمناه من الغواية فكذلك طمع في بعض ولده وأيس من جميعهم.

ومنها ان قالوا ان ابليس قد عاين الجنة والنار وعلم ان الله خلقهما لأن يسكنهما من الناس والشياطين، فعلى هذا التأويل قال **﴿لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً﴾**(٣) وإن قيل: لخبرونا عن إضلال الشيطان هل إليه نجح فعله وانفاذ أمره أم لا؟

يقال له: معنى إضلاله الدعاء إلى الضلالة والتزين له ولو كانت الضلالة إليه لأضل الخلق جميعاً ولذلك مَنّ به أباهم **﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّات تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأنْهَارُ﴾** أي من تحت الغرف والمساكن **﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً وَعْدَ اللهِ حَقّاً وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ قِيلا﴾** أي وهذا **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ﴾**.

قال قتادة والضحاك: إن المسلمين وأهل الكتاب تناظروا، فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبيكم وكتابكم، ونحن أولى بالله منكم، فقال المسلمون: نحن أولى بالله منكم ونبينا خاتم النبيين، وكتابنا [يفي] على الكتب التي كانت قبله فأنزل الله تعالى **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ﴾** الآية.

وقال مجاهد: قالت قريش: لا نبعث ولانحاسب.

وقال أهل الكتاب **﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إلاَّ أيَّاماً مَعْدُودَةً﴾**(٤) فأنزل الله **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُم وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ﴾**.

---

(١) سورة النساء: ١١٨.

(٢) سورة هود: ١١٩.

(٣) سورة النساء: ١١٨.

(٤) سورة البقرة: ٨٠.

وإسم ليس مضمر المعنى ليس ثواب الله بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب **﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾** لاينفعه يمينه **﴿وَلا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً وَلا نَصِيراً﴾**.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: لمّا نزلت هذه الآية شقّت على المسلمين مشقّة شديدة، وقالوا: يا رسول الله وأيّنا لم يعمل سوءاً غيرك وكيف الجزاء؟ فقال: «منه ما يكون في الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات، ومن يجازي بالسيئة نقصت واحدة من عشرة وبقيت له تسع حسنات، فويل لمن غلب إحداه عشراه.

وأما ما كان جزاءه في الآخرة فإنه يؤخر إلى يوم القيامة فيقابل بين حسناته وسيئاته، وينظر في الفضل فيعطى الجزاء في الجنة، فيعطى كل ذي عمل فضله»[١] [٣٨٣].

وروى إسماعيل عن أبي خالد عن أبي بكر بن أبي زهير عن أبي بكر الصديق قال: يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية؟ فقال رسول الله ﷺ «أية آية؟» فقال يقول الله **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾** قال: ما عَلِمنا جزينا فقال له النبي ﷺ: «قد هلك يا أبا بكر ألست تمرض ألست تغبْ ألست يصبك القرف» قال: بلى، قال: «فهو ما يجزون به»[٢] [٣٨٤].

وعن عبد الله بن عمر يحدث عن أبي بكر الصديق(رضي الله عنه) قال: كنت عند رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية في سورة النساء **﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَلا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً وَلا نَصِيراً﴾** فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر ألا اقرئك آية نزلت عليَّ؟» قلت: بلى يا رسول الله، قال: «فاقرأنيها فلا أعلم أني وجدت انفصاماً في ظهري حتى تمطّيت لها» فقال: «مالك يا أبا بكر».

فقلت: بأبي أنت وأمّي، وأينا لم يعمل سوءاً وإنا لمجزيون بكل سوء عملناه، فقال النبي ﷺ: «أما أنت يا أبابكر وأصحابك المؤمنون فتُجزون ذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب».

وأما الآخرون فتجمع ذنوبهم حتى يجزوا يوم القيامة[٣] [٣٨٥].

وقال عطاء: لما نزلت **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ﴾**. [قال أبو بكر: يا رسول الله ما أشدّ هذه الآية! قال: «يا أبا بكر إنّك تمرض، وإنّك تحزن، وإنك يصيبك أذى، فذاك بذاك»، وقال عطاء]:

---

(١) عون المعبود: ٨ / ٢٤٧.

(٢) مسند أحمد: ١ / ١١ بتفاوت.

(٣) تفسير ابن كثير: ١ / ٥٧١ والدرّ المنثور: ٢ / ٢٢٦.

قال أبو بكر: جاءت قاصمة الظهر يا رسول الله، قال النبي ﷺ: «إنّما هي المصيبات في الدنيا»[١] [٣٨٦].

وروى عبد الله بن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت: قلت: إني لأعلم أي آية من كتاب الله نزلت ببعض من يعمل سوءاً يجز به. قال: إن المؤمن يجازى بأسوء عمله في الدنيا ثم ذكر أشياء منه المرض والنصب وكان آخرون يذكر نصبه إليك كله كل يجازي بعمله، يا عائشة ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا يعذب قالت: فقلت: أليس يقول الله تعالى **﴿فسوف يحاسب حساباً يسيراً﴾** قال: ما ذلك [العرض] إنه من نوقش في العذاب عذِب فقال بيده: على المصيبة كان ينكث.

وروى ابن ميثم بن يزيد عن عبد الله بن الأرقم قال عن أبي هريرة يقول: لما نزلت **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ﴾** بكينا وحزنّا وقلنا: يا رسول الله ما أبقت هذه الآية من شيء، قال: «أما المذنب فمن يده إنها لكم انزلت ولكن أبشروا وقاربوا وسدّدوا إلاّ أنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة في الدنيا إلاّ كفَّر الله به خطيئة حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه»[٢] [٣٨٧].

وقال الحسن: في قوله تعالى **﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾** قال: هو الكافر، لايجزي الله المؤمن يوم القيامة، ولكن المؤمن يجزى بأحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته. ثم قرأ **﴿لِيُكَفِّرَ اللهُ عَنْهُمْ﴾**[٣] الآية، وقرأ أيضاً، **﴿وَهَلْ نُجَازِي إلاَّ الكَفُورَ﴾**[٤].

قال الثعلبي: وقلت: لولا السيئة لأُتيَ [الجزاء] في الكفار. لقوله في سياق الآية **﴿وَلا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً وَلا نَصِيراً﴾** ومن لم يكن له في القيامة نصير ولا ولي كان كافراً فإن الله عز وجل قد ضمن بنصرة المؤمنين في الدارين بقوله **﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾**[٥] الآية.

ولكن الخطاب متى ورد مجملاً وبيّن الرسول [ذلك على] لسانه إذ البيان إليه قال الله تعالى **﴿لِيُبيِّنَ للنّاسِ﴾** وأنزل إليهم ثم بين الله تعالى فضل المؤمنين على مخالفيهم فقال **﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَر أَوْ أُنثى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُوْلَئِكَ يَدْخُلُونَ الجَنَّةَ وَلا يُظْلَمُونَ نَقِيراً﴾** الآية يعني تكون في ظهر النواة.

عن مسروق قال: لما نزلت هذ الآية **﴿لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ**

---

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٤٠٠ وما بين معكوفين منه.
(٢) تفسير الدرّ المنثور: ٢ / ٢٢٧.
(٣) سورة الزُمَر: ٣٥.
(٤) سورة سبأ: ١٧.
(٥) سورة غافر: ٥١.

سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾ قال أهل الكتاب: نحن وأنتم سواء حتى نزلت ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ونزل فيهم أيضاً ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً﴾ [قد علم ربّنا] ﴿مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ للهِ﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: يعني أخلص لله عمله، وقيل: فوّض أمره إلى الله، وقيل: مفلح ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ أي موحد ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعني دين إبراهيم ﴿حَنِيفاً﴾ مسلماً مخلصاً.

قال ابن عباس: ومن دين إبراهيم الكعبة والصلاة ويطوفون بها وحولها والسعي بين الصفا والمروة ورمى الجمرات وحلق الرأس والموقفان، وسائر المناسك فمن صلى نحو القبلة وأقرّ بهذه الصفة فقد اتبع ابراهيم (عليه السلام) ﴿وَاتَّخَذَ اللهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلا﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، في قوله تعالى ﴿وَاتَّخَذَ اللهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلا﴾ صفياً وخليلا من [قولهم]: أبا الضيفان يضيف من مرّ بِهِ من الناس، وكان منزله على ظهر الطريق، فأصاب الناس سنة وجهدوا عنها واجتمعوا على باب داره يطلبون الطعام، وكانت الميرة له كل سنة من صديق له بمصر فبعث غلمانه بالإبل إلى ذلك الخليل فسأله الميرة. قال خليله لغلمانه: لو كان إبراهيم إنّما يريده لنفسه احتملنا ذلك له فقد دخل علينا مادخل على الناس من الشدة، فرجع رُسُلُ إبراهيم إليه فمروا بالبطحاء يعني السهلة، فقالوا: لو انا حملنا من هذه البطحاء ليرى الناس إنا قد جئنا بميرة، إنا نستحي أن نمر بهم وإبلنا فارغة، قال: فملأوا تلك الغرائر سهلة ثم إبراهيم (عليه السلام) وساره نائمة، فأعلموا ذلك، واهتم إبراهيم لمكان الناس ببابه، فغلبته عيناه فنام واستيقظت سارة، وقد ارتفع النهار، فقالت: سبحان الله ما جاء الغلمان فقالوا لها: بلى قالت: فما جاءوا بشيء، قالوا: بلى، فقامت إلى تلك الغرائر ففتحتها فإذا هو أجود حواري يكون فأمرت الخبازين فخبزوا وطعموا، قال: فلمّا استيقظ إبراهيم فوجد ريح الطعام، فقال: ياسارة من أين هذا الطعام؟ قالت: من عند خليلك المصري؟

قال: هذا من عند خليلي الله، لا من عند خليلي المصري. قال: فيومئذ إتخذه الله خليلاً مصافياً[١].

وقال الزجاج: الخليل الذي ليس في محبته خلل فجائز أن يكون سمي خليل الله بانه الذي أحبه واصطفاه بالجنة تامة.

وجائز أن يسمّى خليل الله أي فقير إلى الله لأنه لم يجعل فقره وفاقته إلاّ إلى الله مخلصاً في ذلك.

(١) أسباب النزول للواحدي: ١٢٢.

قال الله ﴿أَنْتُمُ الفُقَرَاءُ إِلى اللهِ﴾ لإن معنى الخليل في اللغة. قد قيل: هو الفقير.

قال زهير يمدح حرم بن سنان:

فـإن أتـاه خـلـيـل يـوم مـسـألـة يـقـول لا غـايـب مـالـي ولا حـرم

والخلة: الصداقة، والخلة: [الحاجة]، فإذا جعلنا اشتقاق الخليل من الخلة فهو الإخلال الذي يلحق الانسان فيما يحتاج إليه، وإن جعلنا من الخلة فهو أصل الصداقة ومعناهما جميعاً واحد لأن كل واحد منهما يسد خلل صاحبه في المودة والحاجة إليه.

والخلل: كل فرجة يقع في شيء، والخلال الذي يتخلل به، وإنما سمي خلالاً لأنه منع به الخلل من الأسنان، والخل: الطريق في الرمل، معناه إنه إنفرجت فيه فرجة، فصارت طريقاً في الأرض والخلّ الذي يؤكل إنما سمي خلا لأنه أخل منه طعم الحلاوة ﴿وَللهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطاً﴾ أي لبساطة عمله لجميع الاشياء.

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي ٱلنِّسَآءِ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَٰبِ فِي يَتَٰمَى ٱلنِّسَآءِ ٱلَّٰتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلْوِلْدَٰنِ وَأَن تَقُومُوا۟ لِلْيَتَٰمَىٰ بِٱلْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا۟ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِهِۦ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾ وَإِنِ ٱمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنۢ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَٱلصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشُّحَّ وَإِن تُحْسِنُوا۟ وَتَتَّقُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَن تَسْتَطِيعُوٓا۟ أَن تَعْدِلُوا۟ بَيْنَ ٱلنِّسَآءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا۟ كُلَّ ٱلْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَٱلْمُعَلَّقَةِ وَإِن تُصْلِحُوا۟ وَتَتَّقُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِن يَتَفَرَّقَا يُغْنِ ٱللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِۦ وَكَانَ ٱللَّهُ وَٰسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في بنات أم كحه وميراثهن من أُمّهن، وقد مضت هذه القصة في أول السورة.

معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، قال: كان الرجل بالجاهلية يكون عنده اليتيمة فيلقي عليها ثوبه، فإذا فعل بها ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً، فإن كانت جميلة وهواها تزوجها وأكل مالها وإن كانت دميمة منعها الرجال أبداً حتى تموت، فإذا ماتت ورثها، فحرّم الله تعالى ذلك ونهى عنه وأنزل هذه الآية.

مجاهد والضحاك وقتادة وإبراهيم: كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والصبيان شيئاً، وكانت المرأة تكون دميمة في الجاهلية، دميمة ولها مال فيكره وليّها أن يتزوجها من أجل دمامتها، ويكره أن يزوّجها غيره من أجل مالها، وكان وليّها لايتزوجها ويحبسها عنده حتى تموت، ويرثها.

سعيد بن جبير: كان وليّ اليتيمة إذا كانت ذات مال وجمال، رغب فيها ونكحها واستأثر بها، وإذا لم تكن ذات مال ولا جمال لم ينكحها ولم ينكّحها فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وعن عبد الله بن عبيدة قال: جاءت امرأة من الأنصار يقال لها خولة بنت حكيم إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول إن أخي توفّي وترك بنات وليس عندهن من الحُسن مايرغب فيهن الرجال ولا يقسم لهن من ميراث إبيهنّ شيئاً فنزلت فيها. ﴿**ويستفتونك**﴾ أي يستخبرونك في النساء ﴿**قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ**﴾ يخبركم ﴿**فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى**﴾ أي والذي يقرأ ﴿**عَلَيْكُمْ فِي الكِتَابِ**﴾ أي في القرآن، وموضع مارفع معناه ﴿**قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الكِتَابِ**﴾ ويفتيكم أيضاً فيهن، ويجوز أن يكون في موضع الخفض، فيكون معناه قل الله يفتيكم فيهن وفيما يتلى بينكم، وهو بعيد لأن الظاهر لا يعطف على المضمر، وجه الرفع أبين لأن مايتلى في الكتاب ويتلى بين ما سألوه عنه معنى، قل الله يفتيكم فيهن في كتابه يفتيكم فيهن وهو قوله ﴿**وَآتُوا اليَتَامَى أمْوَالَهُمْ**﴾ الآية وقوله ﴿**فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللاَّتِي لا تُؤْتُونَهُنَّ**﴾ أي لاتعطونهن ﴿**مَا كُتِبَ لَهُنَّ**﴾ يعني فرض لهن من الميراث ﴿**وَتَرْغَبُونَ أنْ تَنكِحُوهُنَّ**﴾ أي وترغبون عن نكاحهن لملكهن، وقيل: ترغبون في نكاحهن لمالهن ﴿**وَالمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الوِلْدَانِ**﴾ يعني الصغار من الصبيان وهو في موضع الخفض والمعنى: قل الله يفتيكم فيهن والمستضعفين ﴿**وَأنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالقِسْطِ**﴾ أي بالعدل ﴿**وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْر فَإنَّ اللهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً**﴾.

وروى شعبة عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب إنّ آخر آية كانت (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن) وآخر سورة براءة ﴿**وَإنِ امْرَأةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزاً أوْ إعْرَاضاً**﴾ نزلت في عمرة ويقال خويلة بنت محمد بن سلمة في زوجها رافع بن الرفيع ويقال رافع بن خديج تزوجها وهي شابة فلمّا أدبرت وعلاها يعني تزوج عليها امرأة شابة وآثر عليها وحفا ابنه محمد بن سلمة وأتت رسول الله ﷺ فشكت إليه، فنزلت فيها هذه الآية هذا قول: الكلبي وجماعة المفسرين، وقال سعيد بن جبير: كان رجل وله إمرأة قد كبرت وكان له منها أولاد فأراد أن يطلقها، ويتزوج غيرها فقالت لاتطلقني ودعني أقوم على ولدي وأقسم لي في كل شهرين إن شئت أو أكثر وإن شئت فلا تقسم لي، فقال: إن كان يمنع ذلك فهو أحبّ إليّ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك، فقال: قد سمع الله ما تقول فإن شاء أجابك فأنزل الله عز وجل ﴿**وإن خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزاً أوْ إعْرَاضاً**﴾ أي علمت من زوجها نشوزاً يعني بغضاً.

قال الكلبي: يعني ترك مجامعتها ومضاجعتها أو إعراضاً عن مساكنتها، وعن مجالستها وعن محادثتها ﴿**فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا**﴾ يعني على الزوج والمرأة ﴿**أنْ يُصْلِحَا**﴾ أي يستصلحا ﴿**بَيْنَهُمَا صُلْحاً**﴾ أي في القسمة والنفقة وهو أن يقول لها: إنك امرأة دميمة وقد دخلت في العنّ وأريد أن أتزوج عليك امرأة شابّة جميلة، فيؤثرها في القسمة عليها لشبابها، فإن رضيت بهذا فأقيمي، وإن كرهت خلّيت سبيلك، فإن رضيت بذلك كانت هي المحسنة ولايعسر عليّ ذلك،

وإن لم ترض [أُعطيتْ] حقّها، فالواجب على الزوج أن يوفّيها حقّها من المقام والنفقة أو يسرّحها بإحسان ولايحبسها على الخسف[١]، وإن يقام عليها وفّاها حقّها مع كراهيته صحبتها، فهو المحسن الذي مدحه الله وأخبره انه عالم بصنيعه ومجازيه على فعله ولايجبر الرجل على وطء واحدة لأنه هو الزوج وهو حظه وإذا تركه لم يجبر عليه وليس هو كالمقام والنفقة.

وقوله ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ يعني إقامتها بعد تخييره إياها ومصالحتها على شيء معلوم في المقام والنفقة، وهكذا فعل رسول الله ﷺ مع زوجته ومكثت معه وذلك أنها كانت امرأة كبيرة فأراد النبي ﷺ أن يسرحها فطلبت إليه أن لا يفعل وقالت: إنّي أُحبّ أن أُبعث في نسائك يوم القيامة، ألا فإنّ يومي وليلتي لعائشة[٢].

وقال علي بن أبي طالب (عليه السلام): في قوله ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ قال: المرأة تكون عند الرجل فتكون صغيرة أو كبيرة أو لايحبّها زوجها، فيصطلحان على صلح.

وقال سعيد بن جبير: فهو أن يتراضيا على شيء معلوم في نفسه وماله.

قال الضحاك: الصلح أن ينقصها من حقها إذا تزوج أشبّ منها وأعجب إليه[٣].

وقال مقاتل بن حيان في هذه الآية: فهو الرجل تكون تحته المرأة الكبيرة فيتزوّج عليها الشابة، فيقول للمرأة الكبيرة: أُعطيك من زماني نصيباً على أن أقسم لهذه الشابة أكثر مما أقسم لك من الليل والنهار وترضى الأخرى بما أصطلحا عليه فإن أبت ألا ترضى فعليه أن يعدل بينهما على القسمة.

وروى إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة عن سليمان بن يسار عن ابن عباس: في قوله تعالى ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أن يصلحا بينهما صلحاً وَالصُّلْحُ خير﴾[٤]. قال: المرأة الكبيرة الدميمة تكون عند الرجل يريد طلاقها والإستبدال بها [فصالحها] هذه على بعض حقها من القسمة والنفقة، فذلك جائز بعد ما رضيت، فإن أنكرت بعد الصلح، فذلك لها، ولها حقّها، أمسك أو طلق.

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: هي المرأة تكون عند الرجل وله إمرأة غيرها أحبّ إليه منها فيؤثرها عليها، فأمر الله تعالى إذا كان ذلك أن يقول لها: يا هذه إن شئت أن تقيمي على ماترين من هذه فآويك وأنفق عليك فأقيمي، وأن كرهت خليت سبيلك، فإن هي رضيت أن تقيم بعد ان خيَّرها فلا جناح عليه وهو قوله (والصلح خير) وهو التخيير.

---

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٤١٧.

(٢) إرواء الغليل: ٧ / ١٤٧.

(٣) راجع تفسير القرطبي: ٥ / ٤٠٤.

(٤) سورة النساء: ١٢٨.

وروى إسرائيل عن سماك بن حرب عن خلد بن عرعرة قال: سأل رجل علياً عن قوله عز وجل ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزاً أَوْ إِعْرَاضاً﴾ الآية قال: تكون المرأة عند الرجل فتنبو عينه عنها من دمامة أو كبر فتفتدي منه تكره فرقته، وإن أعطته من ماله فهو حل له أو أعطته من أثاثها فهو حل له ﴿وَأُحْضِرَتِ الأنفُسُ الشُّحَّ﴾ يقول: شحت المرأة نصيبها من زوجها وشح الرجل نصيبه من الأخرى.

قال ابن عباس: والشح هو في الشيء يحرص عليه ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا﴾ يعني تصلحوا بينهما بالسوية ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور والميل.

وقيل: هذا الخطاب للزوج يهني: وإن تحسنوا بالإقامة عليها، مع كراهتكم لصحبتهما وتتّقوا ظلمها ﴿فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً﴾ فيخبركم بأعمالكم.

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ يقول: لن تقدروا ان تسوّوا بينهن في الحب ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ على العدل ﴿فَلا تَمِيلُوا﴾ إلى الشابة الجميلة التي تحبّونها ﴿كُلَّ المَيْلِ﴾ في النفقة والقسمة والإقبال عليها (وتدّعوا الأخرى كالمعلّقة) أي كالمنوطة لا أيمّاً ولا ذات متاع.

قتادة والكلبي: كالمعلقة كالمحبوسة وهي في امرأة أُبيّ بن كعب كأنها مسجونة.

وقال مجاهد: لن تستطيعوا العدل بينهن فلا يتعمدوا [ذلك].

وذُكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول: اللهم أما قلبي فلا أملك وأما ماسوى ذلك فأرجو أن أعدل.

﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا﴾ بالعدل في القسمة بينهن ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الجور ﴿فَإِنَّ اللهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ بما قلت إلى التي تحبّها بقلبك بعد العدل في القسمة ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا﴾ يعني عن المرأة بالطلاق ﴿يُغْنِ اللهُ كُلاً مِنْ سَعَتِهِ﴾ أي من النفقة يعني المرأة بزوج والزوج بإمرأة. ﴿وَكَانَ اللهُ وَاسِعاً﴾ لهما في النكاح ﴿حَكِيماً﴾ يمكن للزوج إمساكاً بمعروف أو تسريحاً بإحسان.

## حكم الآية

علم أن الله عز وجل الرأفة بالعباد وعلمه بأحوالهم فنبّههم على نحو وجب عليهم من حقوق النساء ونهاهم عن الميل في افعالهم إذا لم يكن لهم سبيل إلى التسوية بينهن في المحبة ومتى جمع العبد من الفعل لمال عنه إلى واحدة بعينها دون غيرها كان ذلك جوراً، وقد روي أن النبي ﷺ كان يقسم ويقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك وليس أحكم [فيما لا يملك]»[1][٣٨٨].

(١) تفسير الطبري: ٥ / ٤٢٤ وفيه: فلا تلمني فيما تملك ولا أملك.

يعني به قلبه، وكان يطوف به على نسائه في مرضه حتى حلّلته [نساءه][١] فأقام عند عائشة، وعماد القسم الليل، لأنه يسكن فيه قال الله تعالى: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ بِاللَّيلِ﴾[٢] فمتى كان عند الرجل حرائر مسلمات وذمّيات فهو في القسم سواء ويقسم للحرّة ليلتين، وللأمة ليلة إذا خلى المولى بينه وبينها في ليلتها ويومها، وللأمة أن تحلله من قسمها دون المولى لأنه حقها في خاصة نفسها ولايجامع المرأة في غير يومها، ولا لرجل أن يدخل في الليل على التي لم يقسم لها، ولابأس أن يدخل عليها بالنهار في حاجة ويعودها في مرضها في ليلة غيرها، فإن ثقلت فلا بأس أن يقيم حتى تخف أو تموت ثمّ يوفي من بقي من نسائه مثل مابقي عندها، وإن أراد أن يقسم بين ليلتين ليلتين أو ثلاثاً كان له ذلك[٣].

## ذكر إستدلال من إستدل من هذه الآية على تكليف ما لايطاق

قالوا: قال الله عز وجل ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾ فأمرهم الله عز وجل أن يعدلوا، وأخبر أنهم لايستطيعون أن يعدلوا فقد أمرهم بمالا يستطيعون وكلفهم مالا يطيقون.

إن قال قائل: هل كلف الله الكفار مالا يطيقون؟ قيل له: إن أردت أنه كلفهم مالا يطيقون لعجز حائل وآفة مانعة، فلا، لأنه قد صحح أبدانهم وأكمل نطقهم وأوجدهم [في الأرض][٤] ودفع عنهم العلل والآفات، وإن أردت أنه كلّفهم مالا يقدرون عليه بتركهم له واشتغالهم بضدّه، فقد كلفهم ذلك.

فإن قالوا: أفيقدر الكافر لايتشاغل للكفر؟ قيل لهم: إن معنى لا يتشاغل بالكفر هو أن تؤمن فكأنكم قلتم: يقدر ان يؤمن وهو مقيم على كفره فقد قلنا إنه مادام مشغولاً بكفر ليس بقادر على الإيمان على ما جوزت اللغة من أن الانسان قادر على الفعل بمعنى أنه إن لم يفرط فأثر فيه. كما قالوا. فلان يقدر على رجل يعني يقدر عليه لو رامه وقصد إلى حمله، نضير قولهم: فلان يفهم أي إنه يفهم الشيء، إذا أُورد عليه، وكذلك يقولون: الطعام مشبع، والماء مروي، ويعني في ذلك أن الطعام يشبع إذا أُكل.

والماء يروي إذا شرب.

والذي يوضح ذلك ما يتداوله الناس بينهم من قول الرجل: قم معي في حال كذا،

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) سورة الأنعام: ١٣.

(٣) راجع مختصر المزني: ١٨٥.

(٤) كذا الظاهر.

والجواب: لا أقدر على المجيء معك لما أنا فيه من الشغل، وقد قال الله تعالى **﴿ما كانوا يستطيعون السمع﴾**[(١)] يعني القبول لاستثقالهم إيّاه، ومن المشتبه من [قال:] وهل يقدر الكافر على الإيمان؟ يقول: إن ارادهُ كان قادراً عليه، فإذا قال له: فيقدر أن يريده؟ قال: إن كره الكفر، وإذا قيل له: هل يقدر على الكفر؟ قال: يقدر على ذلك إن أراد الإيمان، فكلّما كرّر عليه السؤال كرّر هذا الجواب.

**﴿وَللهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ﴾** لها مالكاً.

وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَكَانَ ٱللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا (١٣١) وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا (١٣٢) إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ وَيَأْتِ بِـَٔاخَرِينَ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا (١٣٣) مَّن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ ٱللَّهِ ثَوَابُ ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (١٣٤) ۞ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّٰمِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ أَوِ ٱلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَٱللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا ٱلْهَوَىٰٓ أَن تَعْدِلُوا وَإِن تَلْوُۥٓا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (١٣٥)

**﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** يعني أهل التوراة والإنجيل وسائر الكتب المتقدمة على الإسلام **﴿وَإِيَّاكُمْ﴾** يا أهل القرآن في كتابكم **﴿أَنْ اتَّقُوا اللهَ﴾** أي وحّدوا الله وأطيعوه ولا تشركوا به شيئاً **﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾** بما أوصاكم الله به **﴿فَإِنَّ للهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ﴾** يعنى فإن لله ملائكة هم أطوع له منكم **﴿وَكَانَ اللهُ غَنِيّاً﴾** عن جميع خلقه غير محتاج إلى شيء ممّا في ايديهم.

وحقيقية الغنيّ عند أصحاب الصفات من له غنى.

والغنى هو القدرة على مايريد، والغنيّ القادر على مايريد، ثم ينظر فإن كان قادراً على [وصف] الحاجة عليه وَسَمْنَاهُ بذلك، وإن كان الوصف بالحاجة عليه لم يصفه به، والفقر العجز عن ذلك وعدمه. وإلى هذا ذهب [المعتزلة].

وقال الجبائي: إن معنى الوصف لله بإنه غني هو أنّه لا تصل إليه المنافع والمضار، ولايجوز عليه اللذات والسرور والآلام، والأول أصوب بذلك في الشاهد والغائب، وإطلاق المسلمين بعضهم لبعض إنه غني وفقير، والله اعلم.

**﴿وَللهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلا﴾**.

---

(١) سورة هود: ٢٠.

الضحاك عن ابن عباس: يعني دافعاً مجيراً.

عكرمة عن ابن عباس: يعني شهيداً ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ فيميتكم يعني الكفار ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ يعنى بغيركم خيراً منكم وأطوع ﴿وَكَانَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيراً﴾ أي مستطيعاً على ذلك.

القادر والقدير عند أصحاب الصفات من له قدرة قائمة به بائن بها عن العاجز ثم يختلف القادرون بعد ذلك فمنهم من تكون قدرته حالّة في بعضه، ومنهم من تكون قدرته غير موصوفة بالحلول، والقدرة هي التي يكون بها الفعل من غير ان يموت بموته ولايموت ويعود للعجز معها.

قالت المعتزلة: القادر هو الذي يجوز منه الفعل، والدليل على صحة ما قال أصحاب الصفات إن القادر رأيناه مخالفاً للمعاجز فيما قدر عليه وقد بطل أن يخالفه من أجل إنه صفة لموصوف يخالف سائر الموصوفين بها أو يخالف من أجل إنه محدث به خلاف العاجز فلما يتعلق هذه الأقسام صح إنه إنما يخالفه لأن له قدرة ليست للعاجز فلذلك قلنا إن القديم جل جلاله قادر بقدرة دون أن يكون قادر بنفسه.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ﴾.

يقول: من كان يريد بعمله الذي فرضه الله [بقدرته] عرضاً من الدنيا ولايريد به الله أثابه الله عليه ما أحب الله من عرض الدنيا أو دفع عنه فيها ما أحب الله، وليس له في الآخرة من ثواب لأنه عمل لغير الله، ومن أراد بعمله الذي افترضه الله عز وجل عليه في الدنيا ثواب الآخرة أثابه الله عليه من عرض الدنيا ما أحب الله ودفع عنه ما أحب الله وجزاه في الآخرة الجنة بعمله.

وروى سليمان بن عمرو عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «نيّة المؤمن خير من عمله، وعمل المنافق خير من نيته، وكل يعمل على نيته، وليس من مؤمن يعمل عملاً إلاّ صار في قلبه صورتان»(١) [٣٨٩].

فإن كانت الأولى لله فلا يهده الآخرة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالقِسْطِ شُهَدَاءَ للهِ﴾ الآية يعني كونوا قوامين بالشهادة ويعني بالقسط العدل.

قال ابن عباس: معناه: كونوا قوّامين بالعدل في الشهادة على من كانت ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الوَالِدَيْنِ وَالأَقْرَبِينَ﴾ في الرحم فأقيموها عليهم لله تعالى، ولا تحابوا غنياً لغناه، ولا ترحموا

(١) مجمع الزوائد: ١ / ٦١ وكنز العمّال: ٣ / ٤١٩ ح ٧٢٣٧ باختلاف في المقطع الأخير.

فقيراً لفقره فذلك قوله تعالى ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيّاً أَوْ فَقِيراً فَاللهُ أَوْلَى بِهِمَا﴾ منكم فهو يتولى ذلك منهم ﴿وَلا تَتَّبِعُوا الهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا﴾ يعني أن تتركوا الحق وتتبرأوا.

قال الفراء: ويقال معناه: لاتتبعوا الذنوب لتعدلوا كما يقال: لا تتبعن هواك ليرضى عنك أي أنهاك عن هذا كيما يرضى ربّك.

ويقال: فلا تتبعوا الهوى فراراً من إقامة الشهادة ﴿وَإِنْ تَلْوُوا﴾ باللسان فتحرفوا الشهادة لتبطلوا الحق ﴿أَوْ تُعْرِضُوا عنها﴾ فتكتمونها ولاتقيمونها عند الحكام ﴿فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من إقامتها وكتمانها ﴿خَبِيراً﴾ ويقال: معناه: وإن تلووا أي تدافعوا في إقامة الشهادة، يقال: لويت حقّه أي دافعته وبطلته.

وقال ابن عباس: هذه الآية في [القاضي] وليّه شدقه وإعراضه عن أحد الخصمين.

وقال رسول الله ﷺ عند نزول هذه الآية: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على ما كانت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقّاً هو عليه، وليؤدّه عفواً، ولا يلجئه إلى سلطان [ليأخذ][1] بها حقه، وأما رجل خاصم إليّ فقضيت له إلى أخيه بحق ليس هو له عليه، فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من جهنم»[2] [٣٩٠].

## مسألة في اللغة

قال أهل المعاني: معنى القسط العدل، يقال أقسط الرجل يقسط إقساطاً إذا عدل وقسط يقسط قسوطاً إذ جار.

قال الله تعالى: ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللهَ يُحِبُّ المُقْسِطِينَ﴾[3] وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا القَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً﴾.

ويقال: قسط البعير يقسط قسطاً إذا يبست يده، ويد قسطاً أي يابسة، فكان أقسط معناه أقام الشيء على حقيقته في العدل، وكان معنى قسط أي [خيار] أي يبس الشيء وأفسد جهته المستقيمة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا (١٣٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا (١٣٧) بَشِّرِ

---

(١) المخطوط مشوش ولم نجده في المصادر وما أثبتناه استظهاراً منا.

(٢) المعجم الكبير: ٢٣ / ٣٨٢ باختصار.

(٣) سورة الحجرات: ٩.

المنافقين بأن لهم عذابا أليما ﴿١٣٨﴾ الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا ﴿١٣٩﴾ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ﴿١٤٠﴾ الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ﴿١٤١﴾

**﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾** الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في عبد الله بن سلام وأسد وأسيد ابني كعب وثعلبة بن قيس بن كعب وسلام ابن اخت عبد الله بن سلام، وسلامة بن أخيه ويامين ابن يامين، فهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب. أتوا رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك، وبموسى والتوراة، وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل، فقال لهم النبي ﷺ: «بل آمنوا بالله ورسوله محمد وبكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله»(١) [٣٩١] فقالوا: لا نفعل، فأنزل الله تعالى **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾** **﴿وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾** يعني القرآن **﴿وَالكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾** يعني الكتب المتقدمة التوراة والإنجيل والزبور وسائر الكتب المتقدمة **﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللهِ﴾** إلى قوله **﴿ضَلَّ ضَلالا بَعِيداً﴾** يعني خطأ خطأ بعيداً، فلما نزلت هذه الآية، قالوا: يا رسول الله فإنّا نؤمن بالله ورسوله وبالقرآن وبكلّ رسول وكتاب كان قبل القرآن والملائكة واليوم الآخر لانفرق بين أحد منهم كما فعلت اليهود والنصارى، ونحن له مسلمون فدخلوا في الإسلام.

وقال الضحاك: هي في اليهود والنصارى، ومعنى الآية: يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة وعيسى والإنجيل آمنوا بمحمد والقرآن.

وقيل: إنه ورد في اليهود خاصة، والمعنى: يا أيها الذين آمنوا في وجه النهار آمنوا في آخر النهار، وذلك قوله تعالى **﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ﴾** الآية.

وقال [أبو العالية] وجمع من المفسرين: هذه الآية خطاب للمؤمنين وتأويله: يا أيها الذين آمنوا آمنوا أي أقيموا واثبتوا على الإيمان، وكقوله لنبيه ﷺ (فإعلم إنه لا إله إلاّ الله) أي اثبت على ما أنت عليه وكقوله **﴿وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾**(٢)

---

(١) الدرّ المنثور: ٢٣٤.

(٢) سورة المائدة: ٩.

ومعناه: وعد الله الذين آمنوا على الإيمان من أصحاب النبي ﷺ الذين هم في هذه القصة مغفرة وأجراً عظيماً، ويقال في الكلام للقائم: قم، وللقاعد: أُقعد، والمراد منه الاستدامة.

ويقال: أنها خطاب للمنافقين الذين أصروا التكذيب ومعناها: يا أيها الذين آمنوا في الملأ آمنوا في الخلاء، وقال آخرون: المراد منه الكفار يعني: يا أيها الذين آمنوا باللات والعزى والطاغوت آمنوا بالله، ومعناه: إن كان لابد للإيمان يعني فالإيمان بالله تعالى ورسله والكتب أحق وأولى من الإيمان بما لا يضر ولاينفع ولا ينفق ولا يرزق ولايحيي ولا يميت، والله أعلم.

ثم ذكر من لم يؤمن من أهل الكتاب، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بموسى ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بموسى ﴿ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعد عزير بالمسيح وكفرت النصارى بما جاء به موسى وآمنوا بعيسى بن مريم ﴿ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً﴾ بمحمد وبما جاء به.

قتادة: هم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفروا وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت وكفرهم هو [تكذيبهم] إياه، ثم ازدادوا كفراً بالقرآن وبمحمد ﷺ

وقال مجاهد: ثم ازدادوا كفراً أي ماتوا عليه ﴿لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلا لِيَهْدِيَهُمْ﴾ ما أقاموا على ذلك ولا ليهدهم ﴿سَبِيلا﴾ سبيل هدى.

وقال ابن عباس: يدخل في هذه الآية كل منافق كانوا على عهد رسول الله ﷺ.

قال نحو ذكر ما في هذه الآية من الكلام على أهل القدر.

يقال لأهل القدر: خبرونا عن الكفار هل هداهم الله عز وجل إلى الإسلام؟ فإن قالوا: نعم. قيل كيف يجوز أن يقال إن الله هداهم وقد قال الله تعالى ﴿وَلا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلا﴾؟ قيل: ومعناه إنه لايهديهم إلى طريق الجنة يقال لهم كيف يهديه إلى طريق الجنة وقد هداه عندك لأن من أصلك إن العبد إنما يدخل الجنة فمعناه أنه يدخل الجنّة لفعله ويدخل النار بفعله، وقد هداه إلى طريق الجنة بهدايته إلى الإسلام فكيف يصح هذا التأويل على أصلك؟

واعلم أنهم إذا ألزمهم الشيء، فقالوا في التأويل، فإذا فحصت عن تأويلهم بان لك فساد قولهم.

واعلم إن الله عز وجل قد بيّن لك إنه لايهديهم سبيلاً ليعلم العبد إنما يقال هُدي بالله عز وجل ويحرم الهدى بإراده الله عز وجل ثم لايكون لهم عاذر بنفي الهدى عنهم، ولا مزيلاً للحجة ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ﴾ نبّئهم يا محمّد ﴿بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾.

قال الزجاج: بشّر أي اجعل في موضع بشارتك لهم العذاب الأليم، والعرب تقول: تحيتك الضرب، وعتابك السيف، أي تضع الضرب موضع التحية [والسيف موضع العتاب][1].

---

(١) زيادة منّا لتمام المعنى.

وقال الشاعر:

وخيل قد دلفت[١] لها بخيل تحية بينهم ضرب وجمع[٢]

ثم وصف المنافقين فقال ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ أنصاراً وبطانة ﴿مِنْ دُونِ المُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ العِزَّةَ﴾ يعني الرفد والمعونة والظهور على محمّد وأصحابه.

وقال الزجاج: العزة يعني المنعة والشدة والغلبة مأخوذ من قولهم: أرض عزاز أي صلبة لايفيد عليها شيء ويقال: إستعز على المريض إشتد وجعه، وقولهم يعز عليّ أي يشتد، وقولهم إذا عز الشيء لم يوجد فتأويله قد اشتد وجود وصف إن وجد ﴿فَإِنَّ العِزَّةَ للهِ جَمِيعاً﴾ أي القدرة لله جميعاً وهو سيد الأرباب. ثم قال ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ يا معشر المسلمين بمكة ﴿فِي الكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللهِ﴾ يعني القرآن ﴿يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيث غَيْرِهِ﴾ أي يأخذوا في حديث غير الإستهزاء بمحمد وأصحابه والقرآن.

وذلك إن المنافقين كانوا يجلسون إلى أحبار اليهود فيستهزئون بالقرآن ويكذبون به ويحرفونه عن مواضعه فنهى الله تعالى المسلمين عن مجالستهم ومخالطتهم، والذي نزل في الكتاب قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾[٣] الآية.

الضحاك عن ابن عباس: ودخل في هذه الآية كل محدث في الدين، وكل مبتدع إلى يوم القيامة.

الكلبي عن أبي صالح: صح هذا القول بقوله عز وجل وما على الذين يتقون الشرك والاستهزاء من حسابهم من شيء ولكن ذكرى أي ذكروهم وعظوهم بالقرآن لعلهم يتقون الاستهزاء بمحمّد والقرآن ﴿إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ﴾ إذا قعدتم عندهم فأنتم إذاً مثلهم ﴿إِنَّ اللهَ جَامِعُ المُنَافِقِينَ وَالكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعاً﴾ ﴿الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ﴾ أي ينتظرون بكم الدوائر يعني المنافقين ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللهِ﴾ يعني النصر والغنيمة ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ على دينكم فأعطونا من الغنيمة ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ يعني دولة وظهوراً على المسلمين ﴿قَالُوا﴾ يعني المنافقين ﴿أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ﴾ ألم نخبركم بعزيمة محمد ﷺ وأصحابه ونطلعكم على سرّهم.

وقال أهل اللغة: ألم نستحوذ عليكم ويغلب عليكم قال: إستحوذ أي غلب.

وفي الحديث كان عمر أحوذنا أي غالب أمرنا في الحق.

وقال العجّاج: يحوذهن وله حوذى.

[كما يحوذ الفئة] الكميّ[٤].

---

(١) دلفت: زحفت. (٢) لسان العرب: ٥ / ٢٦٤. (٣) سورة الأنعام: ٦٨.

(٤) الحوذ: السير الشديد، والحوز: السير برفق، والبيت في تصحيفات المحدثين للعسكري: ٢٠٦.

الكميّ. أي يغلب عليها ويجمعها، ويروى بالزاي فيهما.

وقال النحويون: استحوذ خرج على الأصل[١]، فمن قال: حاذ يحوذ لم يقل إلاّ استحاذ يستحذ وإن كان أحوذ يحوذ كما قال بعضهم: أحوذت [وأطّيبت] بمعنى أحذتُ وأطبت. قال إستحوذ إستخرجه على الأصل **﴿وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾** ونمنعكم منازلة المؤمنين **﴿فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾** يعني بين أهل الإيمان وأهل النفاق ثم يفصل بينهم **﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلا﴾**.

عكرمة والضحاك عن ابن عباس يعني حجة.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: ولن يجعل الله الكافرين على المؤمنين يعني أصحاب محمد ﷺ سبيلاً يعني ظهوراً عليهم.

وقال علي (رضي الله عنه): ولن يجعل الله الكافرين على المؤمنين في الآخرة، وفي هذه الآية دليل على أن المنافق ليس بمؤمن وليس الإيمان هو الإقرار فقط، اذ لو كان الإيمان هو الإقرار لكانوا بذلك هم مؤمنين.

وفيه دليل أيضاً على صحة نبوة النبي ﷺ لأن القوم كانوا كاتمين اعتقادهم فأظهر الله عز وجل رسوله على اعتقادهم وكان ذلك حجة له عليهم إذ علموا إنه لايطلع على ضمائر القلوب إلا الباريء جل وعز.

إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَٰدِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوٓا۟ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُوا۟ كُسَالَىٰ يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ مُّذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَٰلِكَ لَآ إِلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ وَلَآ إِلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَتَّخِذُوا۟ ٱلْكَٰفِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَن تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَٰنًا مُّبِينًا ﴿١٤٤﴾ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ فِى ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا۟ وَأَصْلَحُوا۟ وَٱعْتَصَمُوا۟ بِٱللَّهِ وَأَخْلَصُوا۟ دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٤٦﴾ مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾

**﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللهَ﴾** قد مرّ تفسيره.

**﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾** أي يجازيهم جزاء خداعهم، وذلك أنهم على الصراط يعطون نوراً كما يعطي المؤمنين، فإذا مضوا على الصراط [يسلبهم ذلك النور] ويبقى المؤمنون ينظرون بنورهم فينادون المؤمنين **﴿انظرونا نقتبس من نوركم﴾** فيناديهم الملائكة على الصراط **﴿ارجعوا ورائكم فالتمسوا نوراً﴾**[٢] وقد علموا أنهم لايستطيعون الرجوع [فيشفق] المؤمنون حينئذ من نورهم أن

---

(١) راجع لسان العرب: ٣ / ٤٨٧.

(٢) سورة الحديد: ١٣ .

يطفىء[١] فيقولون: ﴿رَبَّنا أتْمِمْ لَنا نورَنا واغْفِرْ لَنا إنَّكَ على كُلِّ شيءٍ قَدِير﴾[٢] ﴿وَإذَا قَامُوا﴾ يعني [تهيّأوا] ﴿إلَى الصَّلاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ يعني متثاقلين، يعني لايريدون بها [وجه] الله فإن رآهم أحد صلّوا وإلاّ انصرفوا ولم يصلّوا ﴿يُرَاؤُونَ النَّاسَ﴾ يعني المؤمنين بالصلاة ﴿وَلا يَذْكُرُونَ اللهَ إلاَّ قَلِيلا﴾ ابن عباس والحسن: إنما قال ذلك لأنهم يصلونها رياء وسمعة ولو كانوا يريدون بذلك وجه الله عز وجل لكان ذلك كثيراً.

قتادة: إنما قلّ ذكر المنافقين لأن الله عز وجل لم يقبله وكما ذكر الله قليل وكلما قبل الله كثير ﴿مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي مترددين متحيرين بين الكفر والإيمان ﴿لا إلى هولاء ولا إلى هؤلاء﴾ ليسوا من المؤمنين فيجب لهم ما يجب للمسلمين، فليسوا من الكفار فيؤخذ منهم ما يؤخذ من الكفار فلا مع هؤلاء ولا مع هؤلاء.

[القاسم بن طهمان] عن قتادة: ماهم بمؤمنين مخلصين ولا بمشركين مصرحين بالشرك ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلا﴾ أي طريقاً إلى الهدى.

وذكر لنا ان نبي الله ﷺ كان يضرب مثلاً للمؤمن والمنافق والكافر كمثل رهط ثلاثة دفعوا إلى نهر فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى إذا كاد يصل إلى المؤمن ناداه الكافر أن هلمّ إليّ فإني أخشى عليك وناداه المؤمن هلمَّ إلي فأن عندي الهدى وكفى له ما عنده، فما زال المنافق يتردد منهما حتّى أتى على أذى فعرفه فإن المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك.

وروى عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أنّ رسول الله ﷺ قال: «إنّما مثل المنافق مثل الشاة العايرة من الغنمين يبدي إلى هذه مرة وإلى هذه مرة لايدري أيهما يتبع»[٣] [٣٩٢].

ثم ذكر المؤمنين ونهاهم عن الإتيان بما أتى المنافقون.

فقال تعالى ﴿يَا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الكَافِرِينَ أوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ المُؤْمِنِينَ أتُرِيدُونَ أنْ تَجْعَلُوا للهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَاناً مُبِيناً﴾ ثم ذكر منازل المنافقين فقال: ﴿إنَّ المُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ يعني في أسفل برج من النار، والدُرك والدَرك لغتان مثل الطُعن والطَعن والنُهر والنَهر واليُبس واليَبس.

قال عبد الله بن مسعود: الدرك الأسفل من النار توابيت مقفلة في النار تطبق عليهم ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾ [عوناً].

---

(١) راجع تفسير ابن كثير: ١ / ٥٩. (٢) سورة التحريم: ٨.

(٣) تفسير مجمع البيان: ٣ / ٢٢٢ بتفاوت.

عن عوف عن أبي المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر قال: إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة ثلة المنافقون، ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون[١].

قال الثعلبي: وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى فأما أصحاب المائدة فقوله عز وجل ﴿فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ العَالَمِينَ﴾[٢]، وأما آل فرعون فقوله تعالى: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ العَذَابِ﴾[٣]، وأما المنافقون فقوله تعالى ﴿إِنَّ المُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾[٤].

﴿إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا﴾ من النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ عملهم ﴿وَاعْتَصَمُوا بِاللهِ﴾ أي وثقوا بالله ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ للهِ فَأُولَئِكَ مَعَ المُؤْمِنِينَ﴾ على دينهم. قال الفراء: مع المؤمنين تفسيره من المؤمنين. قال القتيبي: حاد عن كلامهم غيظاً عليهم فقال (فأولئك مع المؤمنين)، ولم يقل فأولئك هم المؤمنون ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِ اللهُ المُؤْمِنِينَ﴾ في الآخرة ﴿أَجْراً عَظِيماً﴾ وهي الجنة وإنما حذفت الياء من: يؤتي في الخط كما حذف في اللفظ لأن الياء سقطت من اللفظ لسكونها وسكون اللام في الله وكذلك قوله ﴿يوم ينادي المناد﴾[٥] حذفت الياء في [الخط] لهذه العلة وكذلك ﴿سندع الزبانية﴾[٦] ﴿يوم يدع الداع﴾[٧] قالوا: والياء هذه حذفت لالتقاء الساكنين.

وأما قوله ﴿ما كنا نبغ﴾[٨] حذفت لأن الكسرة دلت على الياء فحذفت لثقل الياء، وقد قيل حذفت الياء من المناد والدّاع لأنك تقول: داع ومناد حذفت اللام بها كما حذفت قبل دخول الألف واللام.

وأما قوله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ﴾[٩] فحذفت الياء لأنها مابين آية ورؤس الآية يجوز فيها الحذف ﴿مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ﴾ نعماه ﴿وَآمَنْتُمْ﴾ به وفي الآية تقديم، وتأخير، تقديرها ما يفعل الله بعذابكم ان آمنتم وشكرتم لأن الشكر لاينفع مع عدم الإيمان بالله والله تعالى عرف خلقه بفضله على ان تعذيبه عباده لايزيد في ملكه. وتركه عقوبتهم على افعالهم، لاينقص من سلطانه ﴿وَكَانَ اللهُ شَاكِراً﴾ للقليل من اعمالكم ﴿عَلِيماً﴾ بإضعافها لكم إلى عشرة إلى سبعمائة ضعف.

قال أهل اللغة: أصل الشكر إظهار النعمة والتحدث بها. قال الله تعالى ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾[١٠] وذكر بعض أهل اللغة إن الشكر مأخوذ من قول العرب لغة شكور إذا كان يظهر

---

(١) تفسير الطبري: ٧ / ١٨٢.
(٢) سورة المائدة: ١١٥.
(٣) سورة غافر: ٤٦.
(٤) سورة النساء: ١٤٥.
(٥) سورة ق: ٤١.
(٦) سورة العلق: ١٨.
(٧) سورة القمر: ٦.
(٨) سورة الكهف: ٦٤.
(٩) سورة الفجر: ٤.
(١٠) سورة الضحى: ١١.

سمنها على القليل من العلف فكان الله تعالى سمّى نفسه شاكراً إلا أنه يرضى من عباده بالقليل من العبادة، بعد رتبة التوحيد.

وقال بعض المعتزلة: إن الوصف لله بأنه شكور وشاكر على جهة المجاز لأن الشكر في الحقيقة هو الاعتراف بنعم المنعم فلما كان القديم تعالى ذكره مجازياً للمطيعين على طاعتهم سمي مجازاته إياهم عليها شكراً على التوسعة، وليس الحمد عنده هو الشكر لأن الحمد ضد [الذم] والشكر ضد الكفر، فيقال له: إن لم يجز أن يكون الباري تعالى شاكراً على الحقيقة لما ذكرته لم يجز أن يكون مثيباً، لأن المثيب من كافى غيره على نعمة [قدمت] إليه ابتداءً، [وإلاّ لم يجزيه] أن يكون شاكراً في الحقيقة، والشكر من الله تعالى الثواب.

ومن العباد الطاعة وحقيقة مقابلة الطاعة بغيرها، فإذا قابلت أوامر الله بطاعتك فقد شكرته وإذا قابلك الله طاعتك بثوابه فقد شكرك عليها.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا (١٤٨) إِن تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَن سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا (١٤٩) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا (١٥٠) أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا (١٥١) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا (١٥٢)﴾

**﴿لا يُحِبُّ اللهُ الجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ القَوْلِ﴾** يعني القول القبيح **﴿إلاَّ مَنْ ظُلِمَ﴾** فقد اذن للمظلوم ان ينتصر بالدعاء على ظالمه **﴿وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً﴾** لدعاء المظلوم **﴿عَلِيماً﴾** بعقاب الظالم، نظير قوله **﴿وَلَمَنِ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُوْلَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيل﴾**[1] مجاهد: هذا في الضيف النازل إذا لم يضيف ومنع حقه أو اساءوا قراه فقد رخص الله له أن يذكر منه ماصنع به، وزعم أن ضيفاً نزل بقوم فأساءوا قراه فاشتكاهم، فنزلت هذه الآية رخصة في أن يشكو. والضيافة ثلاثة أيام ومافوق ذلك فهو صدقة.

وقوله (من ظلم) من في محل النصب لأنه استثناء ليس من الأول، وإن شئت جعلت من رفعاً فيكون المعنى **﴿لا يُحِبُّ اللهُ الجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ القَوْلِ إلاَّ مَنْ ظُلِمَ﴾** فيكون من بدلاً من معنى أحد والمعنى لايحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلاّ المظلوم، وقرئ إلاّ مَنْ ظلم بفتح الظاء واللام على معنى إن الظالم يجهر بالسوء من القول ظلماً واعتداءً، ويكون المعنى لكن الظلم الجهر بذلك ظلماً ومحل من في **﴿مَن ظُلم﴾** النصب لأنه استثناء من الأول، وفيه

(١) سورة الشورى: ٤١.

وجه آخر: وهو أن يكون إلاّ من ظلم على معنى لكن الظالم جهروا له بالسوء من القول وهو بعد استثناءه من الأول، وموضعه نصب وهو وجه حسن.

**﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْراً﴾** يعني حسنة فتعمل بها كتبت له عشر وإن همّ بها ولم يعمل بها كتبت له حسنة واحدة **﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾** وقيل الخير ماصفى المال ومعناه ان تبدوا الصدقة والمعروف أو تصدّقوا بسرّ **﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾** عن ظلم **﴿فَإِنَّ اللهَ كَانَ عَفُوّاً قَدِيراً﴾** يعني فإنّ الله عز وجل أولى أن يتجاوز عنكم يوم القيامة عن الذنوب العظام.

**﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ﴾** الآية نزلت في اليهود وذلك إنهم آمنوا بموسى وعزير والتوراة وكفروا بعيسى والإنجيل وبمحمّد والقرآن وذلك قوله **﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلا﴾** أي ديناً من اليهودية والإسلام، قال الله تعالى: **﴿أُوْلَئِكَ هُمُ الكَافِرُونَ حَقّاً وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً﴾** **﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ﴾** كلهم **﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾** يعني بين الرسل وهم المؤمنون، قالوا: **﴿لانفرق بين أحد من رسله﴾** كما علمهم الله، فقال **﴿قولوا آمنا . إلى قوله . لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون﴾** **﴿أُوْلَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾** بايمانهم بالله وكتبه ورسله **﴿وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾** كما كان منهم في الشرك.

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِن ذَٰلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ۚ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَٰلِكَ ۚ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا (١٥٣) وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا (١٥٤) فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٥٥) وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا (١٥٦) وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ ۚ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ۚ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا (١٥٧) بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٥٨) وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا (١٥٩)

**﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾** الآية، وذلك إن كعب بن الأشرف وفنحاص بن عازورا قالا لرسول الله ﷺ: إن كنت نبياً حقاً فأتنا بكتاب من السماء فما أتى به موسى فأنزل الله عز وجل **﴿يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء﴾** **﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾** يعني السبعين الذين خرج بهم موسى(عليه السلام) إلى الجبل **﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللهَ جَهْرَةً﴾** عياناً **﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا العِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ البَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾** ولم نستأصلهم **﴿وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَاناً مُبِيناً﴾** الآية.

يعني الآيات التسع ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ادْخُلُوا البَابَ سُجَّداً﴾ قتادة: كنا نتحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس[1]، وقيل: إيليا، وقيل: أريحا، وقيل: هي لهم قربة.

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ أي لاتظلموا باصطيادكم الحيتان فيها ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً﴾ يعني العهد الذي أخذ الله عليهم في الصيد ﴿فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ أي فبنقضهم ميثاقهم كقوله ﴿فَبِما رَحْمَة مِنَ اللهِ﴾[2]، و ﴿عَمَّا قَلِيل﴾[3] و ﴿جندٌ مّا هنالك﴾[4] أي فبرحمة وعن قليل، وبجند ما هنالك.

﴿وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللهِ وَقَتْلِهِمُ الأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٌّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ تقدير الآية، فنقضهم ميثاقهم وكفرهم وقتالهم وقولهم طبع الله على قلوبهم ولعنهم ﴿فَلا يُؤْمِنُونَ﴾ بمعنى من ممن كذب الرسل إلاّ من طبع الله على قلبه وإن من طبع الله على قلبه، فلا يؤمن أبداً، ثم قال تعالى ﴿إلاَّ قَلِيلا﴾ يعني عبد الله بن سلام، وقيل معناه: فلا يؤمنون لا قليلاً ولا كثيراً ﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَاناً عَظِيماً﴾ حين رموها بالزنا ﴿وَقَوْلِهِمْ إنَّا قَتَلْنَا المَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللهِ﴾ الآية.

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: إنّ عيسى(عليه السلام) استقبل رهطاً من اليهود وقالوا: الفاجر بن الفاجرة والفاعل بن الفاعلة، فقذفوه وأُمّه فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم، وقال: اللهم أنت ربي وأنا عبدك من روح نفخت ولم أُتّهم من تلقاء نفسي «اللهم فالعن من سبّني وسبَّ أُمّي»[5] [٣٩٣]

فاستجاب الله دعاءه ومسخ الذين سبوّه وسبّوا أُمّه خنازير، فلما رأى رأس اليهود ما جرى بأميرهم فزع لذلك وخاف دعوته آنفاً فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى فاجتمعوا عليه وجعلوا يسألونه فقال لهم: كفرتم وان الله يبغضكم، فغضبوا من مقالته غضباً شديداً وثاروا إليه ليقتلوه فبعث الله تعالى جبرئيل، وأدخله خوخة فيها روزنة في سقفها فصعد به إلى السماء من تلك الروزنة فأمر يهودا رأس اليهود رجلاً من أصحابه يقال له ططيانوس أن يدخل الخوخة ويقتله فلما دخل ططيانوس الخوخة لم ير عيسى بداخلها فظنوا إنه يقاتله فيها وألقى الله تعالى عليه شبه عيسى، فلما خرج ظن إنه عيسى فقتلوه وصلبوه.

مقاتل: إن اليهود وكّلوا بعيسى رقيب عليه يدور معه حيثما دار فصعد عيسى الجبل، فجاء

---

(١) تفسير الطبري: ٦ / ١٤.
(٢) سورة آل عمران: ١٥٩.
(٣) سورة ص: ١١.
(٤) سورة المؤمنون: ٤٠.
(٥) تفسير مجمع البيان: ٣ / ٢٣٢ بتفاوت.

الملك فأخذ ضبعيه ورفعه إلى السماء فألقى الله تعالى على الرقيب شبه عيسى، فلما رأوه ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه، وكان يقول: أنا لست بعيسى، أنا فلان بن فلان، فلم يصدّقوه فقتلوه.

وقال السدّيّ: إنهم حبسوا عيسى مرّتين في بيت فدخل عليهم رجل منهم وألقى الله تعالى عليه شبه عيسى ورفع عيسى إلى السماء من كوّة في البيت فدخلوا عليه وقتلوه بعيسى.

قتاده: ذكر لنا إن نبي الله عيسى بن مريم قال لأصحابه: أيّكم يقذف عليه شبهي فإنّه مقتول فقال رجل من القوم: أنا يا نبيّ الله فشبّه الرجل ومنع الله تعالى عيسى ورفعه إليه فلما رفعه الله إليه كساه الريش وألبسه النور وحطّ عنه لذة المطعم والمشرب وصار مع الملائكة يدور حول العرش وكان إنسياً ملكياً سمائياً أرضياً.

وهب بن منبه: أوحى الله تعالى إلى عيسى على رأس ثلاثين سنة ثم رفعه الله إليه وهو [أربع] وثلاثين سنة وكانت نبوته [ثلاثة سنين].

قوله تعالى ﴿**وقولهم**﴾ يعني اليهود ﴿**إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله**﴾ فكذبهم الله تعالى ﴿**وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ**﴾.

الكلبي: إختلافهم فيه فاليهود قالت: نحن قتلناه وصلبناه. وقالت طائفة من النصارى: بل نحن قتلناه، وقالت طائفة منهم: ماقتلوه هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إليه [ونحن ننظر إليه] وقال الذين لمّا قتل ططيانوس: ألم تروا إنه قتل وصلب فهذا إختلافهم وشكهم.

قال محمد بن مروان: ويقال أنّ الله وضع في شبه من عيسى على وجه ططيانوس ولم يلق عليه شبه جسده وخلقه، فلما قتلوه نظروا إليه، فقالوا: إن الوجه وجه عيسى وإنّما هو ططيانوس، وقد قيل إن الذي شبَّه لعيسى وصلب مكانه رجل إسرائيلي وكان يقال له إيشوع بن مدين.

قال السدي: اختلافهم فيه أنهم قالوا إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى، قال الله تعالى ﴿**مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إلاَّ اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيناً**﴾ أي ما قتلوا عيسى يقيناً ﴿**بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ**﴾.

قال الفراء والقتيبي: والهاء في قوله ﴿**إليه**﴾ إلى العلم يعني: وما قتلوا العلم يقيناً كما يقال قتلته عِلْماً وقتلته يقيناً للرأي والحديث.

وقال المقنع الكندي:

كذلك نخبر عنها الغانيات [....][1] فلكم يقينا

ويؤيد هذا التأويل ما روى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: وما

---

(١) كلام غير مقروء.

قتلوه يقيناً يعني ما قتلوه ظنهم يقيناً ﴿وَكَانَ اللهُ عَزِيزاً﴾ أي قوياً بالنقمة من اليهود فسلط عليه طغرى بن اطسيانوس[1] الرومي فقتل منهم مقتلة عظيمة ﴿حَكِيماً﴾ حكم عليهم] باللعنة والغضب].

﴿وإن من أهل الكتاب إلاّ ليؤمنن به قبل موته﴾ قال الأستاذ الإمام: معناه ومامن أهل الكتاب إلاّ ليؤمنن به وتلا قوله تعالى ﴿وما منا إلاّ وله مقام معلوم﴾ أي ومامنا أحد إلاّ له مقام معلوم.

وقوله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا﴾[2] المعنى: ومامنكم أحد إلاّ واردها. قال الشاعر:

لو قلت ما في قومها لم تيثم[3] يفضلها في حسب ومبسم[4]

المعنى: ما في قومها أحد يفضلها، ثمّ حذف.

عن قتادة والربيع بن انس وابو مالك وابن زيد: هما راجعتان إلى عيسى، المعنى فإن من أهل الكتاب إلاّ ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلاّ آمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الإسلام، وهو رواية سعيد بن جبير وعطية عن ابن عباس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة، وروى قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الأنبياء إخوة لعلاّت أُمهاتهم شتّى ودينهم واحد وإني أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي، ويوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فإذا رأيتموه وهو رجل مربوع فلق إلى الحمرة والبياض سبط الشعر كان رأسه يقطره وان لم يصبه بلل بين ممصّرتين، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال ويقاتل الناس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الإسلام وتكون السجدة واحدة لله تعالى ويهلك الله في زمانه الرجل الكذاب الدجال يقع الأمنة في الأرض في زمانه حتى ترتع الأُسود مع الإبل، والنمور مع البقرة، والذئاب مع الغنم، ويلعب الصبيان مع بعضهم بعضاً ثم يلبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه وإقرأوا إن شئتم (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننّ به قبل موته) عيسى بن مريم»[5] [٣٩٤] رددها أبو هريرة ثلاث مرات.

---

(١) في تفسير القرطبي: (٦ / ١٠) بطرس بن أستيسانوس الرومي، وبالهامش عن نسخة: نطوس بن استينانوس.

(٢) سورة مريم: ٧١.

(٣) بكسر التاء، لغة بعض العرب، فلمّا كسروا التاء قلبت الهمزة ياء.

(٤) البيت في تفسير القرطبي: ٥ / ٢٤٣، ومعاني القرآن للنحاس: ١٠١.

(٥) مسند أحمد: ٢ / ٤٠٦ وصحيح ابن حبّان: ١٥ / ٢٣٣ بتفاوت في الكل، وجامع البيان للطبري: ٦ / ٣٠.

عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي: الهاء في قوله تعالى (به) راجعتين إلى عيسى ابن مريم إلى الكتابي الذي يؤمن والمعنى وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنَنَّ بعيسى قبل موته إذا عاين الملك فلا ينفعه حينئذ ايمانه، لأن كل من نزل عليه الموت يعاين نفسه حتى يتبين له الحق من الباطل في دينه وهذه رواية أبي هريرة عن أبي عليّ عن ابن عباس قالوا: لايبقى يهودي ولاصاحب كتاب حتى يؤمن بعيسى، وإن احترق أو غرق أو تردى أو سلط عليه حيتان أو أكله السبع أو أي ميتة كانت[1].

قيل لابن عباس: أرأيت إن خرّ من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهواء، فقال: أرأيت إن ضرب عنق أحدهم؟ قال: يتلجلج بها لسانه.

يدل على صحة هذا التأويل، قراءة أُبيّ: قبل موتهم.

الكلبي: خرجت من الكوفة حتى أتيت طابت وهي قرية دون واسط فنزلتها فإذا أنا بشهر بن حوشب فتذاكرنا هذه الآية. ﴿**فإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به**﴾ فقال شهر: خرج العطاء والحجاج يؤمئذ بواسط فأمر بالعطاء فوضع بين يديه فجعل يدعو الرجل فيدفع العطاء بما قال، فدعا باسمي وجئت على فرس لي عجفاء رثّة الهيئة وعليّ ثياب رثّة، فلما رآني الحجاج قال لي: ياشهر مالي أرى ثيابك رثة وفرسك رثة، فقلت: أصلح الله الأمير أما ماذكرت من فرسي فإني قد اشتريتها ولم آل نفسي خيراً، وأما ما تذكر من الثياب فحسب المؤمن من الثياب ما وارى عورته، فقال: لا ولكنك رجل تكره الخز وتعيب من يلبسه، فقلت: إني لا أكره ذلك ولا أعيب على من يلبسه، قال: فدعا بقطعة له خزّ فأعطانيها فصببتها عليه فلما أردت أن أخرج، قال لي: هلم، فرجعت فقال: آية من كتاب الله تعالى ماقرأتها قط إلاّ اختلج في نفسي منها شيء، قلت: أصلح الله الأمير، ماهي؟ فقرأ هذه الآية ﴿**وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الكِتَابِ إِلاَّ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ**﴾ فإني لأُوتى بالأسير من اليهود والنصارى فآمر بضرب أعناقهم فما أسمعه يتكلّم بشيء، فقلت: إن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره، وقالت: ياعدوّ الله أتاك عيسى ابن مريم عبداً نبياً فكذبت به، فيقول: إني آمنت به إنه نبي عبد فيؤمن به حين لاينفعه إيمانه، ويؤتى بالنصراني فيقولون له: ياعدو الله أتاك عيسى عبد نبي فقلت: إنه الله وابن الله، فيؤمن به حين لا ينفعه إيمانه.

قال شهر: فنظر إليّ الحجاج وقال: من حدثك بهذا الحديث؟ فقلت: محمد بن الحنفية، قال: وكان متكئاً فجلس ثم نكث بقضيبه في الأرض ساعة ثم رفع رأسه إليّ وقال: أخذتها من عين صافية أخذتها من معدنها[2].

---

(١) تفسير الطبري: ٦ / ٢٧.

(٢) تفسير القرآن للصنعاني: ١ / ١٧٨.

قال الكلبي: فقلت: يا شهر ما الذي أردت أن تقول: حدثني محمد بن الحنفية وهو يكرهه ويكره ماجاء من قبلهم، قال: أردت أن أُغيظه.

وقال بعضهم: الهاء في (به) راجعة إلى محمد ﷺ وفي (موته) راجعة إلى الكتابي.

وهو رواية حماد بن حميد عن عكرمة قال: لايموت اليهودي ولا النصراني حتى يؤمن بمحمد ﷺ، وقيل الهاء في (به) راجعة إلى الله تعالى، وإن من أهل الكتاب إلاّ ليؤمننّ به قبل أن يموت عند المعاينة ولاينفعه إيمانه في وقت البأس **﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ﴾** عيسى **﴿عَلَيْهِمْ شَهِيداً﴾** بأنّه قد بلّغهم رسالة من ربه وأقرَّ له بالعبودية على نفسه، نظير قوله **﴿وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم﴾** وهو نبي شاهد على أُمّته، قال الله تعالى: **﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّة بِشَهِيد﴾** الآية، وقال تعالى **﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّة شَهِيداً﴾**.

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَٰتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا (١٦٠) وَأَخْذِهِمُ الرِّبَوٰا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَٰلَ النَّاسِ بِالْبَٰطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٦١) لَّٰكِنِ الرَّٰسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَوٰةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا (١٦٢) ۞ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّۦنَ مِن بَعْدِهِۦ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَٰهِيمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَٰرُونَ وَسُلَيْمَٰنَ وَءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ زَبُورًا (١٦٣) وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَٰهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا (١٦٤) رُّسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌۢ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٦٥) لَّٰكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُۥ بِعِلْمِهِۦ وَالْمَلَٰٓئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا (١٦٦)

**﴿فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾** وهو ما تقدّم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بالآيات وبهتانهم على مريم وقولهم: إنا قتلنا المسيح.

ونظم الآية **﴿فبظلم من الذين هادوا﴾** وبصدهم أي صرفهم انفسهم وغيرهم عن سبيل الله عن دين الله صداً كبيراً **﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالبَاطِلِ﴾** مثل الاكل التي كانوا يصيبونها من عوامهم، وما كانوا يأخذونها في ايمان كتبهم التي كتبوها، وقالوا هذه من عند الله، وما كانوا يأخذون من الرشاء في الحكم، كقوله تعالى **﴿وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾**[1] عاقبناهم بأن حرّمنا عليهم الطيبات وكانوا كلما ارتكبوا كبيرة حرم عليهم شيئاً من الطيبات التي

(١) سورة المائدة: ٦٣.

كانت حلالاً لهم، يدلّ عليه قوله تعالى ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ﴾[1] و ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾[2].

نكتة قال لهم: ﴿وحرّمنا عليهم طيبات﴾ وقال لنا: ﴿ويحل لهم الطيبات﴾، وقال: ﴿وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً﴾ فلم يحرّم علينا شيئاً بذنوبنا فكما أمننا من تحريم الطيبات التي ذكر في هذه الآية نرجوا أن يؤمننا في الآخرة من العذاب الأليم وقال الله تعالى ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ لأنه جمع بينهما في الذكر.

نكتة اطلق في تحريم الطيبات اللفظ في العذاب، لأن التحريم شيء قد مضى له العذاب مستقبل، وقد علم ان منهم من يؤمن فيأمن من العذاب، فقال ﴿وأعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً﴾ ثمّ استثنى مؤمني أهل الكتاب فقال: ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي العِلْمِ مِنْهُمْ﴾ يعني ليس أهل الكتاب كلّهم كما ذكرنا لكن الراسخون التائبون المناجون، في العلم ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالمُقِيمِينَ الصَّلاَةَ﴾.

واختلفوا في وجه انتصابه.

فقالت عائشة وأبان بن عثمان: هو غلط من الكاتب، ونظيره قوله: ﴿إنّ الذين آمنوا والَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى﴾[3] وقوله تعالى: ﴿إنْ هَذانِ لَسَاحِرَانِ﴾[4] وقال بعض النحويين: هو نصب على المدح والعرب تفعل ذلك في صفة الشيء الواحد إذا تطاولت بمدح أو ذم خالفوا من اعراب أوله وأوسطه، نظيره قوله ﴿وَالمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي البَأْسَاءِ﴾[5] وقيل: نصب على فعل، تقديره: اعني المقيمين، على معنى: أذكر النازلين وهم الطيبون.

وقال قوم: موضعه خفض، واختلفوا في وصفه، قال بعضهم: معناه: لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة، وقيل معناه: يؤمنون بما أُنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة، وقال بعضهم: يؤمنون بما أُنزل إليك من الكتاب والمقيمين الصلاة.

ثم اختلفوا فيهم من هم؟ فقيل: هم الملائكة، وقيل: هم الأنبياء، وقيل: هم المؤمنون، وقيل: مؤمنوا أهل الكتاب وهم الراسخون.

قوله تعالى ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ الآية، نزلت في اليهود وذلك لما أنزل الله تعالى قوله

---

(١) سورة الأنعام: ١٤٦.

(٢) سورة النحل: ١١٨.

(٣) سورة المائدة: ٦٩.

(٤) سورة طه: ٦٣.

(٥) سورة البقرة: ١٧٧.

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾[١] إلى قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللهُ عَزِيزاً حَكِيماً﴾[٢].

لفضحهم وذكر عيوبهم وذنوبهم؛ غضبوا وقالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء وأنزل ﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح﴾ جعله الله تعالى ثاني المصطفى ﷺ في موضعين من كتابه في أهل الميثاق بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾[٣] والثاني في الوحي، فقال: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ﴾ فإن قيل: ما الحكمة في تقديم نوح على سائر الأنبياء وفيهم من هو أفضل منه؟ يقال: لأنه كان أبو البشر قال الله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ البَاقِينَ﴾ وقيل: لأنه أول نبي من أنبياء الشريعة وأول داع ونذير عن الشرك.

وقيل: لأنه أول من عذب أمّته لردّهم دعوته وأهلك كل الأرض بدعائه عليهم لأنه كان أطول الأنبياء عمراً.

وقيل: إنه كبير الأنبياء، وجعل معجزته في نفسه لأنه عُمِّر ألف سنة ولم ينقص له سن ولم تنقص له قوة ولم يشب له شعر.

وقيل لأنه لم يبالغ أحد من الأنبياء في الدين ما بالغ نوح ولم يصبر على أذى قوم ما صبر نوح وكان يدعو قومه ليلاً ونهاراً إعلاناً وإسراراً وكان يشتم ويضرب حتى يغمى عليه فإذا فاق دعا وبالغ وكان الرجل منهم يأخذ بيد إبنه فيقول له: يابني إحذر هذا فإنه ساحر كذاب. قال الله تعالى ﴿وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطغى﴾[٤]

وقال من عتق عنه [.......][٥] يوم القيامة بعد محمد ﷺ، وقيل لأن مقامه الشكر قال الله تعالى ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْداً شَكُوراً﴾[٦] فكما [.......][٧] القرآن فكذلك نوح (عليه السلام) صدر [.......][٨] وقال أول من يُدعى إلى الجنة الحمّادون لله على كل حال.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ﴾ وهم أولاد يعقوب ﴿وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُوراً﴾ قرأ يحيى بن وثاب، والأعمش وحمزة ﴿زبوراً﴾ بضم الزاي بمعنى جمع زبر وزبور كأنه قال: قد كتبنا صحفاً من بعده أي مكتوبة، والباقون بفتح الزاي على أنه كتاب داود المسمى زبوراً، وكان داود يبرز إلى البرّية فيدعو بالزبور وكان يقوم معه علماء بني اسرائيل فيقومون خلفه. ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجن خلف الناس، الأعظم فالأعظم في [فلاة] عظيمة ويقوم [الناس] لهذا الجن الأعظم

---

(١) سورة النساء: ١٥٣.
(٢) سورة النساء: ١٦٥.
(٣) سورة الأحزاب: ٧.
(٤) سورة النجم: ٥٢.
(٥) كلمة غير مقروءة.
(٦) سورة الإسراء: ٣.
(٧) كلمة غير مقروءة.
(٨) كلمة غير مقروءة.

فالأعظم وتجيء الدواب التي في الجبال، إذا سمعن صوت داود فيقمن بين يديه تعجبّاً لما سمعن منه، وتجيء الطير حتى يظللن داود وسليمان والجن والإنس في كثرة لايحصيهم إلاّ الله عز وجل يرفرفن على رؤسهم ثم تجيء السباع حتى تخالط الدواب والوحش لما سمعن حتى من لم ير ذلك، فقيل له: ذاك انس الطاعة، وهذه وحشة المعصية.

وروى طلحة بن يحيى عن أبي بردة أبي موسى عن أبيه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «لو رأيتني البارحة وأنا أستمع لقرآنك، لقد أُعطيت مزماراً من مزامير آل داود»[1] [٣٩٥] قلت: أما والله يا رسول الله لو علمت إنّك تسمع قراءتي لحسّنت صوتي وزدته [تحبيراً].

وكان عمر (رضي الله عنه) إذا رآه قال: ذكّرنا يا أبا موسى فيقرأ عنده.

وعن أبي عثمان [النهدي] وكان قد أدرك الجاهلية، قال: ما سمعت [طنبوراً ولا صنجاً] ولا مزماراً أحسن من صوت أبي موسى وإن كان لَيَؤُمّنا في صلاة الغداة لنودّ أنه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته[2] [3] حيث نزع حرف الصفة فالمعنى: كما أوحينا إلى نوح وإلى رسل.

وقيل معناه وقصصنا عليك رسلاً نصب بعائد الذكر، وفي قراءة **﴿وَرُسُلا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾** بمكة في سورة الأنعام لأن هذه السورة مدنية أُنزلت من بعد الأنعام **﴿وَرُسُلا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيماً﴾ ﴿رُسُلا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾** سمّى الله تعالى النبيين بهذين الإسمين، فقال: **﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾**[4] ثم سمّى المرسلين خاصة بهذا الإسم، فقال (مبشرين ومنذرين) ثم سمّى نبينا خاصة بهذين الإسمين، فقال: **﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾**[5] **﴿لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾** فيقول: ما أرسلت إلينا رسولاً فنتبع وما أنزلت علينا كتاباً. وقال في آية أخرى **﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولا﴾**[6].

قال رسول الله ﷺ: «ما أحد أغير من الله تعالى»[7] [٣٩٦]. ولذلك **﴿حرم ربّي الفواحش ماظهر منها وما بطن﴾**[8] وما [أحسن] إليه المدح من الله تعالى ولذلك مدح نفسه جل

---

(١) صحيح البخاري: ٦ / ١١٢، باب حسن الصوت بالقراءة، وصحيح مسلم ٢ / ١٩٣.
(٢) التغنّي بالقرآن: ٢٦، وسير أعلام النبلاء: ٣ / ٣٩٢.
(٣) كلمة غير مقروءة.
(٤) سورة البقرة: ٢١٣.
(٥) سورة الفتح: ٨ ـ ٩.
(٦) سورة الإسراء: ١٥.
(٧) مجمع الزوائد: ٨ / ١١٨.
(٨) سورة الأنعام: ١٥١.

جلاله وما أحد أحبّ إليه العذر من الله تعالى لذلك ارسل الرسل، وأنزل الكتب **﴿لكن الله يشهد﴾** الآية. اعلم أن الله تعالى شهد على سبعة أشياء على التوحيد، فقال: **﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو﴾**[١] والثاني على العدل **﴿وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً﴾** **﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ﴾**[٢] وقال تعالى **﴿قُلْ كَفَى بِاللهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيداً﴾**[٣]وقال: **﴿قُلِ اللهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾**[٤] وقال: **﴿فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين﴾**[٥] والثالث على اعمال العباد فقال: **﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمْ اللهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾**[٦] الآية وقال: **﴿إلا كنا عليكم شهوداً﴾**[٧] أي تفيضون فيه وقال: **﴿والله شهيد على ما تَعْمَلُونَ﴾**[٨]، والرابع على جميع الأشياء فقال **﴿أو لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد﴾**[٩] والخامس على كذب المنافقين قال تعالى: **﴿وَاللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللهُ يَشْهَدُ إِنَّ المُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾**[١٠]، والسادس على شريعة المصطفى فقال عز من قائل **﴿قل الله شهيد بيني وبينكم﴾**[١١] أي شهيد على القرآن **﴿لَكِنِ اللهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾** الآية.

وقال ابن عباس: إن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد أخبرنا أولاً عن صفتك ونعتك في كتابهم فزعموا إنهم لايعرفونك، ودخل على رسول الله ﷺ جماعة من اليهود فقال لهم: «إني والله أعلم أنكم تعرفون أني رسول الله» [٣٩٧].

فقالوا: نعلم، فأنزل الله تعالى إن كذبوك وجحدوك لكن الله يشهد **﴿بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالمَلائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً﴾**.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَن يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾ لَّن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

---

(١) سورة آل عمران: ١٨.
(٢) سورة الفتح: ٢٨ ـ ٢٩.
(٣) سورة العنكبوت: ٥٢.
(٤) سورة الأنعام: ١٩.
(٥) سورة آل عمران: ٨١.
(٦) سورة المجادلة: ٦.
(٧) سورة يونس: ٦١.
(٨) سورة آل عمران: ٩٨.
(٩) سورة فصّلت: ٥٣.
(١٠) سورة المنافقون: ١.
(١١) سورة الأنعام: ١٩.

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٣﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلالا بَعِيداً إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ يعني اليهود الذين علم الله تعالى منهم إنهم لايؤمنون ﴿لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً﴾ يعني دين الإسلام ﴿إلاَّ طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ يعني اليهودية ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيراً﴾ إلى قوله تعالى ﴿يَا أَهْلَ الكِتَابِ لا تَغْلُوا﴾ الآية نزلت في النسطورية والماريعقوبية والملكانية والمرقوسية وهم نصارى نجران وذلك إن الماريعقوبية قالوا لعيسى: هو الله، وقالت النسطورية: هو ابن الله، وقالت المرقوسية: هو روح الله، فأنزل الله تعالى ﴿يا أهل الكتاب﴾ يعني يا أهل الانجيل وهم النصارى ﴿لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ أي لا تتشددوا في دينكم فتفتروا عليّ بالكذب، وأصل الغلو مجاوزة الحد في كل شيء، يقال: غلا بالجارية لحمها وعظمها إذا أسرعت الشباب فجاوزت لداتها[1] يغلو بها غلواً وغلاء.

خالد المخزومي:

خــمــصــانــة قــلــق مــوشــحــهــا رؤد الــشــبــاب غــلا بــهــا عِــظَــم[2]

﴿وَلا تَقُولُوا عَلَى اللهِ إلاَّ الحَقَّ﴾ لا تقولوا أن لله شركاء أو ابناً، ثم بين حال عيسى وصفته فقال ﴿إِنَّمَا المَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ وهو الممسوح المطهر من الذنوب والأدناس التي تكون في الناس كما يمسح للشيء من الاذى الذي يكون فيه فيطهر، عيسى ابن مريم لا ابن الله بل رسول الله [وعبده قال: ﴿إنّي عبدالله آتاني الكتاب وجعلني نبياً﴾] ردَّ بهذا على اليهود والنصارى جميعاً ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ يعني قوله: كن، فكان بشراً من غير أب وذلك قوله تعالى ﴿كمثل آدم خلقه من تراب﴾[3] الآية وقيل: هي بشارة الله مريم بعيسى ورسالته إليها على لسان جبرئيل وذلك قوله تعالى ﴿إذ قالت الملائكة يامريم إن الله يبشرك بغلام اسمه المسيح﴾ وقال تعالى مصدّقاً بكلمة من الله ﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ يعني أعلمها وأخبرها بها كما يقال: ألقيت إليك كلمة حسنة ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ الآية.

قال بعضهم: معناه ونفخة منه وذلك أن جبرئيل نفخ في درع مريم فحملت بإذن الله، فقال: ﴿وروح منه﴾ لأنه بأمره كان المسيح وربما لأنه ريح يخرج من الروح[4]، قال ذو الرمة يصف شرر النار التي تسقط من القداحة:

---

(١) لداته، اللدات جمع لدة: الترب، وهو الذي ولد معك وتربّى.

(٢) لسان العرب: ١٥ / ١٣٢.

(٣) سورة آل عمران: ٥٩.

(٤) هكذا في الأصل.

فقلت له ارمها إليك وأحيها بروحك واقتته لها قيتة قدراً[١]

واجعل لها قوتاً بقدر. يدل عليه قوله تعالى **﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾** الآية هذا معنى قول عذرتها.

وقال أبو عبيدة: إنّه كان إنساناً بإحياء الله عز وجل إياه، يدل عليه قول السدّي **﴿وروح منه﴾** أي مخلوق من عنده، وقيل: معناه ورحمة من الله تعالى، عيسى رحمة لمن شهد وآمن به، يدل عليه قوله في المجادلة **﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾**[٢] أي قوّاهم برحمة منه، فدلّ الروح بالوحي أوحى إلى مريم بالبشارة وأوحى إلى مريم بالمسيح وأوحى أنه ابن مريم يدلّ عليه [قوله تعالى: **﴿بروح منه﴾**] يعني بالوحي، وقال في حم المؤمن: **﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾**[٣].

وقال: **﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾**[٤] أي وحينا، وقيل: إهدنا بروح جبرئيل فقال: **﴿وكلمة ألقاها إلى مريم﴾** وألقى إليها أيضاً روح منه وهو جبرائيل. يدل عليه قوله في النحل **﴿قل نزله روح القدس﴾**[٥] نظيره في الشعراء قال: **﴿انزله الروح الأمين﴾**[٦] وقال **﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾**[٧] وقال **﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾**[٨] يعني جبرئيل، وقال **﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾**[٩] الروح الوحي يعني من الإضافة إليه على التخصيص كقوله لآدم (عليه السلام) **﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾**[١٠].

قال الثعلبي: وسمعت الأستاذ أبا القاسم الحبيبي يقول: كان لهارون الرشيد غلام نصراني متطبّب وكان أحسن خلق الله وجهاً وأكملهم أدباً وأجمعهم للخصال التي يتوسل بها إلى الملوك وكان الرشيد مولعاً بأن يسلم وهو ممتنع وكان الرشيد يمنيه الأماني [فيأبى] فقال له ذات يوم: مالك لاتؤمن؟ قال: لأن في كتابكم حجة على من انتحله، قال وما هو؟ قال: قوله **﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾** أفغير هذا دين النصارى أن عيسى جزء منه، [فغمّ] قلب الرشيد لذلك فدعا العلماء والفقهاء فلم يكن منهم من يزيل تلك الشبهة حتى قيل: قدم حجاج خراسان وفيهم رجل يقال له علي بن الحسين بن واقد من أهل مرو إمام في أهل القرآن، فدعاه وجمع بينه وبين الغلام، فسأل الغلام فأعاد قوله، فاستعجم على علي بن الحسين الوقت جوابه فقال: يا أمير المؤمنين قد علم الله في سابق علمه أن مثل هذا [الحدث] يسألني في مجلسك، وإنه لم

---

(١) لسان العرب: ٢ / ٤٦٠ وفيه: واجعله لها قتية، وكذا في تاج العروس.
(٢) سورة المجادلة: ٢٢.
(٣) سورة غافر: ١٥.
(٤) سورة الشورى: ٥٢.
(٥) سورة النحل: ١٠٢.
(٦) سورة الشعراء: ١٩٣.
(٧) سورة البقرة: ٨٧.
(٨) سورة النحل: ٢.
(٩) سورة مريم: ١٧.
(١٠) سورة الحجر: ٢٩.

يخل كتابه من جوابي وليس يحضرني في الوقت لله عليَّ أن لا أُطعم حتى آتي الذي فيأمن حقها ان شاء الله، فدخل بيتاً مظلماً، وأغلق عليه بابه [وانشغل] في قراءة القرآن حتى بلغ سورة الجاثية ﴿وسخر لكم مافي السماوات وما في الأرض جميعاً منه﴾ فصاح بأعلى صوته: إفتحوا الباب فقد وجدت، ففتحوا، ودعا الغلام وقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد، وقال: إن كان قوله (وروح منه) توجبان عيسى بعض منه وجب أن يكون ما في السماوات وما في الأرض بعضاً منه، فانقطع النصراني وأسلم وفرح الرشيد فرحاً شديداً ووصل علي بن الحسين بصلة فاخرة فلما عاد إلى مرو صنف كتاب «النظائر في القرآن» وهو كتاب لايوازيه في بابه كتاب.

﴿فَآمِنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَلا تَقُولُوا ثَلاثَةٌ﴾ قال أبو عبيدة: معناه ولاتقولوا هم ثلاثة.

وقال الزجاج: ولاتقولوا آلهتنا ثلاثة، وذلك أنهم قالوا: أب وابن وروح القدس، ﴿انْتَهُوا﴾ عن كفركم ﴿خَيْراً لَكُمْ﴾ إلى قوله ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ المَسِيحُ أنْ يَكُونَ عَبْداً للهِ﴾ وذلك إن وفد نجران قالوا: يا محمد لم تعيب صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟

قالوا: عيسى. قال: وأي شي أقول؟ قال: تقول أنه عبد الله ورسوله، فقال لهم: إنه ليس بعار لعيسى إن يكون عبداً لله. قالوا: بلى، فنزلت ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ المَسِيحُ أنْ يَكُونَ عَبْداً للهِ﴾ الآية. لم يأنف ولم يتعظّم ولم [يختتم][١] وأصله الأنفة، والتجنب وأصله في اللغة من قولهم نكفت الدمع إذا نحيته بإصبعك عن خدك.

قال الشاعر:

فباتوا فلولا ما تذكر عنهم      من الحلف لم ينكف لعينيك تدمع

﴿وَلا المَلائِكَةُ المُقَرَّبُونَ﴾ هم حملة العرش لايأبون ان يكونوا عبيداً لله، لأن من الكفار من اتخذ الملائكة آلهة فلذلك ذكرهم ثم أوعدهم فقال ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إلَيْهِ جَمِيعاً﴾ المستكبر والمقر ﴿فَأمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ في [التضعيف] ما لا عين رأت ولا أُذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

﴿وَأمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ عن عبادته ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن السجود ﴿فَيُعَذِّبُهُمْ عَذاباً ألِيماً وَلا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً وَلا نَصِيراً﴾ ثم قال (الله ولي الذين آمنوا).

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُّبِيناً (١٧٤) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطاً مُّسْتَقِيماً (١٧٥) يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ

---

(١) هكذا في الأصل.

يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنِ امْرُؤٌا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٧٦)

قوله تعالى ﴿**يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ**﴾ يعني محمد ﷺ إلى قوله تعالى ﴿**يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِي الكَلالَةِ**﴾.

روى محمد بن المنكدر وابو الزبير عن جابر بن عبد الله قال: مرضت فأتاني رسول الله ﷺ يعودني هو وأبو بكر فلما غشياني فوجدني قد أغمي عليّ فتوضّأ رسول الله ﷺ ثم صَبّ عليّ من وضوئه فأفقت، فقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي وكان لي سبع أخوات ولم يكن لي ولد ولا والد؟ قال: فلم يجبني شيئاً ثمّ خرج وتركني ثم رجع إليّ وقال: «يا جابر إني لا أراك ميّتاً من وجعك هذا وإن الله عز وجل، قد أنزل في أخواتك وجعل لهن الثلثين»[١] [٣٩٨]، وقرأ هذه الآية ﴿**يستفتونك**﴾ إلى آخرها.

وكان جابر يقول: نزلت هذه الآية فيّ[٢].

الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في جابر وفي أخته أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن لي أُختاً فما لي [وما لها].

فنزلت هذه الآية وابتدأ بالرجل، فيقال: إنه مات قبل أُخته.

سعيد عن قتادة قال: قال بعضهم على الكلالة فقالوا يا نبي الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية ﴿**يستفتونك**﴾ أي يستخبرونك ويسألونك (قل الله يفتيكم في الكلالة).

قال الشعبي: اختلف أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في الكلالة وقال أبو بكر: هو ما عدا الولد، وقال عمر: هو ما عدا الوالد.

ثم قال عمر: إني لأستحي من الله أن أُخالف أبا بكر.

وقال عمر (رضي الله عنه): لأن يكون النبي ﷺ بينهنّ لكان أحب إلينا من الدنيا وما فيها، الكلالة والخلافة وأبواب الربا.

وقال محمد بن سيرين: نزلت هذه الآية والنبي ﷺ في مسيره إلى حجة الوداع، وإلى جنبه حذيفة بن اليمان [وإلى جنبه عمر] فبلغها النبي ﷺ إلى حذيفة وبلغها حذيفة إلى عمر وهو يسير خلف حذيفة، فلما استخلف عمر سأل حذيفة عنها ورجا أن يكون عنده تفسيرها، فقال له

(١) تفسير الطبري: ٦ / ٥٥.

(٢) سنن أبي داود: ٢ / ٤ ح٢٨٨٧.

حذيفة: والله إنك لأحمق أن ظننت أنّ إمارتك تحملني أن أُحدّثك فيها ما لم أُحدّثك يومئذ لما لقّانيها رسول الله ﷺ [والله، لا أزيدك عليها شيئاً أبداً] فقال عمر: لم أرد هذا رحمك الله، ثم قال عمر: من كنت بيّنتها له فإنها لم تبين لي وما شهدك أفهمتها له فإني لم أفهمها[1].

وقال طارق بن شهاب: أخذ عمر كتفاً وجمع أصحاب النبي ﷺ، ثم قال: لأقضينّ في الكلالة قضاءً تحدّث به النساء في خدورها فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرّقوا، فقالوا: لو أراد الله أن يتم هذا الأمر لأتمّه.

وقال أبو الخير: سأل رجل عتبة عن الكلالة، فقال: ألا تعجبون من هذا، يسألني عن الكلالة [ما شغل] أصحاب النبي ﷺ شيء مثل ما شغلت[2] بهم الكلالة[3].

وخطب عمر الناس يوم الجمعة فقال: والله إني ما أدع بعدي شيئاً هو أهم من الكلالة، قد سألت رسول الله ﷺ عنها فما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن الناس فيّ وقال: تكفيك الآية التي في آخر سورة النساء[4]، وقيل لها: آية الصيف لأنها نزلت في الصيف.

وقال أبو بكر(رضي الله عنه) في خطبته: ألا إن الآية التي أنزلها الله في سورة النساء من شأن الفرائض أنزلها في الولد والوالد، والآية الثانية في الزوج والزوجة والأُخوة منهم، والآية التي ختم بها سورة النساء من ذكر بعضهم.

---

(١) المصنّف لعبدالرزّاق: ١٠ / ٣٠٤ ح ١٩١٩٣ باختصار.

(٢) في المصدر: أعضلت.

(٣) تفسير الطبري: ٦ / ٦٠.

(٤) تفسير الطبري: ٦ / ٥٨، وتفسير ابن كثير: ١ / ٥٩٤.

# محتوى الجزء الثالث من كتاب تفسير الثعلبي

طبع على مطابع
دار إحياء التراث العربي